

زاد المسام

فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

وهو كتاب في أعلى الصحيح اتفق على تخريج أحاديثه البخاري ومسلم

يسمى زاد المسام فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

لأبي الفقيه صاحب المعجز والتقصير محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبدالله بن سيدي أحمد المشهور
بما يابني الجسكني ثم اليوسقي نسبها المالكي مذهبا الشنقيطي اقلها المدني مهاجرا وفقه الله للاعمال الصالحة
ورزقه الاخلاص فيها بفضل له ومنه وأمانته على الايمان بجوار النبي عليه وآله وأصحابه الصلوة والسلام آمين

وبذلك حواش لطيفة للمؤلف بين بها بعض ما نشد الحاجة لبيان من الناظر أو معانيه سماها فتح
المنعم ببيان ما احتيج لبيان من زاد المسام نفع الله بهما وتقبل من مؤلفهما آمين

(تنبيه) حدد أحاديث هذا الكتاب ألف ومائتا حديث متصلة الاسناد اتفق عليها البخاري
ومسلم في صحيحهما وبهذين الشرطين كان تأليفي هذا هو أصح كتاب في الحديث يوجد اليوم
حتى أصله الذي هو الصحيحان اذ فيهما من الاحاديث ما لم يتفقا عليه بل هو الاكثر مع سهولة
حفظ تأليفي هذا لحذف الاسانيد منه بعد تحقق كونها متصلة وترتيبه على حروف المعجم وغير
ذلك من التهذيب قيده مؤلفه المذكور

حقوق الطبع محفوظة للناسخ

الجزء الرابع
وأوله هو أول القسم الثاني من حرف الميم

طبع بمطبعة دار احياء الكتب العربية

اصحابها عيسى بن يحيى وشركاه

بجوار سيدنا الحسين بن علي

(فصل في الأحاديث المصدرة بلفظ من شرطية كانت أو غير شرطية)

٨٢٦ من (١) ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه وفي رواية حتى يقبضه

(١) قوله (من ابتاع) أى من اشترى (طعاماً) ورواها كان كقبح وشيم أو غير روى كفتح ورومان (فلا يبعه) بالجزم بلانهاية وفي رواية فلا يبيعه بالرفع على أنها نافية لا ناهية (حتى يستوفيه) أى يقبضه كما في الرواية الأخرى الآتية والقبض يكون بمدكيله أيضاً (وفي رواية) وهي في الصحيحين أيضاً (حتى يقبضه) وفي الصحيحين بإسنادهما المتصل * قال ابن عباس ولا أحسب كل شيء إلا مثله * أى مثل الطعام وهذا من تنقح ابن عباس رضى الله عنهما ومما يؤيد قول ابن عباس ما رواه البيهقي بإسناد حسن متصل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لحكيم ابن حزام * لا تبين شيئا حتى تقبضه وهو مذهب الشافعية سواء كان طعاماً أو عقاراً أو منقولاً * وقال أبو حنيفة لا يصح إلا في المقار * وقال مالك لا يصح أى لا يجوز في الطعام خاصة * وقال أحمد لا يصح في المكيل والموزون * قال القاضي عياض وعنه في كل مكيل وموزون ومعدود قال سحنون وابن حبيب وعلى المشهور في أنه مقصور على الطعام فالشهور أيضاً نعيمه في الربوى وغيره وروى ابن وهب قصة على الربوى خاصة * قال المازرى * وتمسك الشافعي بنبيه صلى الله عليه وسلم عن ربح مالم يضمن فم * وتمسك أبو حنيفة بقوله * حتى يستوفيه فاستثنى ما لا ينقل كالمقار لتمدرا الاستيفاء فيه * وتمسك من منع في كل المكيلات والموزونات بقوله عليه الصلاة والسلام في بعض روايات هذا الحديث حتى يكتاله فجعل الطلة المكيل وأجرى سائر المكيلات والموزونات مجرى واحداً * وتمسك مالك رحمه الله بنبيه عن بيع الطعام قبل قبضه خاصة فدل على أن غير الطعام مما فيه حق توفية بخلاف الطعام إذ لو منع من الجميع لم يكن لذكر الطعام قائمة ودليل الخطاب كائن عند الأصوليين اه بإيضاح (قال مقيده وفقه الله تعالى) وعلى المشهور في مذهب إمامنا مالك من قصر منع البيع قبل القبض على المكيل والموزون من الطعام خاصة ولو غير روى جرى خليل في آخر خيار النسيئة من مختصره حيث قال * وجاز البيع قبل القبض إلا مطلق طعام المعاوضة الخ * وأراد بمطلقه الربوى وغيره والمراد بالمعاوضة أن يملكه بعوض مالى أو غيره كصداق وخلع وأرض جنابة وشبه ذلك قال المقرطى ألقى مالك بالابتاع سائر عقود المعاوضة كآخذة مهر أو صلحا فانه لا يجوز بيعه قبل قبضه وأما لو ملك بغير معاوضة بهبة أو صدقة أو سلف فانه يجوز بيعه قبل قبضه اه وقد صرح ابن حاصم في تحفة الحكماء بمنع بيع طعام المعاوضة قبل قبضه إلا أن كان عن غير معاوضة كالترض وأخرى الهبة والصدقة بقوله

والبيع للطعام قبل القبض * ممنوع مالم يكن من قرض

فإن كان من قرض وأخرى من هبة أو صدقة فيجوز بيعه قبل قبضه فلن تسلف طعاماً أن يبيعه قبل أن يقبضه ثم لا يبيعه مشتره حتى يستوفيه لأن ضابط المنع في هذا الباب أن تتوالى عقدتا بيع لم يتخللها قبض ويجوز أيضاً لمن تسلف طعاماً أن يوفيه عما في ذمته من بيع كما يجوز لمن اشترى طعاماً أن يسلفه لغيره قبل قبضه وليست هذه من البيع قبل القبض وفي كون طعام

(رواه البخارى ^(١)) عن ابن عمر ومسلم عنه وعن ابن عباس رضي الله عنهم كلاهما
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب البيوع
في باب ما يذكر
في بيع الطعام
والحكمة وفي
باب بيع الطعام
قبل أن يقبض
الخ وفي باب
الكيل على
البائع والمعطى *

الغصب كالقرض أو كالبيع قولان * وفي فتاوى سيدى عبيد الله بن الحاج إبراهيم العلوى
الشنقيطى أقول أن الطعام المستحق يجوز بيعه قبل قبضه لأنه ليس طعام معاوضة وكذلك
الطعام المصوب يجرى بجرى طعام القرض وأن الطعام الذى هو بمن المبيع المبيع ان رد المبيع
بالباع يجوز أخذ عوض عن ذلك الطعام ان قلنا أن الرد بالباع حل للبيع * وفيه نظر * ان
قل انه ابتداء بيع والى يحصل كلامه أشار أخونا المرحوم الشيخ محمد العاقب في نظم هذه
الفتاوى بقوله

وحائز بيع طعام ظالما أو مستحق قبل ما تسلمنا

والرد بالباع كذا كفى فعل به اذا حسلا بيع يجعل

وأما طعام أهبة والصدقة فلا اشكال في جواز بيعهما قبل قبضهما من الواهب والمتصدق محلا
بيعه مشتبهه الا بعد قبضه أيضا * وحيث جاز البيع قبل القبض فيها ذكر دلائل من تعجيل الثمن
لثلاث يؤدى لبيع الدين بالدين وتجوز الاقالة والتولية والشركة في الطعام قبل قبضه لانها معروفة
فاتفق فيها ذلك * قال القاضي عياض * واستثنى العلماء من بيع الطعام قبل قبضه الاقالة منه
والتولية والشركة فيه للحديث المسمى ذلك منه * قال الابن * الحديث ذكره أبو داود وعبد
الرزاق وهو حديث مستفيض بالمدينة من طريق زبيدة * من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يقبضه
الا أن يشرك فيه أو يوليه أو يقبله * قال عياض . واتفق مالك والشافعى وأبو حنيفة على
جواز الاقالة منه ومشهور قول مالك جواز الشركة والتولية ومنهما الشافعى وأبو حنيفة ومالك
قول بمنع الشركة . قال عياض . واختلف في المنع من بيع الطعام قبل قبضه هل هو شرع غير
محل أو علته العينة ويدل عليه قول ابن عباس وعليه يدل أيضا إدخال مالك في الموطأ أحاديثه
في باب أحاديث العينة قال الابن . العينة البيع المتعجل به على دفع عين في أكثر منها وصح
ابن القصار حديث قوله . اذا تباع الناس بالعينة واتبعوا أذئاب البقر وتركوا الجهاد أنزل
الله بهم بلاء لا يرفعهم حتى يراجعوا دينهم . وفي شرح شيخنا العلامة الحقيق أحمد بن أحمد بن
الهادى الشنقيطى أقول المختصر خليل مانصه وهل انتهى عنه أى بيع مطلق طعام المعاوضة قبل
القبض تعبد وهو الصحيح عند أهل المذهب أولان الشارع له غرض في ظهوره ليفتفع به
الكيل والحال ويظهر للقراء فتقوى به قلوبهم لاسيما في زمن المسغبة فلو أجيز بيعه قبل
قبضه لباع أهل الاموال بعضهم من بعض من غير ظهور أم يلفظه رحمه الله . (تنبيه) استنبط
منع بيع ما ليس عندك على أن يكون عليك حالا من هذا الحديث الذى اشتمل على النهى عن
بيع الطعام قبل القبض فوجه الاستدلال منه يعلم بطريق الاولى وصورته بتمك هذه الدار
بكذا على أن اشترتها لك من مالكها أو على أن يسلمها لك مالكها فلا يجوز ذلك لما فيه
من الضرر إذ لا يدرى هل يبيعها مالكها أم لا وهذه المسئلة هي التي نص عليها ابن أبي زيد

ومسلم في كتاب
البيوع في باب
بطلان بيع
المبيع قبل القبض
بثلاث روايات
عن ابن عباس
وفي الثالثة عنه
حتى يكتله بدل
يستوفيه وأربع
روايات عن ابن
عمر وفي مسلم
رواية عن أبي
هريرة كرواية
ابن عباس
الثالثة

٨٢٧ من (١) ابتاع نخلاً بعد أن تؤبر فتمرها للبائع إلا أن يشترط المبتاع

في رسالته بقوله * ولا يجوز بيع ما ليس عندك على أن يكون عليك حالا * ونظم ذلك الاستاذ الفاضل عبد الله بن أحمد بن الحاج حمي الله الفلاوى الشنقيطي في نظم الرسالة بقوله وبيع ما ليس بملكك على * حلولة عليك مما حظا

وحديث النبي من بيع ما ليس عندك أخرجه أصحاب السنن من حديث حكيم بن حزام بلفظ * قلت يا رسول الله يأتمني الرجل فيسألني من المبيع ما ليس عندي ابتاع له من السوق ثم أتيه منه فقال * لا تبع ما ليس عندك * فائدة * في فضل حكيم بن حزام المذكور قال مسلم في باب الصدق في البيع والبيان من كتاب البيوع من صحيحه * ولد حكيم بن حزام في جوف الكعبة وطاش مائة وعشرين سنة اهـ بلفظه ومناقبه رضى الله عنه كثيرة ومنها تصدقه بثمان دار الندوة وكونه لم يقل قطعا من أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح (تمة) أما لو طلب شخص من آخر من أهل العينة أن يشتري سلعة من الغير ويبيعها له بعد اشتائها فيجوز ذلك ولو باعها له بثمان معجل بمعه وبمعه مؤجل لاجل معلوم كما صرح به خليل في أول فصل العينة بقوله . جاز لمطلوب منه سلعة أن يشتريها لبيعه بثمان ولو بمؤجل بمعه . هذا هو القسم الجائز من بيع العينة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله (من ابتاع نخلاً) أى من اشتري نخلاً (بعد أن تؤبر) بالبناء للمفعول أي بعد أن يحمل في طلعها شيء من طلع نخلاً أو يعاق عليها فالأبار والتذكير والافتاح بمعنى واحد وهو أن يحمل في طلع النخلة شيء من طلع نخلاً أو يعاق عليها خوفاً سقوطه يقال منه أبر النخلة بأبرها بكسر الهمزة وضمها إبرا وإباراً وإبارة إذا أصلحها كأبرها تأبيرا وقد علمت كيفية ذلك الإصلاح بما ذكرناه الآن (فتمرها للبائع) وحيث أنه الاستعطار لا قنطارها وليس للمشتري أن يمنعه من الدخول إليها لأن له حقاً لا يصل إليه الا بالدخول (الا أن يشترط المبتاع) أن الثمرة له ويوافقه البائع فتكون للمبتاع أى المشتري . قال المازرى . جعلها لا تكون للمبتاع الا بشرط يدل أنها في صورة السكوت للبائع . واختلف إذا لم يؤبر فقال مالك هي للمبتاع . وقال أبو حنيفة للبائع . واستدل مالك بدليل الخطاب من الحديث لأنه إنما جعلها للبائع بالأبار فهي إذا لم تؤبر للمبتاع وأيضاً لذلك نظير من الشرع جنب الأمة هو قبل الوضع للمبتاع وبغده للبائع والتمر بمنزلة الجنين . واحتج أبو حنيفة بالحديث أيضاً لأنه قال لم يذكر الأبار لنفي الحكم عما سواه وإنما قصد به التنبيه بالأبار على ما لم يؤبر . ورد عليه بعض أصحابنا بأن التنبيه إنما يكون بالأدنى على الأعلى وبالمشكل على الواضح وما ذكره خارج عن الوجهين وتلخيص مأخذ القميين من الحديث أن مالكاً استعمل فيه اللفظ ودليل الخطاب وأبو حنيفة استعمل اللفظ ومعقولة الخطاب . قال الآبي . دليل الخطاب هو المسمى في أصول الفقه بمفهوم الخافاة وهو ما يثبت به تقيض حكم المنطوق به للمسكوت عنه كقوله في الغنم السائمة الزكاة فهو مه أن لا زكاة في المعلوفة ومعقولة الخطاب هو تنبيه على أن المسكوت عنه

وَمَنْ آتَبَعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَا لَهُ لِلَّذِي بَاعَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ (رواه)
 البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب المساقاة
 في باب الرجل
 يكون له ممر
 أو شرب في
 حائط أو في
 نخل * ومسلم
 في كتاب
 البيوع في باب
 من باع نخلا
 عليها ثم الخ
 بثلاث روايات

مساو للمنطوق بما في الحكم والراد على أبي حنيفة زعم أنه إنما يكون بالادنى على الاعلى وبالمشكل على الواضح والمذكور في كتب الاصول أنه يكون أيضاً بالاعلى على الادنى . قال المازرى . وعلى مذهبي أن غير المأبورة تكون للمبتاع اختلف عندنا هل للبائع أن يشترطها فالمشهور المنع وقال بعض شيوختنا علي القول بأن المستثنى مبق يجوز والجواز قال الشافعي وقال المازرى أيضاً وإن أبر البعض دون البعض فإن تساوى فلكل حكم نفسه وإن كان أحدهما أكثر فقبل الحكم كذلك وقيل الاقل تابع للاكثر قال عياض وافق الشافعي على أن المأبورة لا تكون للمبتاع الا بشرط لظاهر الحديث وكذلك أبو حنيفة الا أنه قال مجذها المبتاع لحينه وإن شرط بقاءها ففسد البيع . ومنع مالك رحمه الله تعالى أن يشترط المبتاع بعض المأبورة وأجازه بعض المالكية اه ملخصاً من الابن على صحيح مسلم (ومن ابتاع) أي اشترى (عبداً) (و) الحال أنه (له) أي للعبد (مال فماله للذي باعه) لان العبد لا يملك شيئاً أصلاً لأنه مملوك فلا يجوز أن يكون مالكا وبه قال أبو حنيفة وهو رواية عن أحمد وقال مالك وأحمد وهو القول القديم للشافعي لو ملكه سيده مالا ملكه لقوله في الحديث وله مال فاضافه اليه لكنه إذا باعه بعد ذلك كان ماله للبائع وتأل المأمون قوله وله مال بأن الاضافة للاختصاص والانتفاع لالملك كما يقال سرج الفرس وباب الدار ويدل له قوله فماله للبائع فاضاف المال اليه وإلى البائع في حالة واحدة فثبت أن اضافة المال الى العبد مجازية أي للاختصاص وإلى المولى حقيقة أي للملك (الا أن يشترط المبتاع) كون المال جميعه أو جزء معين منه له فيصح ويكون للمبتاع لأنه يكون قبضاً شئئين العبد والمال الذي في يده بمن واحد وذلك جائز وقيد المازرى اشتراط المبتاع مال العبد بأنه إنما يجوز إذا اشترط للعبد إذا لا حصه له من الثمن فلا يدخل فيه ربا وأما ان اشترطه المشتري لنفسه فلا يجوز لأنه سلمة وذهب بذهب قال الابن والتحقيق أن العبد يملك ملكاً غير تام لأن السيد انتزاع ماله وفي المذهب مسائل تدل على أنه يملك وأخري تدل على أنه لا يملك تركناها كلها خشية الاطالة والتحقيق ما تقدم اه . قال القسطلاني . ولو باع عبداً وعليه ثياب لم تدخل في البيع بل تستمر على ملك البائع الا أن يشترطها المشتري لاندراج الثياب تحت قوله صلى الله عليه وسلم وله مال ولان اسم العبد لا يتناول الثياب وهذا أصح الاوجه عند الشافعية والثاني أنها تدخل والثالث يدخل سائر العورة فقط وقال المالكية تدخل ثياب المهنة التي عليه وقال الحنابلة يدخل ما عليه من الثياب المتأددة ولو كان مال العبد دراهم والثلث دراهم أو دنانير والثلث دنانير واشترط المشتري أن ماله له ووافقه البائع فقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح هذا البيع لما فيه من الربا ولا يقال هذا الحديث يدل للصحة لانا نقول قد علم البطلان من دليل آخر وقال مالك يجوز لاطلاق الحديث وكأنه

٨٢٨ مَن (١) أَتْبَلَى مِنَ الْبَنَاتِ بَشْيَءٌ فَأَخْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ

لم يجعل لهذا المال حصّة من الثمن ثم ان ظاهر قوله في مال العبد الا أن يشترط المبتاع أنه لا فرق بين أن يكون معلوما أو مجهولا لكن القياس يقتضي أنه لا يصح الشرط اذا لم يكن معلوما وقد قال المالكية انه يصح اشتراطه ولو كان مجهولا وكذا قال الحنابلة ان فرعا على أن العبد يملك بتمليك السيد صح الشرط وان كان المال مجهولا وان فرعا على أنه لا يملك اعتبر علمه وسائر شروط البيع الا اذا كان قصده العبد لا المال فلا يشترط ومقتضى مذهب الشافعي وأبي حنيفة أنه لا يند أن يكون معلوماه وما نسبته القسطلاني لامامنا مالك من جواز هذا البيع المشتمل على العبد واشترط ماله وهودراهم والثنى دراهم أو دنانير والثنى دنانير وانه يصح اشتراط مال العبد ولو كان مجهولا كله مبنى على ان المبتاع انما يشترطه للعبد لا لنفسه ومبنى على أن العبد يملك بتمليك السيد له كما علم مما قدمناه من المازري وغيره * وقول في المتن واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه * عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فسترها للذي باعها الا أن يشترط المبتاع ومن ابتاع عبدا فإله للذي باعه الا أن يشترط المبتاع * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أتبل من البنات بشيء) أى من امتحن من البنات بشيء من أحوالهن أو من أنفسهن قال النووي سمان ابتلاء لان الناس يكرهونهن في العادة قال تعالى * واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم . (فاحسن اليهن) فيه اشعار بأن المراد جنهن المتناول للقليل والكثير ولذا قال (كن له سترا) بالافراد وكسر السين أي حجابا وبعبارة (من النار) والستر بالكسر واحد الستور كما في القاموس * وقوله بشيء قال القرطبي يصدق بالواحدة ومعنى كونهن سترا أنهن يبعدن عن النار ولا شك أن من لم يدخل النار دخل الجنة ومعنى الاحسان اليهن القيام بما يصلحهن فان زادت البنات على واحدة حصلت له زيادة عن المباحة عن النار وهى السبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الجنة المذكور في حديث من طال جاريتين حتى تبلغا الخ . وفي حديث ابن عباس عند الطبراني فقال رجل من الاعراب واثنين فقال واثنين . وفي حديث أبى هريرة قلنا واحدة قال واحدة وزاد ابن ماجه على قوله فاحسن اليهن وأطعمهن وسقاهن وكساهن وفي الطبراني من حديث ابن عباس فافق عليهن وزوجهن وأحسن أديهن . وفي رواية عبد الحميد فصرف عليهن قال الابن (فان قلت) يلزم أن لا يكن سترا الا لمن أحسن اليهن على تكره حتى يتقرر كونهن بلية لان من أحسن اليهن وهو يحسن فهن له نعمة لا بلية (قلت) الحديث خرج مخرج الغالب لا مفهوم له لان الغالب كونهن بلية ونهجهز البنات من المتناهي في من الاحسان اليهن ما لم يخرج الى حد السرف كصنع آلات الفضة اه (قال مفيد وقته الله تعالى) لا تباع السنة عند فساد هذه الامة . قول الابن ما لم يخرج الى حد السرف كصنع آلات الفضة يعلم منه أن ما عليه أهل هذا الزمن الا أن

(رواه) البخارى (١) ومسلم واللفظ له عن عائشة رضى الله عنها عن رسول

الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الزكاة
في باب اتقوا
النار ولو بشق
تمر وفي كتاب
الادب في باب
رحمة الولد
وتقبيله ومعاذته.
ومسلم في
كتاب البر والصلة
والادب في
باب فضل
الاحسان الى
البنات

من التطاول في أنواع الآلات لمن الذهب والمجوهرات النفيسة في غاية السرف وان جرت
به العادة فسأل الله تعالى أن يجعل كل ما يصدر من اخواننا المسلمين من ذلك جاريا على
نهج الشرع في الاحسان اليهن المبعد عن النار . المدخل للجنة يوم القيامة مع النبي المختار .
عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام من الله الكريم الغفار . وسبب حديث المتن كما في
الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت . جاء نبي اسراء ومعهما ابنتان لها
فسألني فلم تجد عندي شيئا غير تمر واحدة فاعطيتهما اياها فاخذتهما فقسمتاهن ابنتيهما ولم تأكل
منها شيئا ثم قامت فخرجت وابنتها فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته حديثها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم . من ابتلى من البنات بشيء أخط . وقول واللفظ له أى لمسلم وأما
البخارى فلفظه في كتاب الزكاة من ابتلى من هذه البنات بشيء كن له سترا من النار . فلم
يذكر فيه هنا فاحسن اليهن وإنظره في كتاب الادب . من بلى من هذه البنات شيئا فاحسن
اليهن كن له سترا من النار . فلفظه في هذه الرواية من بلى بالتحية المفتوحة من الولاية من هذه
البنات شيئا . وفي رواية له من بلى من هذه البنات بشيء أخط وحديث . من حال جارتين
المشار له في الشرح سابقا أخرجه مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم . من حال جارتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة انا وهو وضم أصابعه . وقوله حتى تبلغا أى
الى أن يستقلا بأنفسهما فطلق البلوغ لا يسقط نفقتهما عن الأب بل حتى تزوجا ويدخل بهما .
وقوله انا وهو وضم أصابعه قال عياض يعنى رفاقته معه في الجنة أو دخولها معه في أول الاسراء
ويكنى به فضلا وهذا الفضل لمن قام بالبنات كن له أو لغيره (قائدة) في الصبر على موت
الاولاد دخول الجنة والمبعد من النار وقد تقدمت جملة من الاحاديث في ذلك عند حديث .
ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة الا كان لها حجابا من النار الخ ولندكر الآن
حكاية رؤيا ذكرها الابن في شرح مسلم عند حديث ليعوت لاحد من المسلمين ثلاثة من
الولد الخ وسأئى لنا هذا الحديث في الخاتمة ان شاء الله . فاقول . قال الابن هنا ذكر عن
منصور بن عمار رضى الله عنه قال تمت في الحرم فرأيت في منامي امرأة تمشي في الحرم متبخترة
فقلت يا هذه أما تتقين الله في حرم الله تمشي بهذه المشية من أنت قالت انا زبيدة قات زبيدة
بنت الخلائف وزوجة الرشيد قالت نفس الخلائف يا منصور والله لقد وددت أن أكون كذا
قلت ولم وقد كنت تصنعين كثيرا من المعروف والصدقة قالت اضجع ذلك كله والله لقد
رأيت الحسنة تطير من ميزاني الى ميزان صاحبها لولا أن الله تعالى نفمى بخصلتين فقلت وماهما
قلت ذبح الامين ولدي في جعري فصبرت فانا بنى الله وكنت يوما أطوف ويدى في يد الرشيد
وامرأة تسمى على أيتام لها فتزعت خاتمي من أصبعي وكان ميراثي من آبائي وكان فيه أربعون ألفا

٨٢٩ مَنْ (١) أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ

فتصدق به على أولئك الايتام فانابى الله فلم أر بامنصور أنفع عند الله من الصبر على موت الاولاد والصدقة على الايتام . وفي الترمذى أن الملائكة اذا قبضت روح الولد صعدت بها فيسألهم الله وهو أعلم بقول قبضتم ثمرة فؤاد عبدي فيقولون ياربنا وأنت أعلم أجل فيقول فإذا قال أبوه فيقولون حمدك واسترجع فيقول ابنوا له بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد . وذكر وأظنه الغزالي أن داود عليه السلام مات له ولد فأوحى الله اليه ما مقدار ما كنت تحبه قال يارب ملء الدنيا قال لك من الاجر مثل ذلك . قال الغزالي ومما يتسلى به في الصبر على موت الاولاد أن يقدر الذي مات له ولد أنه أراد النقلة الى بلد يسكنها فبعث ولده يرتاد له المسكن أترأه يحزن اه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أثنيتم عليه خيراً) أى من أثنى عليه أهل الفضل والعدالة من الموتي خيراً أى بخير فهو منصوب على اسقاط الجار وكذا يقال في نظيره الآتى (وجبت له الجنة) وذلك فيمن وفق الله له أهل الفضل والعدالة فقالوا فيه بعد موته قولاً عدلاً فيقبل الله فيه قولهم ويترك مقتضى علمه تعالى فيه تحقيقاً لظنهم وسيراً عليه لفضله تعالى (ومن أثنيتم عليه شراً وجبت له النار) والمراد بالوجوب الثبوت أو هو في صحة الوقوع كالشيء الواجب والاصل أنه لا يجب على الله تعالى شيء بل الثواب فضله والعقاب عدله . لا يستل عما يفعل وهم يستلون . قال القاضى عياض وهذا لا يتناول ثناء المدعو والحاسد وإن كانا عدلين (فان قيل) كيف مكنوا من الثناء عليه بشر وقد صح النهي عن سب الاموات (أجيب) بأن هذا الميت المثنى عليه بالشكر هو المنافق وكذا كل كافر أو متظاهر بقسوة أو بدعة وهؤلاء لا تحرم غيبتهم اذ يجوز ذكرهم بالشكر للتحذير من طريقته ومن الاقتداء بآثارهم وقيل إنما سوغ لهم ذلك قبل الدفن ليدع الصلاة عليه كثير من الناس فيتعظ فسقة الاحياء بذلك . قال النووي . في معنى هذا الحديث * للعلماء فيه قولان * أحدهما * أن هذا الثناء بالخير لمن أثنى عليه أهل الفضل فكان ثناؤهم مطابقاً لافعاله فيكون من أهل الجنة فان لم يكن كذلك فليس هو مراداً بالحديث * والثاني * وهو الصحيح المختار أنه على عمومه واطلاقه وأن كل مسلم مات فالحمد لله تعالى الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلاً على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضى ذلك أم لا لأنه وإن لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة فإذا ألهم الله عز وجل الناس الثناء عليه استدللنا بذلك على أنه سيحانه وتعالى قد شاء المغفرة له وبهذا يظهر فائدة الثناء بقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولولا كان لا ينفعه ذلك الآن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم له فائدة اه وإلى هذا المعنى أشار العلامة محمد قال بن أحمد قال التمدغى الشنقبطى اقلها بقوله

(١) أخرجه البخارى في كتاب الجنائز في باب ثناء الناس على الميت وأخرجه بمعناه في كتاب الشهادات في باب تعديلكم بمجوز. وأخرجه مسلم في كتاب الجنائز في باب من يثنى عليه خيراً أو شراً من الموتى

أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ (رواه) البخارى (١) ومسلم واللفظ له عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

ان مات من له بخير يشهد * والشر يعلم الا له الاحد
يقول للملائك الا له قد * قلبت ما به لعبيدي قد شهد
فيفسر الله له تفضلاً * سبحان من تفضلاً تفضلاً
كما أتى عن أحمد الامين * صلى عليه الله كل حين
والعكس لا يضر مشهوداً له * سبحان من فعل ما فعله

وقوله ومن أثبتتم عليه شراً الخ . انما استعمل الثناء الممدود هنا في الشر مجاز التجانس الكلام على وجه المشاكلة كقوله تعالى . وجزاء سيئة سيئة مثلها وقوله . ومكروا ومكر الله . والا فالثناء بتقديم الثناء . والله يستعمل لغة في الخير ولا يستعمل في الشر على المشهور وفي لغة شاذة أنه يستعمل في الشر أيضاً ثم أعقب وجوب الجنة أو النار أعادنا الله منها للميت بالثناء المذكور بما هو كالملة لذلك فقال (أنتم شهداء الله في الارض أنتم شهداء الله في الارض أنتم شهداء الله في الارض) ثلاث مرات . وفي هذا التكرار الواقع في الحديث ثلاث مرات استحباب توكيد الكلام المهم بتكرار ما يحفظ وليكون أبلغ ولذلك كان من عادته عليه وعلى آله الصلاة والسلام اعادة الحكم ثلاث مرات ليحفظ عنه ويفهم كقوله . ويل للعقاب من النار ثلاث مرات . وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن راويه أنس بن مالك رضى الله عنه قال . مرر بمجنازة فإني عليها خيراً فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وجبت وجبت وجبت ومرر بمجنازة فإني عليها شراً فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وجبت وجبت وجبت فقال عمر قدا لك أبى وأمى مرر بمجنازة فإني عليها خيراً فقلت وجبت وجبت وجبت ومرر بمجنازة فإني عليها شراً فقلت وجبت وجبت وجبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من أثبتتم عليه خيراً الخ . وقول واللفظ له أي لمسلم وأما البخارى فلفظه عن أنس بن مالك قال . مروا بمجنازة فاثبتوا عليها خيراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم مروا بأخرى فاثبتوا عليها شراً فقال وجبت فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما وجبت قال هذا أثبتتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أثبتتم عليه شراً فوجبت له النار أنتم شهداء الله في الارض . ولفظه في الشهادات عن أنس أيضاً نحو هذا وفي آخره قال شهادة القوم المؤمنين شهداء الله في الارض . وفيه عن عمر رضى الله الله عنه أنه مر عليه بمجنازة ثم بأخرى ثم بثالثة فقال مثل قوله عليه الصلاة والسلام فمثل عن ذلك فقال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . أيما مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة قلنا وثلاثة قال أبو الاسود واثنان قال واثنان لم نسأله عن الواحد . فائدة .

٨٣٠ مَنْ (١) أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً

من صلى عليه أربعون رجلا مسلما شفهم الله فيه في صحيح مسلم من رواية ابن عباس رضي الله عنهما . ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفهم الله فيه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أحب أن يبسط له في رزقه) بالبناء للمفعول أى من أحب أن يبسط الله تعالى له في رزقه * وفي رواية من سره أن يبسط له رزقه (وينسأ) بالبناء للمفعول أيضا وبالنصب عطفا على أن يبسط وآخره همزة من النسب بفتح النون وسكون السين ثم همز في آخره وهو التأخير أى يؤخر (له في أثره) بفتح الهمزة والتاء المثلثة أى في بقية عمره وجواب من قوله (فليصل رحمه) أي فليحسن اليه بالمال والخدمة والزيارة وغير ذلك من أنواع الصلة ورحمه المراد به كل ذي رحم محرم أو الوارث أو القريب مطلقا وهو الأقرب (فان قيل) الآجال مقدرة وكذا الأرزاق لا تزيد ولا تنقص كإيدل عليه قوله تعالى * فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وفي الحديث كتب رزقه وأجله في بطن أمه (فقد أجيب) عن هذا بوجهين * أحدهما * أن هذه الزيادة تحصل بالبركة في العمر بسبب التوفيق للطاعات وصيائنه عن الضياع ووجهه أن الصلة صدقة وهي تربي المال وتزيد فيه فينبو بها وبها تحصل القوة في الجسد فالخاصل أنها بحسب الكيف لا الكم * والثاني * أن الزيادة على حقيقتها وذلك بالنسبة الى علم الملك الموكل بالعلم والى ما يظهر له في الألوح المحفوظ بالحو والانبيا فيه قال تعالى . يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب * فيجوز أن يكتب مثلا أن عمر فلان ستون سنة الا أن يصل رحمه فانه يزداد عليه عشرة وهو سبعون وقد علم الله عز وجل ما سيقع له من ذلك فبالنسبة الى الله تعالى لا زيادة ولا نقصان في العمر ويقال له القضاء المبرم وأما تصور الزيادة بالنسبة اليهم ويسمى مثله بالقضاء المعلق * ويقال المراد بقاء ذكره الجليل بعده فكأنه لم يموت وهو اما بالعلم الذى ينتفع به أو الصدقة الجارية أو الخلف الصالح نسأله تعالى أن يكرمنا بطول العمر في العافية مع توفيقه تعالى إيانا لطاعته وأن يرزقنا هذه الامور الثلاثة مع الحتم بالإيمان في جوار رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم * وقد ورد في فضل صلة الرحم أحاديث كثيرة (منها) حديث على رضي الله تعالى عنه رواه عبد الله بن أحمد في زوائده على المسند والبخاري والطبراني والحاكم في المستدرک بلفظ من سره أن يمد له في عمره ويوسع عليه في رزقه ويدفع عنه ميتة السوء فليصل رحمه (ومنها) حديث أبي هريرة أخرجه الترمذى * ان صلة الرحم محبة في الاهل مثابة في المال منسأة في الاثر (ومنها) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات مرفوعا صلة الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يعمران الديار ويزيدان في الاعمار (ومنها) حديث أبي هريرة أخرجه أبو موسى المديني في كتاب الترغيب والترهيب مرفوعا بر الوالدين يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق وبر الوالدين من أعظم صلة الرحم وروى أيضا من حديث ابن عباس وثوبان مسندا عن التوراة ابن آدم اتق ربك وبر والدك وصل رحلك أمد لك في عمرك وروى أيضا عن ثوبان يرفضه لا يزيد في العمر الا بر الوالدين ولا يزيد في الرزق الا صلة الرحم وروى

(١٥ — زلد — ثالث)

(رواه) البخاري^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
 ٨٣١ مَنْ ^(١) أَحَبَّ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ فَإِنَّهُ لَا تَسْأَلُونِي
 عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا

أَيْضاً مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ وَسَمِعْتُ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى * يَحْجُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ * قَالَ هِيَ الصَّدَقَةُ
 عَلَى وَجْهِهَا وَبِرِ الْوَالِدَيْنِ وَاصْطِنَاعِ الْمَرْوُوفِ وَصَلَةِ الرَّحِمِ تَحْوِيلِ الشُّعْرِ سَعَادَةِ وَتَزِيدِ فِي الْعَمَلِ
 وَتَقِي مَصَارِعَ السُّوءِ يَأْتِي وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خُصَّةٌ وَاحِدَةٌ مِنْ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى
 هَذِهِ الثَّلَاثَ الْخِصَالَ وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بَرْفَعُهُ أَنَّ الْإِنْسَانَ لِيَصِلَ رَحْمَهُ وَمَا فِي
 مِنْ عَمْرٍو إِلَّا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَيَزِيدُ اللَّهُ فِي عَمْرٍو ثَلَاثِينَ سَنَةً وَأَنَّ الرَّجُلَ لَيَقْطَعُ رَحْمَهُ وَقَدْ بَقِيَ مِنْ
 عَمْرٍو ثَلَاثُونَ سَنَةً فَيَنْفَسُ اللَّهُ عَمْرٍو حَتَّى لَا يَبْقِيَ مِنْهُ إِلَّا ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ قَالَ أَبُو مُوسَى هَذَا حَدِيثٌ
 حَسَنٌ وَرَوَى مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَنَحْنُ فِي صَفَةِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ أَنِّي رَأَيْتُ الْبَارِحَةَ عَجَبًا رَأَيْتُ رَجُلًا
 مِنْ أُمَّتِي أَنَّهُ مَلَكَ الْمَوْتِ لِيَقْبِضَ رُوحَهُ فَجَاءَهُ بِهِ بِالْيَدِ فَفَرَدَ مَلَكَ الْمَوْتِ عَنْهُ قَالَ أَبُو مُوسَى
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ جِدًّا هُوَ مِنْ عَمْدَةِ الْقَارِي لِلْعَلَامَةِ الْعَمِينِ وَفِي الْقِسْطِ الْإِنْفِ مَا نَصَّهُ * وَمِنْ حَدِيثِ
 إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ دَاوُدَ بْنِ عِيسَى قَالَ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ صَلَاةُ الرَّحِمِ وَحَسَنُ الْخَلْقِ وَبِرِ
 الْقَرَابَةِ يَعْمُرُ الدَّيَارَ وَيَكْثُرُ الْأَمْوَالُ وَيَزِيدُ فِي الْأَجَالِ وَإِنْ كَانَ الْقَوْمُ كِفَارًا * قَالَ أَبُو مُوسَى
 يَرَوِي هَذَا مِنْ طَرِيقِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ سَرَفُوعًا عَنْ «نُورَةِ» (قُلْ مَقِيدُهُ وَفَقَهُ أَنَّ تَعَالَى)
 كُلِّ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ فِيهِ «تَنْصَرِيحٌ» أَنَّ صَلَاةَ الرَّحِمِ تُطِيلُ الْعَمْرَ وَتَزِيدُ فِي سَعَةِ الرِّزْقِ وَقَدْ تَقَدَّمَ
 مَا هُوَ الْمُرَادُ بِزِيَادَةِ الْعَمْرِ فِي الْوَجْهِينِ السَّابِقِينَ فَلَا يَنْبَغِي لِمُسْلِمٍ عَاقِلٍ رَاغِبٍ فِي إِصْلَاحِ الدَّارَيْنِ
 أَنْ يَتَهَاوَنَ بِصَلَاةِ رَحْمِهِ لِمَا فِيهَا مِنْ امْتِنَانٍ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنْ ثَوَابِ الدَّارَيْنِ كَمَا عَلِمَ مِمَّا قَدْ مَضَى
 وَمِمَّا يَزِيدُ فِي تَأْخِيرِ الْعَمْرِ مَا نَقَضَهُ بَعْضُ الْفَضَلَاءِ بِقَوْلِهِ

أَنْ لَالَهُ قَدْ يُوْخِرُ الْأَجَلَ * بِصَالِحِ الدَّعَا وَصَالِحِ الْعَمَلِ

وَالصَّدَقَاتِ وَصَلَاتِ الرَّحِمِ * وَكَثْرَةِ السَّلَامِ مِنْ مُسْلِمٍ

وَفَقَدْ تَعَالَى تَعَالَى لِمَا فِيهِ صَلَاحُ الدَّارَيْنِ وَحَصُولُ ثَوَابِهِمَا * فَعَنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .
 وَبِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقِ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُهُ (مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسْأَلَ الْخ) أَيُّ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ كَأَنَّهُ مَا كَانَ مِنْ أُمُورِ
 الدُّنْيَا أَوِ الْآخِرَةِ (فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ) أَيُّ فَلْيَسْأَلْنِي عَنْهُ كَمَا هُوَ لَفْظُ رَوَايَةِ مُسْلِمٍ (فَوَائِدُ لَا تَسْأَلُونِي
 عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا) وَمَقَامِي بِفَتْحِ الْمِيمِ * وَسَبَبُ هَذَا كَمَا دَلَّتْ
 عَلَيْهِ الْأَحَادِيثُ هُوَ أَنَّهُ بَلَّغَهُ أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَحْبَبُوا أَنْ يَسْأَلُوهُ كَثِيرًا وَيَجْزَوْهُ عَنْ بَعْضِ
 مَا يَسْأَلُونَهُ فَخَرَجَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ زَاغَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الظُّهْرَ فَلَمَّا سَلِمَ قَامَ عَلَى الْمَذْبَرِ

(١) أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ فِي
 كِتَابِ الْأَدَبِ
 فِي بَابِ مَنْ
 يَسْأَلُ لَهُ فِي
 الرِّزْقِ بِصَلَاةِ
 الرَّحِمِ *
 وَمُسْلِمٌ فِي
 كِتَابِ الْبِرِّ
 وَالصَّلَاةِ
 وَالْأَدَابِ فِي
 بَابِ صَلَاةِ الرَّحِمِ
 وَتَحْرِيمِ
 قَطْعِهَا .
 بِرَوَايَتَيْنِ عَنْ
 أَنَسٍ وَلَفْظُهُ
 فِي أَحَدِهِمَا مَنْ
 سَرَّهُ أَنْ يَسْأَلَ
 عَلَيْهِ رِزْقَهُ الْخ
 وَأَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ أَيْضًا
 بِإِظْهَارِ مَنْ سَرَّهُ
 أَنْ يَسْأَلَ فِي
 رِزْقِهِ الْخ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ فِي
 كِتَابِ الْأَدَبِ
 فِي بَابِ
 الْمَذْكُورِ وَفِي
 كِتَابِ الْبَيُوعِ
 فِي بَابِ مَنْ
 أَحَبَّ الْبَسْطَ
 فِي الرِّزْقِ بِإِظْهَارِ
 مَنْ سَرَّهُ أَنْ
 يَسْأَلَ لَهُ رِزْقَهُ
 الْخ مِنْ رَوَايَةِ
 أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ

قَالَ أَنَسٌ فَأَكْثَرَ النَّاسُ الْبُكَاءَ وَأَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ
 سَلُونِي فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْنَ مَدْخَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّارُ فَقَامَ عَبْدُ
 اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَيْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ قَالَ ثُمَّ
 أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ
 رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ رَسُولًا

فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيماً قال * من أحب أن يسأل عن شيء
 فليسأل عنه الخ ما سبق (قال أنس فأكثر الناس) وفي رواية فأكثر الانصار (البكاء)
 خوفاً مما سمعوه من أهوال يوم القيامة أو من نزول العذاب العام للمهود في الامم السالفة
 عند ردهم على انبيائهم بسبب غيظه عليه الصلاة والسلام من مقالة المنافقين السابقة (وأكثر
 رسول صلى الله عليه وسلم أن يقول سلوني) وأصله اسألوني فنقلت حركة الهزة الى السين
 لحذف واستغنى عن همزة الوصل فقبل سلوني * قال النووي . قال العلماء هذا القول
 منه صلى الله عليه وسلم محمول على أنه أوحى اليه والا فلا يعلم كل ما سئل عنه من المغيبات بالإجماع
 الله تعالى قال القاضي عياض وظهر الحديث أن قوله صلى الله عليه وسلم سلوني إنما كان
 غضباً كما في الرواية الأخرى سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها فلما أكثر عليه
 غضب ثم قال للناس سلوني وكان اختياره صلى الله عليه وسلم ترك تلك المسائل لسكن وإفهامهم
 في جوابها لانه لا يمكن رد السؤال ولما رآه من حرصهم عليها والله أعلم اهـ . قال أنس
 (فقام اليه) صلى الله عليه وسلم (رجل) قال الحافظ في الفتح ولم أقف على اسم هذا الرجل
 في شيء من الطرق وكانهم أبهموه عمداً لاستر عليه (فقال ابن مدخل) بفتح الميم وسكون
 الدال المهملة بعدها خاء معجمة مفتوحة مصدر دخل أي أين دخولى أي موضعه هل الجنة أو
 النار (يارسول الله قال النار) بالرفع أعاذنا الله منها . وفي الطبراني من حديث أبي فراس
 الاسلمي نحوه وزاد وسأله رجل أفى الجنة أنا قال في الجنة قال الحافظ ولم أقف على اسم هذا
 الرجل الآخر (فقام عبد الله بن حذافة) بضم الحاء المهملة وفتح الدال المعجمة السهمى بفتح
 السين المهملة وسكون الهاء الماهجرى (فقال من أي يارسول الله قال) رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (أبوك حذافة قال) أنس رضى الله عنه (ثم أكثر) رسول الله عليه الصلاة
 والسلام (أن يقول سلوني سلوني) بتكريرها مرتين وفي رواية ذكرها مرة واحدة (فبرك
 عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (على ركبتيه) بلفظ التثنية (فقال رضىنا بالله ربا وبالإسلام
 ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا) وفي رواية عن السدي عند الطبري في نحو هذه
 القصة فقام اليه عمر فقبل رجله وقال رضىنا بالله الخ بمثل ما هنا وزاد وبالقرآن اماماً فاعف عنا

قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ عُمَرُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُولَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ عُرِضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ آفِئًا فِي عُرْضِ هَذَا الْخَائِطِ وَأَنَا أُصَلِّي فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ (رواه)

عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى وقوله عفا الله عنك من باب المشاكلة في الدعاء لانه صلى الله عليه وسلم معفو عنه قبل ذلك . قال النووي أما بروك عمر رضى الله عنه وقوله فأنما فعله أدبا واكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا النبي صلى الله عليه وسلم فيهلكوا ومعنى كلامه رضيونا بما عندنا من كتب الله تعالى وستة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واكتفينا به عن السؤال فقيه أبلغ كفاية (قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى) قال النووي انظة أولى تهديد ووعيد وقيل كلمة تلهف فعلى هذا يستعمله من نجا من أمر عظيم والصحيح المشهور أنها للتهديد ومعناها قرب منكم ما تكرهونه ومنه قوله تعالى . أولى لك فأولى . أى قاربك ما تكره فاحذره مأخوذ من الولي وهو القرب اه وما قاله النووي هو الموافق لكتابتها بألياء في أكثر نسخ الصحيحين وفي البيهقي وقال في السكواكب أولا بمعنى أولا ترضون أى رضيتم أولا (والذى نفسى بيده) أى بقدرته (لقد عرضت على الجنة والنار آفئاً) بمد الحمزة والنصب على الظرفية لتضمنه معناها أى أول وقت يقرب منى وهو الآن (في عرض هذا الخائط) العرض بضم العين وسكون الراء الجانب وقيل الوسط والمعنى صورت لى الجنة والنار فرأيتهما في عرض هذا الخائط (وأنا أصلي) بمد أنا على القاعدة المشار لها بقول الناظم مد أنا من قبل همز انفتح أو همزة مضمومة قد اتضح وقبل غير همزة أو همزة مكسورة مد أنا لا تثبت

وقول الناظم أو همزة مكسورة مد أنا لا تثبت أى على القول المشهور والرواية الصحيحة والاولى فقد روي عن قالون الخلاف في مد ان أنا الا نذير وهى قبل همزة مكسورة لكن الرواية الصحيحة عنه عدم المد والى الخلاف عنه فيها أشار ابن برى بقوله وأنا الا مدده بخلف وكلهم يمدده في الوقف

(فلم أر) أى فلم أبصر (كالיום) صفة لمحدوف أى يوما مثل هذا اليوم (في الخير) الذى رأيته في الجنة (والشر) الذى رأيته في النار أعاذنا الله وأحبنا منها . وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه . عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زاعت الشمس فصلى بهم صلاة الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن قبلها أمورا عظيما ثم قال . من أحب أن يسألنى عن شئ فليسألنى عنه فوالله لا تسألونى عن شئ الا أخبرتكم به مادمت في مقامى هذا قال أنس بن مالك فأكثر الناس البكاء حين

البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول

الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الاعتصام في
باب ما يكره
من كثرة
السؤال
ونسكف مالا
يعنيه وفي
كتاب مواقيت
الصلاة باب
وقت الظهر
عند الزوال
وأخرجه
مختصراً في
كتاب العلم في
باب من برك
على ركبته
عند الإمام
أوالحدث .
ومسلم في
كتاب الفضائل
في باب توقيره
صلى الله عليه
وسلم وترك
اكتنا سؤاله
عمالاً لضرورة
البلد وأخرجه
في هذا الباب
بنحوه عن
أنس أيضاً
وعن أبي
موسى
الاشعري

سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول سلوني فقدم عبد الله بن حذافة فقال من أبي يارسول الله قال أبوك حذافة فلما أكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يقول سلوني برك عمر فقال رضيتم بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولنا قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى والذي نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار أن تقاكي عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم في الخير والشر . وفي صحيح مسلم بعد هذا الحديث من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أحد فقهاء المدينة السبعة قال قالت أم عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت بابن قط ألقى منك أمانة أن تكون أملك قد قارفت بعض ما تعارف نساء أهل الجاهلية فتضجها على أعين الناس قال عبد الله بن حذافة والله لو ألقيتي بعبد أسود لأحقته * ومعنى قولها قارفت علمت سوء والمراد به الزنا والجاهلية هم من قبل نبوة سموا بذلك لكثرة جهالاتهم * وكان سبب سؤال عبد الله بن حذافة له عليه الصلاة والسلام في هذا الوقت أن بعض الناس كان يطمن في نسبه على عادة الجاهلية من الطمن في الانساب وقديين ذلك في الحديث الآخر بقوله كان يلاحى فيدعى لغير أبيه أي يخاصم ويسب فتلاحاة المخاصمة والسباب (تنبيه) كان صلى الله عليه وسلم يكره كثرة السؤال عن المسائل التي لا تدعو الحاجة إليها وينهى عن ذلك لما ورد في الصحيح عنه أنه كان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال الحديث وأخرج البخارى في صحيحه عن أنس رضى الله عنه * قال كنا عند عمر فقال نهيتم عن التكسف * وهذا الحديث أخرجه أبو نعيم أيضاً في المستخرج ولفظه عن أنس كنا عند عمر وعليه قيس في ظهره أربع رقاع فقرأ * وفاكة وأبا * فقال هذه الفاكة فدعرفناها فد الاب ثم قال مه نهيتم عن التكسف * وأخرجه عبيد بن حميد وقال فيه بعد قوله فما الاب ثم قال يا ابن أم عمر إن هذا هو التكسف وما عليك أن لا تدري ما الاب . وقد ذكره السلف السؤال عن ما لم ينزل بالإنسان . وكان مالك رحمه الله إذا سئل عن شيء وقد علم أنه لم يقع لا يجيب عنه كما قاله الآبي في شرح صحيح مسلم . وسبب تفويض السلف رضوان الله عليهم في معنى انتباهه من القرآن والحديث وعدم مجتنبهم عن معناه مع سيلان أذهانهم وتمسكهم من فهم معاني لغات العرب على اختلافها وهم الراسخون في العلم إنما هو كون المتشابه لم يرد في آيات الاحكام المأمور بفهم معناها والعمل به بل ورد في غير آيات الاحكام فوجب الايمان به دون البحث عن معناه ولذا مدح الله الراسخين في العلم بإيمانهم به دون اتباعهم لظاهر متشابهه وحذر تنبيه عليه الصلاة والسلام من اتباع كل من كان متبعاً لمتشابهه كما رواه الشيخان في صحيحهما عن عائشة رضى الله عنها . قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . إذا رأيتم الذين يتبعون

٨٣٢ من (١) أَحَبُّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلِلْ فَإِنِّي لَوَلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَا أَهْلَلْتُ

ما تشابه منه فاولئك الذين سمي الله فاحذروهم . رواه البخاري في أول تفسير سورة آل عمران في باب منه آيات محكمات ورواه مسلم في أول كتاب العلم في باب النبي عن اتباع متشابه القرآن والتحذير من متبعيه الخ فهذا الحديث المتفق عليه وغير مرأى السلف أن الاشتغال بآيات الاحكام الدالة على الحلال والحرام أهم من الاشتغال بطب فهم المتشابه مع التحذير من اتباعه واتباع متبعيه ورأوا ذلك من التعمق والتكلف المنهي عنه ولذا توقف عمر رضي الله عنه عن البحث عن معنى الاب في قوله تعالى * وفاكهة وأبا * لما لم يتضح له معناه مع كونه ليس من المتشابه سدا للريبة الخوض فيما كان من القرآن في غير آيات الاحكام خافي المعنى فقد صح عن عمر أنه قال بعد قوله فب الاب ما كلنا أو ما أمرنا بهذا ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب ومالا فدهوه * وروى ابراهيم التيمي أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه سئل عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظلي وأي أرض تقني اذا قلت في كتاب الله مالا أعلم * فينزل حكم المتشابه بالنسبة الى الراسخين في العلم منزلة قوله تعالى وأبا بالنسبة الى عمر رضي الله عنه فيكون تركهم لتفسير المتشابه للخوف من أن يكون ذلك تشكفا منها عنه من باب أخرى لانه اذا خف عمر والصديق رضي الله عنهما من الخوض في معنى قوله تعالى . وأبا مع كونه ليس من المتشابه فمن باب أولى أن يخاف الراسخون في العلم من الخوض في كل متشابه أخرى فيما يرجع لذات الله تعالى وصفاته من تلك الآيات المتشابهات وقد أشار ابن عاصم في مراتق الوصول الى الضروري من الاصول لما ذكرته بقوله

أما ترى ما قل في الاب عمر وما به في عدم البحث اعتذر
فحكمكم ذا لراسخين يعتبر منزلا منزلا أبا لعدم

وذا في قوله فحكمكم ذا لراسخين الخ اشارة للمتشابه المذكور في النظم قبل . فذا كان خوف الصحابة رضوان الله عليهم من الخوض في المتشابه بهذه الصفة فكيف يتجرأ الجاهل الا أن على الخوض في متشابه الحديث والقرآن . ويعلمون ذلك لصفار ولدان . سبعة ثك هذا بيتان عظيم . وجهل بالشرعة جسيم . وأعجب من هذا من يخوض في متشابه الصفات العلية غاية الخوض ويدعي مع ذلك أنه ساقى من أهل التفويض . مع التزامه لما هو لدعواه أعظم تقيض . وفي تفسير ابن عباس أن الاب للكل * ويقال هو الذين وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أحب أن يهل بعمرة الخ) . سببه كافي الصحيحين واللفظ للبخاري عن عائشة . قالت خرجنا مواوين للال ذى الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من أحب أن يهل بعمرة الخ أى من أحب منكم أن يهل بلام مشددة وفي رواية أن يهل بلامين أى يحرم (بعمرة طهليل) بعمرة (فاني لولا أني أهديت) أى سقت الهدى (لاهلكت) بالهاء قبل اللامين

بِعُمْرَةٍ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنْ أَهْلِ بِعُمْرَةٍ فَأَذَرَ كَنِيَّ يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ دَعِي عُمْرَتَكَ وَانْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِحَجٍّ فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى اتَّعْتِمِ فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِي (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن

وفي رواية لاحلت بالحاء (بعمره) وليس في هذا دلالة على أن التمتع أفضل من الافراد لأنه عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك لاجل فسخ الحج الى العمرة الذي هو خلس ٣٣ في تلك السنة لمخالفة تحريم الجاهلية العمرة في أشهر الحج لا التمتع الذي فيه الخلاف وقال هذا عليه الصلاة والسلام لاجل تطيب قلوب أصحابه لان نفوسهم كانت لا تسمح بفسخ الحج الى العمرة لارادتهم موافقته صلى الله عليه وسلم فكأنه قال ما يمنعني من موافقتكم فيما أمرتكم به الا سوفي الهدي ولولاه لو افقتكم وانما كان الهدي علة لانتفاء الاحرام بالعمرة لان صاحب الهدي لا يجوز له التحلل حتى ينحره ولا ينحره الا يوم النحر والمتمتع يتحلل من عمرته قبله فيتدفان (قالت عائشة) أم المؤمنين الراوية لهذا الحديث رضى الله عنها (فاهل بعضهم بعمره) أي صاروا متمتعين (وأهل بعضهم بحج) أي صاروا مفردين قالت عائشة (وكنتم أنا ممن أهل بعمره فادركني يوم عرفة وأنا حائض فشكوت) ذلك الاتصاف بالحض (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعي عمرتك) أي اتركي أفعالها لانفسها وقيل أمرها بتركها حقيقة كما قاله العيني (وانقضى) بضم القاف (رأسك) أي شعره (وامتشطي وأهلي بحج) أي مع عمرتك أو مكانها قالت عائشة (ففعلت) ذلك كله (حتى اذا كان ليلة الحصبة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملتين وليلة بالرفع على أن كان تامة أي جاءت وبالنصب على أنها ناقصة واسمها مضمرة أي الوقت (أرسل) عليه الصلاة والسلام (معي أخي عبد الرحمن ابن أبي بكر) الصديق رضى الله عنه (فخرجت) معه (الى التمتع فاهللت) أي أحرمت منه (بعمره مكان عمرتي) التي تركتها زاد البخاري بعد هذا الحديث * قل هشام * ولم يكن في شيء من ذلك هندي ولا صوم ولا صدقة * وما قاله هشام يحتمل أن يكون تعليقا وأن يكون متصلا بأسناد الحديث المذكور والظاهر الاول كما قاله السكراني * واستشكل النووي في الثلاثة بأن القارن والمتمتع عليهما الدم * وأوجب القاضي عياض بأنها لم تكن قارنة ولا متمتعة لأنها أحرمت بالحج ثم نوت فسعته في عمرة فلما حضت ولم يتم لها ذلك رجعت الى حجبها لتعذر أفعال العمرة وكانت ترفضها بالوقوف فامرها بتعجيل الرض فلما أكملت الحج اعتمرت عمرة مبتدأة * وعورض بقولها وكنتم أنا ممن أهل بعمره وقولها ولم أهل الا

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحيض في باب نقض المرأة شعرها عند غسل الحيض وفي الباب الذي قبله وهو باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض وفي كتاب الحج في باب اذا حاضت المرأة بعد ما فاضت وأخرجه أيضا في باب العمرة ليلة الحصبة وفي باب عمرة القضاء وفي باب الاعتبار بعد الحج بغير هدي *

وأخرجه مسلم في كتاب الحج في باب بيان وجوب الاحرام الخ بروايات كلها عن عائشة أول بعضها من أراد منكم أن يهل الخ

وأول بعضها.

من أحب

منكم أن

يحل

(١) أخرجه

البخاري في

كتاب الرقاق

في باب من

أحب لقاء الله

أحب لقاء الله

بروايتين *

ومسلم في

كتاب الذكر

والدعاء والتوبة

والاستغفار

في باب من

أحب لقاء الله

أحب لقاء الله

الحج أكثر من

أن يعروايات

وقد تقدم

حديث بمعناه

في حرف اللام

وهو حديث.

ليس كذلك

ولكن المؤمن

إذا بشر الحج

بل هو تمام

هذا الحديث

عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

٨٣٣ مَنْ (١) أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ

اللَّهُ لِقَاءَهُ (رواه) البخاري (١) ومسلم عن عباد بن الصامت وأبي موسى

الاشعري ومسلم عن عائشة وأبي هريرة وكلهم رضي الله عنهم عن رسول الله ﷺ

بعمرة * ووجب بأن هشام لما لم يبلغه ذلك أخبر بنيه ولا يزم منه نفيه في نفس الامر بل

روى جابر أنه عليه لصلاة والسلام أهدي عن عائشة بقرة اه * قال شيخ الاسلام زكريا

الانصاري قال القاضي عياض فيه دليل على أنها كانت في حج مفرد لا تمتع ولا قران لان

العلماء يجمعون على وجوب الدم فيهما * قلت * الاشكال قوى لما مر من أنها كانت مفردة ثم

متممة ثم قارنة * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فنفظه * عن عائشة قالت خرجنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافين لهلان ذى الحجة قالت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم * من أراد منكم أن يهل بعمرة فليل أو يهدي لاهلت

بعمرة قالت فكان من القوم من أهل بعمرة ومنهم من أهل بالحج قالت فكنت أنا ممن أهل

بعمرة فخرجنا حتى قدمنا مكة فادركني يوم عرفة وأنا حائض لم أحل من عمرتي فشكوت ذلك

إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت وأنت في رأسك وأنت تشطى وأهل بالحج قالت

فعلت فلما كانت ليلة الحصة وقد قضى الله حجتنا أرسل معي عبد الرحمن بن أبي بكر فاردفني

وخرج بي إلى التيمم فاهللت بعمرة فقضى الله حجتنا وعمرتنا ولم يكن في ذلك هدى ولا صدقة

ولا صوم * وظاهر رواية مسلم أن قوله ولم يكن في ذلك هدى الحج من كلام عائشة وتقدم

أن في صحيح البخاري أنه من كلام هشام بن عروة وتقدم البحث في معناه بما فيه كفاية *

وفي رواية لمسلم عن عائشة أيضا قالت * خرجنا موافين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لهلان

ذو الحجة لا تزي إلا الحج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب منكم أن يهل بعمرة فليل

بعمرة وساق الحديث بمثل الحديث السابق * وبالله تعالى التوفيق * وهو المهدي إلى سواء الطريق

(١) قوله (من أحب لقاء الله الحج) - فيه أن محبة لقاء الله تعالى لا تدخل في النهي عن

تمني الموت لأنها ممكنة مع عدم تمنيه لأن النهي عن تمنيه محمول على حال الحياة المستمرة أما

بعد الاحتضار والمعاناة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة وقد تقدم تفسير هذا الحديث

مستوفي في الجزء الثاني في شرح حديث * ليس كذلك ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله

ورضوانه وجنته أحب لقاء الله فالحب لقاء الحج فإرجعه من شاء تمام الكلام عليه هناك.

وقد روى مسلم في صحيحه عن عائشة تفسير معناه بما فيه غاية الإيضاح حيث قالت للسائل

الذي سأله عنه بعد ما سمعه من أبي هريرة فقال إن كان كذلك فقد هلكنا فقالت عائشة .

إن الهالك من هلك بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك قال قال رسول الله صلى الله

٨٣٤ مَنْ ^(١) أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ (رواه)

عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه وليس منا أحد الا وهو يكره الموت فقالت قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بالذي تذهب اليه ولكن اذا شخص البصر وحشر جرح الصدر واقتشر الجلد وتشتجت الاصابع فمقد ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه * وفي القسطلاني * قال الخطابي محبة اللقاء ابتلاء العبد الآخرة على الدنيا ولا يجب طول القيام فيها لكن يستعد للارتحال منها واللقاء على وجوه منها الرؤية ومنها البعث كقوله تعالى * قد خسر الذين كذبوا بقاء الله أي بالبعث ومنها الموت كقوله تعالى * من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآتاه وقال ابن الاثير المراد باللقاء المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لان كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها وركن اليها كره لقاء الله . ومحبة الله لقاء عبده ارادة الخير له وانعامه عليه * وقال في السكواكب (فان قلت) الشرط ليس سبباً للجزاء بل الاسر بالعكس (قلت) مثله يؤول بالاخبار أي من أحب لقاء الله أخبره الله بان الله أحب لقاءه * وكذلك الكراهة * وقال في الفتح وفي قوله أحب الله لقاءه العدول عن الضمير الى الظاهر تعظيماً وتعظيماً ودفعاً لتوهم عود الضمير الى الموصول لئلا يشهد في الصورة المبتدأ والخبر ففيه اصلاح اللفظ لتصحیح المعنى اه وأما أسأل الله تعالى بذاته العلية وصفاته السنية أن يجعلنا ممن أحب لقاءه تعالى فاجب هو تعالى لقاءنا وأن يختم لنا بالايتمان الكامل في جوار نبينا صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله (من أحدث) أي من أنشأ واخترع من قبل نفسه (في أمرنا هذا) أي في ديننا هذا الذي هو دين الاسلام المعلوم (ما ليس منه) أي أمراً محدثاً ليس من أمره أي دينه عليه الصلاة والسلام الذي هو دين الاسلام أي شيئاً لم يسنه ولم يشهد شرعه باعتباره فيتناول جميع المنهيات والبدع المحرمات والمسكروحات التي لم يشهد الشرع باعتبارها ولم تدخل تحت كاية من كاياته * وفي رواية ما ليس فيه * وما آل الزوايتين واحد (فهو رد) أي فهو مردود فهو من باب اطلاق المصدر على اسم المفعول كما يقال هذا خلق الله أي مخلوقه والمعنى أنه باطل غير معتد به * وفي هذا الحديث رد المحدثات وأنها ليست من الدين اذ ليس عليها أمره صلى الله عليه وسلم أي أمر دينه * قال النووي * وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهو من جوامع كله صلى الله عليه وسلم فانه صريح في رد كل البدع والمخترعات اه (قال) مقيد وفقه الله تعالى (قد بينا في تقرير متن هذا الحديث أن المراد بالحديث البدع التي لم تستند لدلالة الشرع ولم تشهد أدلته باعتبارها لاما شهدت الدلالة باعتباره من البدع فربما يكون واجبا أو مندوباً أو مباحاً * لان لبدعة حتى خمسة أقسام * واجبة ومندوبة ومباحة ومكروهة ومحرمة (قالواجبة) هي ما تناولته أدلة الوجوب من قواعد الشرع ككتب العلوم الشرعية ووسائلها لما خيف عليها الضياع لان التبليغ لمن بعدنا من القرون واجب اجماعاً وكجمع

البخارى^(١) ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصلح في
باب اذا صطلحوا
علي صلح
جور فالصلح
مردود *
ومسلم في
كتب الاقضية
في باب نقض
الاحكام
الباطلة ورد
محسّنات
الامور

المصحف الواقع في خلافة عثمان رضى الله عنه باجماع الصحابة أما نفس كتيبه غير مجموع فقد وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ومثل جمعه نقطه وشكاه الواقعا في زمن التابعين * ومن البدع الواجبة أيضا تدوين علم النحو ولغة العرب لتوقف فهم الكتاب والسنة عليهما (والمندوبة) هي متناولته أدلة الذب الشرعية كصلاة التراويح وتحسين هيآت العلماء الأئمة والقضاة والولاة على خلاف ما كانت عليه الصحابة رضوان الله عليهم لأن الصحابة إنما كان تعظيمهم بحسب الدين غالبا فبعد انقضاء قرنين لم يبقوا لا يحصل فيها تعظيم من يطلب تعظيمه الا بتفخيم الصور وتحسين الهياك فتعين ذلك لتحصيل لمصالح الدينية ومن البدع المندوبة أيضا اتخاذ الربط والمدارس لطبقة العلم والمسافرين وتصلح لطرق بناء الجسور وشبهها وتصنيف كتب العلم في كل زمان بحسب حال أهله (والمباحة) هي ماشائه أدلة الاباحة كمنخل الدقيق لأن تعيين العيش واصلاحه من المباحات فوسائلك مباحة قين وهو أول شيء من البدع المباحة اتخذها الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن المباحة التأهب يوم الجمعة وشبهه كالتهضير (والمكروهة) هي ما تناولته أدلة الكراهة من قواعد الشرع فيكون مكروها كتنخيص الايام العاضدة وغيرها بنوع من العبادات كتنخيص يوم الجمعة بصيام أوليته بقيام وكخرقة المساجد وشبهها وكذا الزيادة على المحددات المستحبة شرطا كالذكر الوارد في الصحيح عقب الفريضة فزيادته على القدر الوارد مكروهة ومن البدع المكروهة الاكل على الخوان المرتفع عن الارض وشبه ذلك من أنواع الترفه في الاكل (والحرمة) هي ما عداما ذكر كالمحددات المنافية لقواعد الشرع كالسكر وتقدم الجهال على العلماء وكالاغتسال بفتات الطعام كما يفعله أهل الفسق وكهيئة النساء الكاسيات الماريات التي ورد الحديث بان من اتصف بها من النساء من أهل النار كما بينته سابقا في الجزء الثاني في مبحث حديث * لعن الله الواصلة والمستوصلة بيانا شافيا وكالبدع والمنكرات التي تفعل اليوم أمام الجنائز بلبس خص وألوان خاصة وتزوير وشبهه مما يفعل بعد ذلك في ماتم البيت ونحوه مما لم يستند الى دليل شرعى ولم تكن فيه مصلحة دينية وقد أشد العلامة ابن غازى الى تقسيم البدع لهذه الانقسام الخمسة بقوله

كان تابعا وواقف من اتبع * وقسم الخمسة هذى البدع
واجبة كمثل كتب العلم * وشكل مصحف لاجل الفهم
ومستحبة كمثل الكانس * والجسر والحراب والمدارس
ثم مباحة كمثل المنخن * وذات كره كخوان الماء كل
ثم حرام كالغسل بالفتات * وكنساء كاسيات عاريات

والمراد بالكانس آلة السكر والجسر بفتح الجيم في الافصح وبكرهه الغنطرة والمنخل بضم الميم والحاء الآلة التي تخرج بها النخالة من الدقيق والخوان بالسكر ولضم كى في القاموس

وهو المائدة التي ليس عليها طعام والفئات كفرا ب أجزاء الطعام الصغار والنساء الكاسيات العاريات المراد بهن من يلبسن الثياب الرقيقة جدا التي يظهر ما تحتها فهن كاسيات لوجود تلك الثياب عليهن عاريات باعتبار ظهور ما تحتها من أبدانهن * ومن ذلك ما يسمى الآن بمصر بالوضوء الجديدة فهو عين التجرد من الثياب بالسكينة وما اقتصر عليه ابن غازي من تحريم الاغتسال بفئات الطعام موافق لما لابن القاسم في النخلة كما في القشاني على الرسالة لكنه مخالف لقول صاحب الرسالة * ويكره غسل البدن بشيء من الطعام الخ قل أبو الحسن أي كراهة تنزيه وفيه كراهة تحريم ثم ذكر بعد هذا قولين في جواز غسل اليد بما ذكر وكراهته قال المدوي والمعتمد الكراهة (قلت) ظاهر أدلة الشرع تحريم امتئان الطعام والاغتسال به فيه غاية امتئانه والله تعالى أعلم وذكر المدوي على الرسالة عن مالك أنه قال في الجلبان والقول وشبههما انه لا بأس أن يتدلى به في الحمام وذكر من أدلة جواز ذلك أن الصحابة كثيرا ما كانوا يمسحون أيديهم من الطعام بأقدامهم التي هي محل الاقدار والاساخ غالبا اه * والضابط في معنى قوله عليه الصلاة والسلام وكل بدعة ضلالة أنه في ما انعدم استناده من البدع الى دليل شرعي يدل على الوجوب أو الندب أو الإباحة بأن كانت أدلة الشرع تدل على تحريم تلك البدعة أو كراهتها كما أشار اليه العلامة المحقق على ابن قاسم الزقاق في المنهج المنتخب بقوله

وكل بدعة ضلالة نعم * شرعنا استناده قد انعدم

وما دليل فرضه أو نديه * باد فليس بدعة فتنبه

وقول الناظم شرع منصوب بترع الحافض أي لما استناده للشرع قد انعدم (فإذا علمت) ما قررناه من انقسام البدعة الى الاحكام الخمسة وأن قوله عليه الصلاة والسلام * وكل بدعة ضلالة محمول على ما لم يستند من البدع الى دليل شرعي بن أمكن ادخاله في ضمن جزئيات ذلك الدليل * فاعلم * أن حديث * أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله المشتغل على قوله * وكل بدعة ضلالة الخ * أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجمعة منه والنسائي في سننه في باب كيف الخطبة من كتاب صلاة الميدين وابن ماجه في أول سننه في باب اجتناب البدع والمجدل وأحمد في مسنده بالفاظ متقاربة وفي بعض رواياته زيادة جملة فيه كزيادة * وكل ضلالة في النار في رواية النسائي وهو حديث صحيح * لكن قد نص علماء السنة من المحدثين والاصوليين وفقهاء المذاهب على أن قوله عليه الصلاة والسلام * وكل بدعة ضلالة من العام مخصوص المتقدم من أن البدعة تنقسم على الخمسة الاقسام المذكورة وقد تقدمت أمثلة كل قسم منها وبمن نص على أنه عام مخصوص الامام النووي في شرح صحيح مسلم عند الكلام عليه في كتاب الجمعة ونصه * قوله صلى الله عليه وسلم وكل بدعة ضلالة * هذا عام مخصوص والمراد غالب البدع قال أهل اللغة كل شيء عمل عبي غير مثله سابق * قل العلماء * البدعة خمسة أقسام واجبة ومندوبة . ومحرمة . ومكروهة . ومباحة * فمن الواجبة نظم أدلة لتسليمها لرد على الملاحدة والمبتدعين وشبه ذلك . ومن المندوبة تصنيف كتب العلم وبناء المدارس والربط وغير ذلك . ومن المباحة التبسط في ألوان الاطعمة وغير ذلك والحرام والمكروه ظاهران وقد أوضحت

المسألة بادلتهم المبسوطه في تهذيب الاسماء واللغات فاذا عرف ما ذكرته علم أن الحديث من العام المخصوص وكذا ما أشبهه من الاحاديث الواردة ويؤيد ما قلناه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التراويح نمت البدعة ولا يمنع من كون الحديث عاما مخصوصا قوله وكل بدعة مؤكدا بكل بل يدخله التخصيص مع ذلك كقوله تعالى . تدمر كل شيء اه بلفظه ونقل الجلال السيوطي كلام النووي هذا على طريق الارتضاء وقره في حاشيته على سنن النسائي المسماة زهر الرني على المجتبى عند السكلام على هذا الحديث الذي هو وكل بدعة ضلالة في محله الذي ذكرناه سابقا وقد ذكر نحوه غير واحد من المحققين من أهل المذاهب الاربعة ولو ثبتت جميع من ذكره لحصل في ذلك الطول الملل . (وقول الامام النووي) ولا يمنع كون الحديث عاما مخصوصا قوله كل بدعة مؤكدا بكل بل يدخله التخصيص مع ذلك كقوله تعالى . تدمر كل شيء . ظاهر لا يخفى على من له أدنى ممارسة لفن الاصول لان نحو ذلك من نوع مخصص العام المستقل بنفسه لفظيا كان أو غير لفظي ويسمى عند الاصوليين المخصص المستقل المنفصل وغير اللفظي منه كما مثل له النووي بقوله تعالى . تدمر كل شيء ينقسم على قسمين للحس والعقل . فمثال ما خصصه الحس من العام قوله تعالى في الريح المرسلة علي عاده . تدمر كل شيء باصر ربها . فقد خصص الحس هذا العام فاخرج منه مالا تدمير له مما هو مدرك بحاسة البصر ومشاهد بها كالسماء والارض . ومثال ما خصصه العقل قوله تعالى . الله خالق كل شيء . فقد خصص العقل هذا العام فاخرج منه ذاته تعالى العلية وصفاته السنية لانه تعالى قديم وصفاته قديمة فلم يكن تعانى مخوقا بل هو الخالق تبارك وتعالى . والى قسمي المخصص المستقل المذكورين أشار صاحب مراقي السعود في أول ذكر المخصص المنفصل وهو المستقل بقوله

وسم مستقته متفصلا * للحس والعقل نماء الفضلا

ثم اعلم . أن العام على ثلاثة أقسام . وهو اللفظ المستغرق لجميع المعاني الصالحة له والصالح هو لدلالة عليها من غير حصر وقد أشار لتعريفه صاحب مراقي السعود بقوله .

ما استغرق الصالح دفعة بلا * حصر من اللفظ كعشر مثلا

(فقسم منه) هو العام الباقي على عمومته وبقاؤه علي عمومته في آيات الاحكام تدرجنا ويدل على تدور بقاءه على عمومته قول صاحب مراقي السعود

وهو على فرد يدل حتما * وفهم الاستغراق ليس جزما

وقد وجد في آيات الاحكام منه قوله تعالى . حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم الخ الآية . (والقسم الثاني) هو العام المخصوص وهو الغالب وجوده فهو أكثر أقسام العام الثلاثة وجوداً ومنه حديث . وكل بدعة ضلالة ومنه قوله تعالى . تدمر كل شيء باصر ربها . وقوله . الله خالق كل شيء . كما تقدم ونحو ذلك * (والقسم الثالث) هو العام المراد به الخصوص وهو قليل ومثاله قوله تعالى * الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم الآية فالكس في الاول المراد به نعيم بن مسعود الاشجعي وفي الثاني المراد به أبو سفيان بن حرب (فالعام المخصوص) هو اللفظ المستعمل في كل الافراد لكن عمومته مراد تناولا لاحكاما

لان بعض الافراد منه لا يشله الحكم نظراً للمخصص . (والعام المراد به الخصوص) هو اللفظ العام المستعمل في بعض أفراده فليس عمومه مراداً لا تناولاً ولا حكماً بل هو كل من حيث ان له أفراداً في أصل الوضع لكن استعمل في بعض من تلك الافراد سواء كان ذلك البعض واحداً كما سبق في المثالين أو أكثر . والعام المخصوص ينسب للأصل الذي هو الحقيقة وللفرع الذي هو المجاز فبعض العلماء نسبوه للحقيقة كالحنابلة والسبكي ووالده وأكثر الشافعية وكثير من الحنفية . ونسبه للمجاز أكثر العلماء وعزاه القرافي لبعض المالكية وبعض الشافعية والحنفية واختاره ابن الحاجب والبيضاوي والصفي الهندي والكمال . والعام المراد به الخصوص ينسب للمجاز جزماً لاستعماله في غير ما وضع له الذي هو كل الافراد والى محصل ما ذكرته في قسّي العام المخصوص والعام المراد به الخصوص أشار صاحب مراقي السعد بقروله وذو الخصوص هو ما يستعمل * في كل الافراد لدى من يعقل

وما به الخصوص قد يراد * جملة في بعضها النقاد

والثاني اعز للمجاز جزماً * وذاك للأصل وفرع ينسب

والفرقة بين العام المخصوص والعام المراد به الخصوص بما ذكر للتأخيرين من أهل الاصول وأما عند المتقدمين منهم فهما متعدهان فالعام عند القدماء من أهل الاصول على قسمين فقط . عام باق علي عمومته . وعام غير باق عليه . وبما قررناه . من كون حديث وكل بدعة ضلالة عاماً مخصوصاً وكون الغالب وجوده في الأدلة من أنواع العام هو العام المخصوص * يعلم بالبدية . أن البدع المستحسنة شرعاً لا يتناولها هذا الحديث أى حديث وكل بدعة ضلالة وشبهه كحديث المتن الذي هو . من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . بل هي داخلة في ضمن حديث مسلم الذي أخرجه في صحيحه بروايات عن جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو . من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الحديث وسبأني قريباً ذكره بتمامه وتبيين موضع اخراج مسلم له من صحيحه ان شاء الله فهو مخصص لمعوم . حديث وكل بدعة ضلالة وشبهه كحديث المتن كما هو واضح وكما نص عليه علماء السنة كالامام النووي في شرح صحيح مسلم عند حديث . من سن في الاسلام سنة حسنة الخ وكذلك الامام الابي في شرحه أيضاً عند ذكره وكذلك السنوسي في اختصار شرح الابي وكذلك العلامة النجور في شرح المنهج عند قول ناظمه . والمحدثات بدعة الخ فقد نقل كلام النووي والابن مرتضيا له ونقله من طريقه كذلك شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطي اقلها في شرح وسيلة السعادة لابن عمنا علامة زمانه . وفريد عصره وأوانه . المختار بن بون الجكني وغير واحد من المحققين . وحديث مسلم المذكور هو ما رواه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة في باب الحث على الصدقة ولوبشق تمر الخ بروايات عن جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء

ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وكذا أخرجه في آخر كتاب العلم من صحيحه بروايات عن جرير بن عبد الله أيضا . وقال النووي في شرحه لهذا الحديث في كتاب الزكاة ما نصه . فيه الحث على الابتداء بالخيرات وسن السنن الحسنة والتحذير من اختراع الاباطيل والمستقيجات وسبب هذا الكلام في هذا الحديث أنه قال في أوله فجاء رجل بصرة كادت كفه تمعجز عنها فتتابع الناس وكان الفضل العظيم للبدئي بهذا الخير والفتح لباب هذا الاحسان . وفي هذا الحديث تخصيص قوله صلى الله عليه وسلم وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وأن المراد به المحدثات الباطلة والبدع المذمومة وقد سبق بيان هذا في كتاب صلاة الجمعة اه المراد منه بإفظه ونقه الأبي في شرحه ثم قال من نفسه ويدخل في حديث . من سن سنة حسنة البدع المستحسنة كالتهنيز والتأهيب والتصبيح ووضع التاكيف لا في حديث . وكل محدثة بدعة ثم قل الأبي في معنى قوله وأجر من عمل بها أن ظاهره وإن لم ينو المبتدئ أن يتبع فيه فقيه ثبوت الاجر مع عدم نية الفاعل أن يتبع فيكون مخصصا لحديث . إنما الاعمال بالنيات وذكر نحوه أيضا عند ذكر مسلم له في آخر كتاب العلم من صحيحه وزاد وقد كان على وعمر رضى الله عنهما يوقظان الناس لصلاة الصبح بعد طلوع الفجر وأطال ههنا في استحسان اتباع البدع المستحسنة كالتهنيز عند طلوع الفجر والاجتماع على التلاوة وشبه ذلك وكذا أطال في نحو ذلك عند حديث . من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . ونصه وأما البدع التي شهد الشرع باعتبار أصلها فهي جيزة وهي من أمره عليه الصلاة والسلام كالبدع المستحسنة كالاجتماع على قيام رمضان كالتهنيز اليوم كالتهنيز والتأهيب فإن الشرع شهد باعتبار جلس مصليها فإن الاذان شرع لمصلحة الاعلام بدخول الوقت والاقامة شرعت للاعلام بالدخول في الصلاة والتهنيز والتأهيب والتهنيز من ذلك النوع لما في الثلاثة من مصالحة الاعلام بقرب حضور الصلاة ولما في التأهيب من الاعلام بأنه يوم الجمعة لمن لا عنده شعور من ذلك ويشهد لذلك زيادة عثمان أذانا بالزوراء يوم الجمعة على ما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الخلفين قبله وإنما زاده لمصلحة المباشرة في الاعلام حين كثرت الناس اه وقد قل البرزلى قد أحدث السلف أشياء لم تكن بل من الاول كالجعل للمصحف والنقط له والشكل ونحوه القرآن والقراءة للمصحف في المسجد وتحصيص المساجد في موضع التحصيص وتعليق الثياب فيها للاستباح وتقيش الدراهم والدنانير وقد أطال في الرد على من أنكر التسميع في الصلاة وختم كلامه بما لفظه فما عليه السلف حجة بالغة على من خالفهم فكيف بمن فدعهم أو بدعهم أو ضلهم فهذا مخالف للجماعة جدير بهذه الاوصاف اه . وأقول . وبالله تعالى أستعين في كل مقول . لو كان عموم . وكل بدعة ضلالة مقصودا عند النبي عليه الصلاة والسلام ولو كانت البدعة حسنة . لما صح عنه هذا الحديث المذكور الذي هو . من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده الخ ولما صح عنه الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي بإسناد صحيح وهو .

فمليكم بسنن وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الخ حيث قرن اتباع سنتهم بسننه عليه الصلاة والسلام مع أن التشريع ليس لغيره عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . فلم يبق إلا الجمع بين هذين الحديثين وبين حديث وكل بدعة ضلالة بما تقدم من أن حديث وكل بدعة ضلالة عام مخصوص على ما سبق بيانه مما لا يعلمه الجاهل القاصر عن معرفة فن الأصول الذي يتوقف أعماله أدلة الشرع على الرسوخ فيه بعد الاطلاع على أدلة الكتاب والسنة أما من يروى منون الأحاديث فقط دون معرفة فن الأصول فلا يمكنه الاعتماد على الاستدلال بأدلة الحديث لاسيما عند تمارض ظواهر الأدلة كما أشرت إليه بقولي في جملة أبيات اقتضاها بعض الاحوال مع قصد التحدث بنعمة الكريم المتعال

من يكن جاهلا بعلم أصول * ليس يلقى منه الدليل مقينا

* والضمير في قولي * منه للحديث المذكور في الايات قبل والايات المشار لها هي قولي

انني سرت في أوان اغترابي حديث النبي سيرا حديثا
ونوخت ما يكون صحيحا وبفضل العلي تلك الحديث
لا أبالي بقوت عيش لذني وبلبسي لبسا يكون ريثا
كي أنل الحديث بالجهد صدقا لا كدعوى ممن تراء حديثا
بدعي قوم الحديث ولكن لا يكادون يفقهون حديثا
من يكن جاهلا بعلم أصول ليس يلقى منه الدليل مقينا

* واعلم أن غير ماقررناه من كيفية الجمع بين الأحاديث بأن حديث * وكل بدعة ضلالة عام مخصوص بأباه الشرع اذ رسول الله عليه الصلاة والسلام لا يقول الا حقا ولا يقول على الله بعض الاقوال . كما جاء في محكم التنزيل . ولا تنقض بين أحاديثه كما لا تناقض في جميع ما أنزل عليه لقوله تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا * أي تناقضا كثيرا والحديث مثل القرآن في ذلك (وحاصل) ما عند علماء السنة في البدعة أنها على قسمين . لغوية وهي ما فعل على غير مثال سابق ومن هذا المعنى قوله تعالى . قل ما كنت بدعا من الرسل ومن هذا القسم أيضا قول عمر في التراويح نعمت البدعة هذه أي في اللغة لافي الشرع والا لما مدحها عمر رضي الله عنه لأن كل بدعة في الشرع ضلالة حيث لم تستند لدليل من أدلة الشرع كما قدمته وهذا القسم من البدعة هو الذي ينقسم إلى أحكام الشريعة المحسنة * وغير لغوية وهي البدعة في الشرع وهي المحرمة أو المكروهة فقط فاللغوية أهم فكل بدعة في الشرع فهي بدعة لغوية وليست كل بدعة لغوية بدعة في الشرع لأن كل بدعة دل دايبل شرعي على وجوبها أو نهيها أو إباحتها فهي بدعة لغوية لا بدعة في الشرع . ولأجل ما حرره علماء السنة مما أسلفناه في البدعة بقسميها قال ابن عمنا العلامة المختار بن بون في مقدمة وسيلة السعادة مبينة أن البدعة المندومة هي التي خالف مضمونها ما عليه عمل السلف الصالح

فالحسير كله في الاتباع والشركه في الابتداء

أعني الذي مضمونه قد اختلف مع الذي عليه صالح السلف
اذ كل بدعة بها اتباع سنتهم فتركها ابتداء
كالبحث عن أعراض هذا العالم وجرمه ومن صفات للعالم
الى أن قال

وكل حدود وكرسم العلم وعلم برهان وقسم العلم
الى التصور أو التصديق وما يعيننا على التحقيق
كالبحث في الاصول والمآني والطب والحساب والبيان
وشكل أحرف الكتاب والنقط وما به بعد الصجاجة انضبط
لان كل بدعة من ذى البدع لها تلبس بما الهادى شرع
لأنه نور وهذا مقتبس من آتس النور فجاء بقبس
فصور هذا كله به اعتدا مذ قصرت أفهامنا الى الهدي
وكان نور الوحي مفعن للسلف عن الجذا التي بها يقفو الخلف
كماعن التصريف والاعراب نغني الطبايع ألسن الاعراب
والمصطفى يغني عن النهجي ليس العرب كالبحال المرج
ولا تكن في الاتباع مفرطاً ولا مفرطاً ولكن اقسطاً
فالعلم الذي في الاشياء يقسط والجاهل المفرط والمفرط
مثل النصاري أفرطوا في عيسى فيها ادعوا وفرطوا في موسى
وعكسهم معاشر اليهود وفرط الجبيع في المحدث
محمد الحائز الارتفاع أفضل خلق الله بالاجماع
عليه أزكي صلوات الباري ما كور الليل على النهار

وايضاح أوجه هذه الامثلة التي مثل بها العلامة المختار بن بون في وسيلته للبدع المستعنة
تولى بسطه شيخنا المرحوم الشيخ عبد القادر بن محمد سالم في شرحه للوسيلة السمي المباحث الجلية .
في تحرير مقاصد الوسيلة . بما يثنى الخليل وبين فيه ما هو واجب من هذه الامور الممثل بها
في النظم وما هو مندوب وما هو جائز (فاذا تمهد هتدك) ما حررناه في شأن البدع وما هو
المقصود بالضلالة والنهي في قوله عليه الصلاة والسلام . وكل بدعة ضلالة (علمت) يقينا أن
الاخذ بظاهر هذا الحديث وشبهه من كل عام قبل البحث عن مخصصه من القصور الواضح *
والجبل المركب الفاضح * الذي يحمل صاحبه على تضليل الامة كلها أو تكفيرها كلها بسبب
هذا الجبل مع أن اجماع أمة الاجابة معصوم من الضلال للاحاديث الصريحة في ذلك (وهكذا)
الشأن في الاخذ بمذموم كل عام قبل البحث عن مخصصه حتى يغلب على الظن انتفاؤه أو يقطع
بانتفاؤه كما لا يقاتلني والا فلا يجوز الاخذ بذلك العالم كما أشار اليه ابن عاصم في المرتقى بقوله
والاخذ بالمعوم قبل البحث عن * مخصص مما به المنع اقترن

٨٣٥ مَنْ ^(١) أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يُؤَاخِذْ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ
 أَسَاءَ فِي الْإِسْلَامِ أَخِذَ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ (رواه البخاري ^(٢)) ومسلم عن عبد

الخلافا لقول ابن السكيت يجوز التمسك به قبل البحث عن التخصص خلافا لابن شريح * فقد حكى
 الغزالي والآمدي وابن الحاجب وغيرهم الاجماع على أنه لا يجوز العمل بالعام قبل البحث عن
 التخصص وجعلوا الخلاف الذي أشار اليه ابن السكيت في اعتقاد العموم بعد وروده وقبل وقت
 العمل به كما في الغيث الهامع . وليعلم الواقف على هذا المبحث اني حررت فيه مسألة البدع بما
 فيه كفاية للمصنف الطالب للعقود لا اجزاء المشكك في طوبى الشبه واتباع كل من تزدق
 ولخصت فيه زبدة رسالة لي تسمى تحرير المقام . في تقرير معاني وكل بدعة ضلالة . وربما
 زدت هنا بمثال أو بيان نسكتة لم تذكر في تلك الرسالة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي
 الى سواء الطرق .

(١) قوله (من أحسن في الاسلام الخ) . سنيه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن
 راويه عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ يؤاخذ بما عملت في الجاهلية
 قال . من أحسن في الاسلام . أي من دخل فيه بظاهره وباطنه فان لم يشأ اسلامه أقل ثنق
 واستمر على ذلك (لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية) وهذا الحديث موافق لقوله تعالى . من
 الذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف . وفي الصحيح أيضا ان الاسلام يهدم ما كان
 قبله وقد انعقد الاجماع على ذلك كما نص عليه غير واحد واليه الاشارة بقول العلامة المحقق
 أحمد المقرئ في اضاءة الدجنة

والكافرون القول فيهم ماختلف * لقوله يغفر لهم ما قد سلف

وقوله تعالى * يغفر لهم ما قد سلف * أي من الكفر والمعاصي وبه استدلل أبو حنيفة على
 أن المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة (ومن أساء في الاسلام) بأن لم يدخل
 فيه بقلبه بل بالنطق بالشهادتين غير معتقد للاسلام بقلبه ومات على ذلك أو دخل فيه بالنطق
 والقلب ولكن ارتد ومات على الكفر والعياذ بالله تعالى (أخذ) بضم الهمزة وكسر الخاء
 المعجمة مبنيًا للمفعول (بالاول) الذي عمله في الجاهلية (والآخر) بكسر الخاء أي وأخذ
 بالآخر وهو ما عمه من الكفر والمعاصي بعد اظهار صورة الاسلام تقافا وبتجو هذا الخلف
 الامام النووي هذا الحديث وسيأتي لفظه ان شاء الله قريبا وهو الظاهر التعيين لان من استمر
 على الاسلام حقيقة انما يؤاخذ بما اقترفه من المعاصي في الاسلام فقط ولا يؤاخذ بما وقع
 منه في الجاهلية قبل الاسلام كما هو صريح القرآن والاحديث ومنه حديث الصحيحين المتقدم
 في الجزء الاول في حرف الهمزة وهو . اذا أحسن أحدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب
 له بمشر أمثالها الى سبعةائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمشر حتى يلقي الله عز وجل
 (١٦ — زاد — ناك)

(١) أخرجه
 البخاري في
 أول كتاب
 استنباه

المسرتدين
 والمعادين الخ
 في باب اثم
 من شرك بالله
 وعقوبته
 في الدنيا
 والآخرة .
 ومسلم في
 كتاب الامان
 في باب هل
 يؤاخذ بما عمل
 الجاهلية
 ثلاث روايات

الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

ومنها غير ذلك . وقد نقل ابن بطال عن جماعة من العلماء أن الاساءة هنا لا تكون الا الكفر والاجماع على أن المسلم لا يؤخذ بما عمل في الجاهلية فان أساء في الاسلام غاية الاساءة وركب أشد المعاصي وهو مستمر على الاسلام فانه انما يؤخذ بما جناه من المعصية في الاسلام اه وقال النووي في شرح هذا الحديث ما نصه . وأما معنى الحديث فالصحيح فيه ما قاله جماعة من المحققين أن المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام بالظاهر والباطن جميع وأن يكون مسلما حقيقيا فهذا يفترنه ما سلف في الكفر بنس القرآن بالعزير والحديث الصحيح الاسلام يهدم ما قبله وباجماع المسلمين والمراد بالاساءة عدم الدخول في الاسلام بقلبه بل يكون متقادا في الظاهر مظهرا للشهادتين غير معتقد للاسلام بقلبه فهذا متناقض باق على كفره باجماع المسلمين فيؤخذ بما عمل في الجاهلية قبل اظهار صورة الاسلام وبما عمل بعد اظهارها لأنه مستمر على كفره وهذا معروف في استعمال الشرع يقولون حسن اسلام فلان اذا دخل فيه حقيقة بالخلاص وساء اسلامه أو لم يحسن اسلامه اذا لم يكن كذلك والله أعلم اه بلفظه . قال الابن والاحسن تفسير النووي الاحسان فيه بالاخلاص والاساءة فيه بعدمه لأنه اذا لم يخص فيه لم يصح فيؤخذ بالجميع ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخيانة لأنه يوجب أن يكون جب الاسلام ما قبله موقوفا على الطاعة وعدم الخيانة في المستقبل وليس الامر كذلك اه (تمة) .

تشتمل على حديث عمر و بن العاص حين وقاته حيث قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام يهدم ما كان قبله الخ فقد أخرج مسلم في صحيحه في باب كون الاسلام يهدم ما قبله الخ من كتاب الايمان عن ابن شماسه المهرى قال حضرنا عمر و بن العاص وهو في سياقة الموت فبكي طويلا وحول وجهه الى الجدار فجعل ابنته يقول يا ابتاه اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكدا اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكنذا قال فقبل بوجهه فقال ان أفضل ما تعد شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله اني قد كنت على أطبق ثلاث لقد رأيتني وما أحد أشد بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني ولا أحب الى أن أكون قد استمكنك منه فقتله فلو مت على تلك الحال لكنت من أهل النار فلما جعل الله عز وجل الاسلام في قلبي أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت اسبط يمينك فلا يبعك فبسط يمينه قال فقبضت يدي قال مالك يا عمرو قال قلت اني أردت أن أشتريك قال تشتري بماذا قلت أن يفترلى قال أما علمت يا عمرو . أن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وما كان أحد أحب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملأ عيني منه اجلالا له ولو شئت أن أصفه ما اطقت لاني لم أكن أملا عيني منه ولو مت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة ثم ولينا أشياء ما أدري ما حل في فيها فاذا أنا مت فلا تصحبني نائمة ولا نار فاذا دفنتموني

فشنوا على التراب شنا ثم أقبلوا حول قبري قدر ما تنجر جزور ويقسم لهما حتى أستأنس بكم
وأناظر ماذا أراجع به رسل ربى اه قوله على أطباق ثلاث الاطباق الاحوال واثت ثلاثا
بجذف التاء على معنى المنزلة وقوله فلا يملك يصح أن تكون اللام فيه للامر فتجزم العين أو
للعلة فتنصب . وقوله حتى أستأنس بكم قل عياض فيه حجة لغتة القبر وأن الميت يحيا فيه للسؤال
ويسمع ويعلم . وآية انك لا تسمع الموتى مؤولة بصحة الآثار في الفتنة أو أنها في غير هذا
الوقت قال الابن انما كان حجة لأنه لا يقوله الا بتوقيف وانما طلب الاستئناس لانه أثبت
له في المراجعة وأخذ بعضهم منه القراءة على القبر لأنه اذا استأنس بهم فبالقرآن أولى . (قل
الابن) في أول شرحه لهذا الحديث المشتمل على قصة وفاة عمرو بن العاص رضى الله عنه ما
نصه . قل البياسى كان عمرو داهية العرب رأيا وغلا ولسانا كان عمر بن الخطاب اذا خاطب
رجلا ولم يفهم يقول سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاص وولى مصر عشر سنين وثلاثة
أشهر أربعا لعمر وأربعا لعمان وستين وثلاثة أشهر لمعاوية . ونوفي سنة ثلاث وأربعين وهو
ابن تسعين سنة وقبل غير ذلك . وترك من الناض ثلاثمائة ألف دينار وخمسة وعشرين ألف
دينار ومن الورق الى ألف درهم وغنة الى ألف دينار وضيعة المعروفة بالرهط وقيمها عشرة
آلاف ألف درهم . ولما حضرته الوفاة نظر الى ماله فقل ليلتك بع أو ليتنى مت في غزوة
ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما أحقني فيها عند الله أصلحت لمعاوية ديناه
وأفسدت آخرتي عمي عني رشدي حتى حضر أجلي لكأنني به حوى مالى وأساء خلافتي في أهلى .
ثم قال لابنه ائمتنى بجامعة فشد بها يدي الى عنق ففعل ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم
انك أسررتى فصيت ونهيتى فتجاوزت ولست عزيزا فانتصر ولا يربثا فاعتذرو لكى أشهد أن
لا اله الا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه في فمه كالفكر المتندم حتى مات .
وقال له ابنة عبد الله يأبى كنت تقول ليقنى أحضر رجلا فافلا قد نزل به الموت يحذثنى بما
يجد وقد نزلت لحدثنى بما تجد . قل يابى لكأننى في طخت ولكأننى أتففس من سم
الحياط ولكأن غصن شوك جرم من قديمى الى هامى اه قوله لكأننى في طخت الخ لعله في
طخية بهاء التأنيث بعد الياء فخرقه الناسخ والطخية بتثنية الطاء الظلمة كما في القاموس ونقله
ابن سيده أى لكأننى في ظلمة وكرب وفى القاموس والطخاء الكرب على القلب وفى التهذيب
الطخاء نقل أو غشى . وفى الحديث اذا وجد أحدكم فى قلبه طخاء فليأكل السفرجل .
فالظاهر أنه أراد في طخية أى ظلمة وكرب وغشى لأن هذه حالة الموت سهل الله علينا وطيبه
وجعله بطيبة مع حسن الختام . بجاء رسول الله عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . وفى
الجزء الثانى من العقد الفريد لابن عبد ربه الاندلسى المالكي فى كتاب التعازى والمراثى
منه * ان عمرو بن العاص قال حين موته اللهم انت أسررتى فلم آتكم وزجرتنى فلم أدرج
الله لا قوي فانتصر * ولا برئ فاعتذر * ولا مستكبر بل مستغفر * أستغفرك وأتوب
اليك لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فلم يزل يكررها حتى مات قال وأخبرنا

رجال من أهل المدينة أن عمرو بن العاص قال لبنيه أنى لست في الشرك الذى لو مت عليه أدخلت النار ولا في الاسلام الذى لو مت عليه أدخلت الجنة فهما قصرت فيه فأني مستمسك بلا اله الا الله وقبض عليهما بيده وقبض روحه فكانت يده تفتح ثم تترك فتقبض ثم ذكر نحو ما تقدم عن الانبياء من وصيته بشن التراب عليه وأن لا يتبعه مادح ولا نائح الخ من كل ما يدل على الثبات على الاسلام وخوف الله تعالى وهكذا كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولو اغتر بعضهم بالدين فلا بد من رجوعه الى الله تعالى لحسن عقيدته في الله وفي رسوله * ومما يناسب ذكره بعد ذكر وفاة عمرو بن العاص ما ذكره صاحب المقدم الفريد في شأن وفاة معاوية في هذا المحل أيضا قال . لما قتل معاوية ويزيد غائب أقبل يزيد فوجد عثمان بن محمد بن أبي سفيان جالسا فاخذ بيده ودخل على معاوية وهو يجود بنفسه فسلمه يزيد فلم يكله فسكى يزيد وتصور معاوية به ساعة ثم قال أى بنى إن أعظم ما أخاف الله فيه ما كنت أصنع بك يا بنى اني خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا مضى لحاجته وتوضأ أصعب الماء على يديه فنظرت الى قبضتي قد انخرقت من عاتقي فقال لى يا معاوية الا اكسوك قميصا قلت بلى فكساني قميصا لم ألبسه الا لبسة واحدة وهو عندى واجترأت ذات يوم فاخذت جزارة شعره وقلامه أطفاره فجعلت ذلك في قارورة فاذا مت يبنى فاعسلنى ثم اجعل ذلك الشعر والاذن في عيني ومنخري وفي ثم اجعل قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم شعارا من تحت كفي ان نفع شيء نفع هذا له فأنظر رحمك الله بانصاف حال موت هذين الصحابين اللذين هما أشد للصحابه الثقات الى الدنيا بحسب الظاهر للناس ما أحسنه وما أثبت كلا منهما مرضى الله عنهما وما أشد تعظيمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أكرم تبرك معاوية رضى الله عنه بشعره صلى الله عليه وسلم وأطفاره وكل ما لبسه واعتبر في قوله ان نفع شيء نفع هذا * وهكذا سائر الصحابة في تعظيمه والتبرك به رضى الله عن جميعهم خلافا لما يدعيه أهل الجاهل والالحد الآن من كون مثل هذا التبرك خلاف السنة وأنه محرم أو شرك والعياذ بالله واذا كان هذا حال معاوية وعمرو بن العاص مع ظن الناس بهما كل الظنون فما ظنك بغيرهما من أصحابه وأزواجه صلى الله عليه وسلم فالصواب والشرع الامساك عما شجر بينهم والترضى عن جميعهم وعذر الخطي منهم في اجتياحه كمعاوية وتصويب اجتياحه المصيب منهم فيه كمل كرم الله وجهه ورضى عنه وعنا به آمين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أخذ شبرا الخ) . سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن راويه سعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل ان أروى . اى بنت أويس كما في رواية لمسلم . خاصته في بعض داره فقل دعوها واياها فأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . من أخذ شبرا من الارض الخ ثم قال اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها واجعل قبرها في دارها قال فرأيتها عياء تلتبس الجدر تقول أصابتني دعوة سعيد بن زيد فبينما هي تمشي في الدار مرت على بر في

مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يُطَوَّقُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ (رواه)

الدار فوقت فكانت قبرها اه وفي قول سميد * اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها واجعل قبرها في دارها * دلالة على أن منهجه جواز الدماء على الظالم باكثر مما ظلم * واستشكه القرطبي بانه معارض لقوله تعالى * وجزاء سيئة سيئة مثلها * ولقوله تعالى * فمن اعتدى عليه فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم الآية * وبمحتمل الجواب عنه بان هذا جاز له باكثر مما ظلم ليرتدع الظالم عن ظلمه فيترك الظالم وأيضا نسبة الظلم لشمس سميد بن زيد من أكبر الصحابة ليست بالامر الخفيف وحيث فلا يستكثر على مثله نحو هذا الدماء على من نسب له الظلم افتراء وقد قال تعالى * انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون * ومعنى حديث المتن ان (من أخذ شبرا من الارض) أى قدر شبر فاحرقه أكثر (ظلمًا) نسب على انه حل أو تمييز أو مفعول له والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه (فانه يطوقه) بضم الياء التحتية وفتح الطاء وفتح الواو المشددة مبنيًا للمفعول أى يصير كالطوق في عنقه (يوم القيامة من سبع أرضين) بفتح الراء وفيها لغة قليلة بأسكانها حكاه الجوهري وغيره . قال القاضي عياض في معنى يطوقه قبل هو من الطاقة والمعنى يكلف أن يطبق حمل مثله من سبع أرضين وفي أخرى كاف أن يحمل ترابها الى المحشر وقيل هو من الطوق والمعنى جعل مثله من سبع أرضين أطواقا في عنقه وغير بعيد أن يطول عنقه لمثل ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وغلظ ضرره وكما قال تعالى * سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ويشهد له حديث عائشة طوقه من سبع أرضين ويحتمل أن يريد أنه يلزم ثم ذلك كالزوم الطوق العنق وقيل المعنى خسف به مثل الطوق منها ويشهد له قوله في الآخر الى سبع أرضين * وفي البخاري خسف به يوم القيامة الى سبع أرضين اه . ولاحمد والطبراني من حديث يعلى بن مرة مرفوعا . من أخذ أرضا فغير حقها كلف أن يحمل ترابها الى المحشر وفي رواية للطبراني في الكبير . من ظلم من الارض شبرا كلف أن يحفره حتى يبلغ به الماء ثم يحمله الى المحشر . وفي حديث ابن مسعود عند أحمد بإسناد حسن والطبراني في الكبير قلت يارسول الله أى الظلم أظلم فقال ذراع من الارض ينتقصها المرء المسلم من حق أخيه فليس حصاة من الارض يأخذها الا طوقها يوم القيامة الى قمر الارض ولا يعلم قمرها الا الله الذى خلقها والمراد بالثطوق الاثم فيكون الظلم لازما في عنقه لزوم الاثم عنقه ومنه قوله تعالى . الزمناه طائره في عنقه . وفي هذا الحديث اثبات سبع أرضين كما هو ظاهر قوله تعالى . الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن . والمراد بقوله عليه الصلاة والسلام من سبع أرضين ان كل واحدة فوق الاخرى وفي حديث أنى هريرة عند أحمد مرفوعا ان بين كل أرض وأبنى ثلثها خمسمائة عام . قال القاضي عياض . الارضون سبع طباق وانما الخلاف هل تنق بعضها من بعض فقال الداودي الحديث يدل على انها لم تنفق لانها لو تنقت لم يطوق بم ينشق به غيره وجاء في

(١) أخرجه البخارى في كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في سبع أرضين وقول الله تعالى .
 الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الاسر يدهن الآية وأخرجه أيضا في كتاب المظالم في باب انهم ظلموا شيئا من الارض .
 بنحو لفظه عن راويه سعيد ابن زيد .
 وأخرجه مسلم في آخر كتاب البيوع في باب تحريم الظلم وغصب الارض *
 باری روایات کا بیان راویہ سعید بن زید رضی اللہ عنہ

البخارى (١) ومسلم عن سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله عنه وعنهم عن رسول الله ﷺ
 ٨٣٧ من (١) أدرك ركمة

غلظهن وفيما يذهبن خبر ليس بصحيح . قال الابن . وتقرير استدلال الداودى ان الرقيق اتصال الشيء بالشيء والفتق فصل بعضه عن بعض فاذا لم تفتق فن ملك شبرا من أرض أمكنه أن يذتفع بما تحته من الاخرى لتلاصقهما واذا فتقت وصار بين الارضين خلاء فلا يمكن الاتتفاع بما يقبله من الارض التي تحتها وانما يذتفع به غيره من ساكن تلك الارض ان قدر ان بها ساكنها قال القاضي عياض * واستدل به بعضهم على ان من ملك ظاهر الارض ملك ما تحته مما يقبله فله منع من تصرف فيه أو يحفره . وقد اختلف العلماء في هذا الاصل فبعض اشترى دارا فوجد فيها كنزا أو وجد في أرضه معدنا فقبل له وقبل للمسلمين * ووجه الدليل من الحديث انه غصب شبرا فموق بحمده من سبع أرضين * قال الابن * أما التمثيل بمن ملك الظاهر هل ملك الباطن في المعدن فبين لان المعدن من جنس الارض * وأما بمن اشترى دارا فلا لان السكندر ان كان من دفن الاسلام فلقطة وان كان من دفن الجاهلية فركاز * قال القاضي عياض * وكذلك يملك ما قابل ذلك من الهواء يرفع فيه من البناء ما شاء ما لم يضر باحد وتأول بعضهم الحديث على ان المراد بالسبع أرضين السبعة اقاليم وهو تأويل أبطله العلماء لانه لو كان المراد ذلك لم يطوق من غصب شبرا من اقليم شبرا من اقليم آخر بخلاف طباق الارض فان من ملك شبرا من أرض ملك ما تحته اه . وفي هذا الحديث امكان غصب الارض كما هو مذهب الجمهور ومن الجمهور اماننا مالاك والشعبي ومحمد بن الحسن وهو قول أبي يوسف الاول لتحقق اثبات اليد الفاصية ومن ضرورة ذلك زوال يد المالك لاستحالة اجتماع اليدين على محل واحد في حالة واحدة . وحد الفصص الجامع المانع انه * استيلاء على مال غير منفعة قهرأ تعديا بلا خوف وعرفه بعضهم كما في النخبة نقرأ في بانه * رفع اليد المستحقة ووضع اليد العادية قهرا * وخالف أبو حنيفة وأبو يوسف حيث قالا ان الفصص لا يتحقق الا فيما ينقل ويحول لان ازالة اليد بالنقل ولا نقل في العقار قالا واذا غصب شخص عقارا فملك في يده لم يضمه . ومذهب الجمهور ضمها فاذا انهدمت الدار ضمن قيمتها وكذا اذا حرق * وسبب اختلافهم هل كون يد الفاصب على العقار مثل كون يده على ما ينقل ويحول فن جعل حكم ذلك واحدا كالجمهور قال بالضمين ومن لم يجعل حكم ذلك واحدا كابن حنيفة وأبي يوسف في قوله الاخير قال لا ضمان * وأجمعوا على الضمان اذا كان تلفه بجناية من الفاصب * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أدرك ركمة الخ) هذا الحديث وارد في ادراك فضل الجماعة وحكمها

مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ (رواه البخاري^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضي عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
موافاة الصلاة

في باب من
أدرك من
الصلاة ركعة
ومسلم في
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة في باب
من أدرك
ركعة من
الصلاة فقد
أدرك تلك
الصلاة .
ثلاث روايات
أو أكثر

كما قاله عياض وغيره قال النووي في شرح مسلم عند هذا الحديث أجمع المسلمون على أن هذا الحديث ليس على ظاهره وأنه لا يكون بالركعة مدركا لكل الصلاة وتكفيه وتحصل براءته من الصلاة بهذه الركعة بل هو متأول وفيه اضطراب تقديره فقد أدرك حكم الصلاة الخ كلامه فهذا الحديث في بيان أن أدرك ركعة من الصلاة يحصل لفرضاها ولسائر أحكامها والموضوع أن وقت الصلاة باق وأما الحديث الآتي بعده ففي بيان أن من أدرك من الوقت قدر ما يؤدي فيه ركعة تامة يسجدتها فقد أدرك وجوب تلك الصلاة وأدائها إذا كان معذوراً كحائض طهرت وصبي بلغ ومجنون أفاق . فتقرر حديث المتن (من أدرك ركعة من الصلاة) أي مع الإمام كما في رواية لمسلم من طريق ابن وهب (فقد أدرك الصلاة) أي حصل له فضلها وجرى عليه حكمها كلزومه سجود السهو حيث لزم الإمام والحديث ظاهر في أن فضل الجماعة لا يحصل إلا أن حصل مع الإمام ركعة تامة بأن أدركه قبل أن يرفع من الركوع كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله * وإنما يحصل فضلها بركعة * قال الآتي في بيان معنى هذا الحديث ما نصه * قال عياض * لم يختلف أنه ليس كما يقتضيه الظاهر أن أدرك الركعة يكفي عن بقية تلك الصلاة وإنما يعني به أدراك فضل الجماعة كما قال في الطريق الآخر من رواية ابن وهب فقد أدرك الصلاة مع الإمام وكذا روي عن مالك مفسراً فقد أدرك فضل الجماعة . واختلف فيما يدرك به فضلها والحديث ظاهر في أنه لا يحصل لمن لم يدرك الركعة بكاملها وعن أبي هريرة وغيره من السلف أنه إذا أدركهم في التشهد أو قد سلموا فقد دخل في الفضل ولا يصح أن يكون أجر من أدرك جميع الصلاة كاجر من أدرك بعضها لحديث من فاتته الفاتحة فقد فاتته خير كثير وكذلك يكون ما روي عن بعض السلف فيمن لم يدرك الركعة أن يكون له جزء من التضعيف لثبته وسميه وحمل أهل الظاهر الحديث على أنه في أدراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وليس كذلك بل هما حديثان في شيئين * قال الآتي * ما ذكر عن أبي هريرة وبعض السلف قال بالاول منها ابن يونس وابن رشد فزعمان من أدرك جزءاً من صلاة الإمام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولي الشافعي والأصح منهما عندهم قالوا لأنه أدرك جزءاً منها والحديث يذكر الركعة محمول على الطالب * قال عياض * وكذا أن مادون الركعة لا يحصل به فضل التضعيف فكذلك لا يلزم به حكم الصلاة مما يلزم الإمام من سجود السهو أو انتقال فرض من اثنين إلى أربع في الجملة أو انتقاله في حكم نفسه إن اختلفت حاله من سفر وإقامة * وقال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه أنه بالأحرار يكون مدركاً لحكم الصلاة وركعة أدراك الفضل في قول مالك والجمهور أن يحرم قائماً ويمكن يديه من تركبته قبل أن يرفع الإمام وعن أبي هريرة واشبه أن يحرم والإمام قائم لم يركع وعن جماعة

(١) أخرجه البخارى في كتاب مواقيت الصلاة في باب من ادرك من الفجر ركعة . ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب من أدرك ركعة من صلاة فقد أدرك تلك الصلاة وفي هذا الباب منه نحوه عن أبى هريرة وعن عائشة رضى الله عنهما

٨٣٨ مَنْ (١) أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصَرَ (رواه) البخارى (١) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

من السلف أن يحرم والامام رافع لم يرفع وان لم يدرك الركوع وركع بعده كالناس وقيل أن يحرم قبل رفع الناس و نرفع الامام وقيل أن يحرم قبل سجود الامام اه بافظه (تبيينه) ما تقدم من أن هذا الحديث وارد في ادراك فضل الجماعة وحكمها وان الحديث الآتى بعده في بيان ادراك وجوب الصلاة وأدائها هو اختيار القاضى عياض وجماعة وقيل ان هذا الحديث في ادراك أداء الصلاة مطلقا وان الآتى خاص بادراك الفجر والعصر خاصة كما في تحفة البارى على صحيح البخارى لشيخ الاسلام زكريا الانصارى وقد ذكر الحافظ ابن حجر الاحتمالين في فتح البارى ونحوه النووي في شرح صحيح مسلم وكذا القسطلانى في شرح صحيح البخارى وعلى كلا الاحتمالين فكل من أدرك من الوقت قدر ركعة وأتى بها بسجودها فيه فقد أدرك ذلك الوقت وان أدرك تلك الركعة مع امام فقد أدرك فضل الجماعة وانسحب عليه حكمها * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أدرك من الصبح ركعة) أى من صلى ركعة تامة بأن يحرم ويقرأ الفاتحة قراءة معتدلة على الراجح ويركع ويسجد ويطمئن في كل ذلك على انقول بوجوب الطمأنينة ويجب عليه حينئذ ترك السنن كالسورة فان فعل ذلك (قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح) أى أدرك وقت الصبح فاذا صلى ركعة أخرى فقد كملت صلاته وكانت أدائها كما هو قول الجمهور وهو ظاهر الاحديث أيضا ومن الجمهور مالك وشافعى وأحمد * وقد خالف أبو حنيفة في ذلك حيث قال بالبطلان لدخول وقت النهى (ومن أدرك ركعة من العصر) على نحو ما سبق بيانه في كيفية ركعة ادراك الوقت (قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر) فيصلي بقية ركعات صلاة العصر فيصير الشكل أداء كما للجمهور ومنهم الائمة الاربعة (فالخاص) أن من أدرك من الوقتين قدر صلاة ركعة وصلّاها على نحو ما سبق بيانه ثم خرج الوقت بأن طلعت الشمس أو غربت فهو مؤد لها في وقتها ولا يلزم من كونه مؤد لها فيه أن يباح له التأخير الى ذلك الوقت لانه وقت ضرورة صح النهى عن التأخير اليه ولما جاء في نحو ذلك من انه صلاة المنافقين * وبالجملة فالمسكف بتلك الصلاة حينئذ على وجهين * الاول * من دخل عليه أول الوقت وهو من أهل التكليف بالصلاة وأخبرها الى أن بقي من آخر وقتها ركعة بالاعداد أو أخبرها لعذر كنوم أو نسيان أو حيض فصاحب العذر مؤد غير آثم للعذر وغيره آثم وهو

من آخرها الى هذا الوقت لا لمذكر كما أشار اليه خليل في مختصره بقوله . وأتم الا لمذكر الخ . واستشكل كونه آتيا مع كونه مؤديا . والثاني . من لم تجب عليه تلك الصلاة قبل وانحاصر من أهل التكليف بها الآن كالكافر يسلم والصغير يبلغ والحائض تطهر والمسافر يقدم أو يخرج فمن أدرك من هؤلاء ركعة قبل خروج وقت أدائها فهو مدرك لتلك الصلاة وإن أدرك دون ركعة فليس بمدرك لها في قول امامنا مالك وعامة الفقهاء وأئمة الحديث . وتسويته في الحديث بين الصبح والعصر في ادراك كل منهما بركعة هو حجة الجماعة في أن من طلعت عليه الشمس وهو في الصبح أو غربت وهو في العصر لا تبطل صلاته وكل منهما أداء . وقد تقدم ان أبا حنيفة قال ببطان الصبح بطلوع الشمس لدخول وقت النوى فيصلها قضاء وتصح عنده العصر بسبب دخول وقت نصح فيه الصلاة ولا فرق بينهما عند الجماعة لان الفرض يصل في كل وقت . واختلف فيما بعد الزكاة مما طلعت عليه الشمس أو غربت ف قيل أداء وهو قول أصح وقيل قضاء وهو قول سحنون والاول هو المشهور وأشار خليل في مختصره الى هذه المسئلة بقوله . وتذكر فيه الصبح بركعة لا أقل والكل أداء الخ . والخاص ان الاقوال ثلاثة فقيل ان الكل مما في الوقت وما بعده أداء وهذا هو المشهور وقيل الكل قضاء . وقيل الداخل في الوقت أداء والخارج قضاء . وقد أشار صاحب مرآتي السعود لترجيح ان الكل أداء بعد تعريف الاداء بقوله

فصل العبادة بوقت عينا * شرطا لها باسم الاداء قرنا

وكونه بفعل بعض يحصل * لمضد النص هو الموعول

وقيل ما في وقته أداء * وما يكون خارجا قضاء

ثم ذكر تعريف الوقت الشرعي وتعريف القضاء أيضا بقوله

والوقت ما قدره من شرع * من زمن مضيقا موسعا

وضده القضا تداركا لما * سبق الذي أوجبه قد علما

قول الناظم * والوقت ما قدره من شرع الخ يعني به ان الوقت هو الزمان الذي قدره من شرع أى الشارع لعبادة مضيقا كان كصوم رمضان أو موسعا كالوقات الصلوات الخمس . ومعنى كون الاول مضيقا ان الزمان والعبادة المشروعة فيه التي هي الصوم مستويان فلا يزيد الزمان عنها فهو ضيق عليها . ومعنى كون الثاني موسعا أنه يزيد على العبادة المأمور بها فيه كالصلوات الخمس فهو واسع فيها لان كل وقت من أوقات الصلوات يسمع الصلاة المشروعة فيه ويزيد عليها . ومعنى قوله * وضده القضا تداركا لما الخ هو ان ضد الاداء القضاء . وهو فعل العبادة كلها خرج الوقت المقدر لها شرعا على المشهور حل كذا ذلك الفعل تداركا لما أى لفعل قد علم سبق الدليل الذى أوجبه في خصوص وقته فخرج بقوله تداركا الصلاة المؤداة في الوقت اذا أعيدت بعده في جماعة مثلا بناء على جواز ذلك . وانما أطلت ببيان الاداء والقضاء والوقت الشرعي لتعاقب معنى هذا الحديث بالجميع ولميسس حاجة طلبة العلم بذلك وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاستقراض وأداء الديون والحجج والتفليس في باب إذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض والوديعة فهو أحق به .
ومسلم في كتاب البيوع في باب من أدرك ما باعه عند المشتري وقد أفلس بخله الرجوع فيه

٨٣٩ مَنْ (١) أَدْرَكَ مَالَهُ بِعَيْنِهِ عِنْدَ رَجُلٍ أَوْ إِنْسَانٍ قَدْ أَفْلَسَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْ غَيْرِهِ (رواه) البخاري (١) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله (من أدرك ماله) أى وجده بعينه لم يتبدل ولم يتغير (عند رجل) قد أفلس كما هو لفظ رواية مسلم (أو) قال عند (إنسان) بالشك من الراوى بين لفظ عند رجل أو عند إنسان (قد أفلس) بعد أن اشترى أو اقترض هذا المال الذى وجده صاحبه بعينه والحال انه قد أفلس قبل أن يؤدى ثمنه ولا وفاء عنده (فهو أحق به من غيره) من غرماء المشتري المفلس فله فسخ العقد واسترداد العين ولو بلا حاكم تكدير المسلم باقطاع المسلم فيه والمكترى بانهدام الدار بمجامع تعذر استيفاء الحق ويشترط كون الرد على الفور كالرد بالعيب بمجامع دفع الضرر . وفرق امامنا مالك بين الفلاس والموت قتل هو أحق به فى الفلاس دون الموت فانه فيه أسوة الغرماء . ومن حجة مالك ما رواه أبو داود انه صلى الله عليه وسلم قال * إنما رجل باع متاعا فأفلس الذى ابتاعه ولم يقبض لئى باعه من الثمن شيئا فوجد متاعه بعينه فهو أحق به فان مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء ورواه هو فى الموطأ مرسل بلفظ . إنما رجل باع متاعا فأفلس الذى ابتاعه منه ولم يقبض الذى باعه من ثمنه شيئا فوجد بعينه فهو أحق به وان مات الذى ابتاعه فصاحب المتاع فيه أسوة الغرماء . هكذا رواه بهذا اللفظ فى باب ما جاء فى افلاس الغريم * قال السيوطى فى تنوير الحوالك عنده ما نصه لم يروه عن مالك موصولا الا عبد الرزاق فزاد فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . إنما رجل باع الخ * وقال أبو حنيفة اذا وجد سلمته بعينها عند مفلس فهو أسوة الغرماء فيها لقوله تعالى * وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة * فاستحق النظرة الى الميسرة وليس له الطالب قبلها ولان العقد يوجب ملك الثمن للبائع فى ذمة المشتري وهو الدين وذلك وصف فى الذمة فلا يتصور قبضه وحمل حديث المتن على ان المتاع كان وديعة أو غصبا أو رهنا أو ما أشبه ذلك لانه لم يذكر فيه البيع قال الحنفية واذا كان نكالا وديعة أو مضمونا أو رهنا أو ما أشبه ذلك فان ذلك ماله بعينه فهو أحق به وليس المبيع مال البائع ولا متاعا له اذ هو قد خرج عن ملكه وعن ضمانه بالبيع والقبض * وقال الشافعى رهنا أحق بها فى الفلاس والموت * واحتج بما رواه من طريق عمرو بن خلدة قاضي المدينة عن أبي هريرة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم . إنما رجل ملأ أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه اذا وجده بعينه . قال القسطلانى وهو حديث حسن يحتج بمثله أخرجه أيضا أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم والدارقطنى وزاد بعضهم فى آخره الا أن بترك صاحبه وفاء فقد صرح ابن خلدة بالنسوية بين الافلاس والموت فتعين المصير اليه لانها زيادة من ثقة اه وما احتج به امامنا

٨٤٠ من ^(١) ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فآلجته عليه حرام

مالك وأخرجه في موطأه وأخرجه أبو داود وهو حديث * إيمان رجل باع متاعاً فأفلس الذي ابتاعه منه الخ ما سبق كاف في الرد على أبي حنيفة لأنه نص فيه على البيع وبقى النظر مع الشافعي فيفزع إلى الترجيح * وحديث التفريق الذي أخذ به إمامنا أرجح لأن حديث أبي هريرة الذي رواه الشافعي واحتج به لم يذكر فيه البيع فربما حمل على أنه في الودائع أو في المال المنصوب وشبههما كما حمله الحنفية على ذلك وإن تعقب ذلك على الحنفية بما رواه الثوري في جامعه وأخرجه ابن خزيمة وابن حبان من طريقه وهو * إذا ابتاع الرجل سلعة ثم أفلس وهي عنده وبينها فهو أحق ساهمن الغرماء ونحوه كحديث مالك السابق. قال الأبي. والتفرقة بين الموت والفلس من ناحية المعنى أن ذمة المشتري عيبت في التفليس فصار البائع بمنزلة من اشترى سلعة فوجد بها عيباً فله ردها واسترجاع شيء ولا ضرر على بقية الغرماء لأن ذمة المشتري باقية وفي موت وإن عيبت الذمة أيضاً لسكنها ذهبت رأساً فلو اختص البائع بسعته عظم الضرر على بقية الغرماء بخلاف ذمة الميت وذهابها وإنما يكون لرب السعة استرجاعها في التفليس إذا لم يمط الغرماء الثمن فإن أعطوه فذلك لهم لأنه إنما كان له استرجاعها لملة وقد زالت * وقال الشافعي لا يسقط حقه في استرجعها ولو دفع له الغرماء الثمن واعتل له بأنه قد يطرأ غريم فلا يرضى ما صنع هؤلاء اهـ (فالحاصل) أن حديث المتن الذي هو * من أدرك ماله بعينه الخ ورد من الأدلة ما يمين أنه وارد في صورة البيع وحيث فلا وجه لتخصيصه بما ذكره الحنفية وبما يؤكد ذلك أنه لا خلاف أن صاحب الوديعة وما أشبهها أحق بها سواء وجدها عند مفلس أو عند غيره وقد شرط الإفلاس في حديث المتن كما هو صريحه ولا مدخل للقياس إلا إذا عدت السنة فإن وجدت فهي حجة على من خالفها والله در الحافظ الذهبي حيث يقول

العلم قال الله قال رسوله * إن صح والاجماع فاجهد فيه

وحذار من نصب الخلاف جهالة * بين الرسول وبين رأى فقيه

وما قررته من مذاهب الأئمة في محمل هذا الحديث وما يوضح المراد منه من الأحاديث هو خلاصة ما لاهل الحق والانصاف فيه والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق (١) قوله (من ادعي) بتشديد الدال أي انتسب (إلى غير أبيه وهو) أي والحال أن ذلك المنتسب (يعلم أنه) أي من انتسب (غير أبيه فآلجته عليه حرام) وهذا مقيد بما إذا استعمل ذلك أي الانتساب لغير أبيه مع علمه بأنه غير أبيه أو هو محمول على الزجر والتنظيف . قال القسطلاني . واستشكل بأن جماعة من خيار الامة انتسبوا إلى غير آبائهم كالقناد بن الاسود إذ هو ابن عمرو * وأجيب * بأن أهل الجاهلية كانوا لا يستسكرون أن يتبني الرجل غير ابنه الذي خرج من صلبه فينسب إليه ولم يزل ذلك في أول الاسلام حتى نزل .

(رواه) البخاري^(١) ومسلم عن سعد بن أبي وقاص وأبي بكرة رضى الله عنهما
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في آخر كتاب الفرائض في باب من ادعى الى غير أبيه وفي كتاب المغازي في باب عزوة الطائيف . ومسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب بيان حل ايمان من رغب عن أبيه وهو يعلم . بروايتين

وما جعل ادعاءكم أبناءكم ونزل . ادعوهم لأبائهم . فغلب على بعضهم النسب الذي كان يدعي به قبل الاسلام فصار انما يذكر للتعريف بالاشهر من غير أن يكون من المدعو تحول عن نسبه الحقيقي فلا يقتضيه الوعيد اذ الوعيد المذكور إنما اعلق بمن انتسب الى غير أبيه على علم منه بانه ليس أباه اه قال الابن . انظر لو انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصلاح أو غيره وللظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرمه . أو ليعطي وهذا الاظهر أنه يتناوله الوعيد * وانظر لو انتسب لآبيه من زنا وكان الشيخ يقول انه أخف لانه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريج حيث قال الولد أبنى الراعى فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل الى نفسه غير ولده فيحتدل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوى الخطط ريب فكان يناديه يا ولدى فكان معاصروه يعدونها من مخرجاته اه وقول الابن بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرمه الخ وقد استظهر هنا أن هذا يتناوله الوعيد وسكت عن الشيء المعطى له هل لمعطيه الرجوع فيه لعدم انصاف المعطي بالفتح بالوصف الذي حصل الاعطاء لاجله وقد صرح سيدي عبد الله بن الحاج ابراهيم في أجوبة الهبة من نوازله بأن من أعطي بصفة بظن المعطي فيه كصلاح أو شرف أو أنه تلميذ الشيخ الفلاني وكان الواقع خلاف ما ظنه المعطي بالكسر لا يجوز له أخذ ما أعطى له لانتفاء ذلك الوصف عنه وللمعطى الرجوع فيما كان أعطاه له هذا حاصل ما ذكره سيدي عبد الله هنا ونسبه لشروح مختصر خليل كالخرشي الكبير عند قول خليل كبل الخمر بالنشأ الى ما ذكر هنا أشار أخونا المرحوم المحقق الشيخ محمد العاقب في نظم نوازل سيد عبد الله المذكور بقوله

وكل من أعطى لوصف كاشرف * ليس به فهو حرام مقترف

وأخذ معطاه منه انتصفا * لأن ذا بوصفه ما انتصفا

وقول الناظم رحمه الله انتصف أى انصف بالانصاف والشرع وقد تقدم حديث بمعنى هذا الحديث في الجزء الثاني في حرف اللام وهو * ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه الا كفر الخ * وقول عن سعد بن أبي وقاص وأبي بكرة الخ * سعد بن أبي وقاص هو أحد العشرة المبشرين بالجنة وهو أول من رمي بهم في سبيل الله كما في صحيح البخاري في باب عزوة الطائيف وفي غيره وأبو بكرة اسمه تقيع بالتصغير ابن مسروح ويقال تقيع بن كلدة وكان من عبيد الحارث بن كلدة بن عمرو الثقفي غلبت عليه كنيته واسم أمه سمية ابنة الحارث بن كلدة وهي أم زياد بن أبي سفيان وتولي أبو بكرة من حصن الطائف بيكرة ونزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنىها أبا بكرة لذلك وكان ممن اعتزل يوم الجمل لم يقاتل مع واحد من

٨٤١ مَنْ ^(١) أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَنِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزَنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ (رواه) البخاري ^(٢) واللفظ له ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب السلم في باب السلم في وزن معلوم بروايات

أربع وفي باب السلم في كَيْلٍ معلوم بلفظ من سلف في تمر فليسلف الخ . ومسلم في كتاب البيوع في باب السلم بأربع روايات وجميع رواياته في صحيح البخاري ومسلم في المواضع المذكورة عن ابن عباس

الفرقيين وكان من فضلاء الصحابة وسكن البصرة ومات بها سنة احدى وخمسين كما قاله العيني في شرح صحيح البخاري * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أسلف) أي أسلف فأسلف بمعنى أسلم وفي رواية أسلم بالميم وكلاهما بمعنى . سمي سلما لتسليم رأس المال في المجلس وسلفا لتقديم رأس المال دون عوض ومنه سلف الرجل لتقديم آفته وعن عمر وابنه أنه كره تسميته سلما قال وهو الاسلام لله كأنه ضمن بالاسم أن يتمن في غير هذا قاله عياض قال الابن يعني أن لفظ السلم لما كان قريبا من لفظ الاسلام والاسلام لدين والدين لله كرهما اللفظ أن يستعمل في أمر الدنيا ولذلك والله أعلم لم يستعمل مالك في الموطأ لفظ السلم بحال وإنما استعمل السلف بالفاء قال القرطبي . السلم بالميم أخص بهذا الباب وأما بالفاء فيصدق أيضا على القرض (قل مقبده وفقه الله تعالى) غالب استعمال الفقهاء إطلاق السلف على القرض خاصة وإطلاق السلم على سواء نحو ما ذكره القرطبي وسيأتي حد السلم قريبا إن شاء الله * قوله (في شيء) شامل للحيوان فيصح السلم فيه خلافا للحنفية بدليل أنه ثبت في الذمة قرضا في حديث مسام أنه صلى الله عليه وسلم اقترض بكرا وقيس عليه السلم وعلى البكر غيره من سائر الحيوانات * وحديث المنى من السلف في الحيوان قال ابن السمعاني انه غير ثابت وإن أخرجه الحاكم كما قاله القسطلاني (في كيل) أي فليسلف في كيل كما في رواية لهما (معلوم) فيما يكال كالقمح والشعير (ووزن معلوم) فيما يوزن كقطن وسمن وكذا عدد فيما يعد كالحيوان والرمان والبيض وذرع فيما يدرع كالثوب والحبل (الى أجل معلوم) تنغير في مثله الاسواق صدة وإنما اشترط فيه الاجل لئلا يؤدي الى بيع ما ليس عندك المنهى عنه في حديث الترمذي وغيره * واختلفوا في حد الاجل . ولم يجد مالك في ذلك حدا ورأى الحنفية عشر يوما أقل ذلك في البلد الواحد وهذا هو المشهور وهو قول ابن القاسم فإن أسلفه على أن يأخذه في بلد آخر يجأز ان كانت مسافته على ثلاثة أيام قال ابن حبيب أو يومين لاختلاف سريهما فصار كبعيد الاجل في البلد الواحد * وقال بعض الحنفية لا يكون الاجل أقل من نصف يوم . وعند بعضهم كالطحاوي لا يكون أقل من ثلاثة أيام وعن محمد شهر قال صاحب الاختيار وهو الاصح . وقال الليث خمسة عشر يوما . فماتنا مالك وأبو حنيفة وأحمد والليث منعوا السلم الحال . ولم يشترط الشافعي الاجل أصلا فأجاز السلم الحال ومذهبه مخالف لظاهر هذا الحديث فقوله الى أجل معلوم من جملة شروط صحة السلم فهو حجة على الشافعي ومن وافقه في عدم اشتراط الاجل لمخالفة ذلك لنص الشارع الصريح فمضى قوله

الى أجل معلوم فليسلم فيما حاز فيه السلم الى أجل معلوم وهذا قيد والقيد شرط فتجوز الشافعية السلم الحال بتقدير أن معنى الحديث من أسلم الى أجل فليسلم الى أجل معلوم لا مجهول وأما السلم لا الى أجل فجاز بطريق الاولى لانه اذا جاز مع الاجل وفيه الغرر فمع الحال أولى لسكونه أبعد من الغرر لم يسلمه المخالف بدعوى أنه لا غرر مع علم الاجل لانه اذا كان معلوما فن أين يأتي الغرر والمذكور في هذا الحديث كونه معلوما وقد أطال العيني في شرح صحيح البخاري عند هذا الحديث في الرد على الكرماني حيث قال ليس ذكر الاجل في الحديث لاشتراط الاجل الخ بما هو واضح لمن تأمله * وقد اقتصر شهاب الدين القرافي في الفروق على منع السلم الحال وأطال في توجيه ذلك بما نص المراد منه متمعبا على الشافعية قولهم ان السلم الحال أبعد من الغرر منه مع الاجل * لا نسلم عدم الغرر مع الحلول بل الحلول في السلم غرر لانه ان كان عنده فهو قادر على بيعه معيناً حالاً فعدوله الى السلم قصد للغرر وان لم يكن عنده فالاجل يعينه على تحصيله والحلول يمنع ذلك ويعين الغرر وهذا هو الغالب لان ثمن المدين أكثر فهو كان عنده لميته لتحصيل فضل الثمن فيندرج الثمن الحال في الغرر فيمنع قولهم ان جوازه بطريق الاولى وهذا الكلام في هذا القياس عزيز فان الشافعية يظنون بهذا القياس انه قطعي وأنه يقتضي الجواز بطريق الاولى ويحكمون هذه العبارة عن الشافعي رضي الله عنه فقد ظهر بهذا لبحث انعكاسه عليهم وظهر أنه غرر لا أنه أنفي للغرر بل أوجد للغرر ثم نقول هو أحد العوضين في السلم فلا يقع الا على وجه واحد كالثمن اه أي اما أن يقع مؤجلاً فقط أو يقع حالاً فقط كالثمن وحديث المتن صريح في منع السلم الحال وأن الاجل شرط فيه كما سبق . قال القاضي عياض * واحتج بعض أصحابنا لمنع السلم الحال بهذا الحديث وهو المشهور . وأجازه الشافعي وكان بعض شيوخه يأخذ جوازه من المدونة من مسئلة اذا اشتري عروضا وباع بمثلها مراهجة ومن أجاز السلم الحال فمعنى الحديث عنده ان كان أجل فليكن معلوما * قال الابن . السلم الحال هو المشروط فيه أن يكون على الحلول وذكر القاضي أن المشهور منه وبعضهم يحكي الاتفاق على أنه لا يكون الا لاجل وإنما اختلف في حد أقل ذلك الاجل وبعضهم يحكي القول بجوازه فخرجا اه المراد من كلامه وقد علمت مما سبق عن القرافي أنه لا وجه لغير منعه والله أعلم * وقد حد ابن عرفة السلم بقوله * عقد معاوضة يوجب عمارة ذمة بغير عين ولا منافع غير متثل العوضين * فقوله عقد معاوضة جنس يشمل جميع أنواع البيع والكراء وقوله يوجب عمارة ذمة أخرج به بيع المدين وكراءه وقوله بغير عين أخرج به بيع المدين وكراءه بغير عين المتضمن وقوله غير متثل العوضين أخرج به السلف * وأما حكمه فقال المحدث في المدونة بأنه رخصة مستثني من بيع ما ليس عندك اه وقد فهم من قوله بوجب عمارة ذمة أنه لا بد أن يكون المسلم فيه موصوفاً لان الذمة لا تسمى الا بما كان جائزاً شرعاً فبطل منعه أنه لا يجوز في المبيعات لانها لا تحملها الذمم ولا فيما لم تضبطه الصفات لان عدم التمرض لضبط صفاته يؤدي لمبيع مجهول

العين والصفة وهو لا يجوز اه * قال الابن * وحد أصحابنا السلم . بانه بيع معلوم في الذمة . محصور بالصفة بعين حاضرة أو ما هو في حكم الحاضرة الى أجل معلوم * فمعلوم احتراز من المجهول وفي الذمة احتراز من السلم في معين كالسلم في تمر حائط بعينه فانه لا يجوز للفرد اذ قد لا يسلم الى الاجل ومحصور بصفة احتراز من غير المحصور بها اذ لا يجوز دون المحصر بها . وبعين حاضرة احتراز من الدين بالدين وأو ما هو في حكم الحاضرة ليدخل تأخير رأس المال اليومين والثلاثة الجائز بشرط وبغير شرط . وقولنا الى أجل احتراز من السلم الحال فانه لا يجوز على المشهور ووصف الاجل بكونه معلوما احتراز من الاجل المجهول كالذي كانوا في الجاهلية يسلمون اليه اه قل العلماء الاصل في جواز السلم قوله تعالى * يأيها الذين آمنوا اذا تعادىتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه * قال ابن عباس أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى قد أحله الله في كتابه ثم تلا هذه الآية الخ وفيها ما يدل على ذلك وهو قوله تعالى . الا أن تكون تجارة حضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح الا تكتبوها . وهذا في البيع الناجز فدل على أن ما قبله في الموصوف غير الناجز * قال النسقي في مدارك التزويل عند قوله تعالى * يأيها الذين آمنوا اذا تعادىتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه * ما نصه وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلم المضمون الى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أصول آية وفيه دليل على اشتراط الاجل في السلم اه (قال مقبده وفقه الله تعالى) قد اشتمل حديث المتن على شرطين من شروط جواز السلم (الاول) اشتراط علم قدر المسلم فيه بكيل أو وزن أو نحوهما كالعدد فيما يمد والى ذلك الاشارة بقوله * في كيل معلوم ووزن معلوم * والثاني . اشتراط كون المسلم فيه مؤثلا باجل معلوم والى ذلك الاشارة بقوله * الى أجل معلوم * فهذان الشرطان في المسلم فيه موجودان في نص هذا الحديث وبقيّة شروط السلم تؤخذ من غير هذا الحديث * ولذكّر ما نص عليه فقهاؤنا من شروطه فقد صرح خليل في مختصره وغيره باشتراط سبعة شروط في صحته * خمسة منها شروط في المسلم فيه واثنان شرطان في رأس المال * فالخمس التي هي شروط في المسلم فيه الشرطان المذكوران في متن هذا الحديث * والى الاول منها أشار خليل في السلم من مختصره . بقوله * وأن يضبط بمادته من كيل أو وزن أو عدد كالرمان الخ . وأشار الى الثاني بقوله . وأن يؤجل بمعوم زائد على نصف شهر كالنيز وروز والحصاد والدراس وقدم الحاج واعتبر ميقات معظمه الخ * والشرط الثالث * من شروط السلم فيه كونه مضبوطا بتبيين صفاته التي تختلف بها القيمة في السلم عادة وأشار اليه خليل بقوله * وان تبين صفاته التي تختلف بها القيمة في السلم عادة كالجودة والرداءة وبينهما واللون في الحيوان والنوب والمسل ومرعاه الخ . والشرط الرابع * كونه ديناً في الذمة أى مضموناً في الذمة لا معيناً لان المعين ان لم يكن في ملك المسلم اليه حصل الفرر اذ قد لا يحصله فيتردد ما نقده المسلم بين التمنية والسلفية وان كان في ملكه

فهو معين يتأخر قبضه فنيه الفرر والى هذا الشرط أشار خليل بقوله * وكونه دينا . والشرط الخامس * أن يكون المسلم فيه مما يوجد عند حلول أجله غالبا سواء دام وجوده في جميع مدة الاجل أو لم يوجد الا عند الحلول ليقدر على تحصيله عند حلوله والى هذا الشرط أشار خليل بقوله * ووجوده عند حلوله وان تقطع قبله . واشترط أبو حنيفة وجوده في جميع الاجن لئلا يموت المدين أو ينس في أثناءه فيجب تعجيله ورد بان ذلك نادر * واما الشرطان المشترطان في رأس مال السلم * فاولهما * تعجيل قبض رأس مال السلم كنه أو تأخيرهم ثلاثة أيام ولو بشرط والى هذا الشرط أشار خليل بقوله * شرط السلم قبض رأس المال كله أو تأخيرهم ثلاثا ولو بشرط وفي فساد به زيادة ان لم تسكتر جدا تردد الخ * وثانيهما * أن لا يمنع دفع رأس المال في مسلم فيه بان لا يكونا طعامين أو تقدين مثلا فلا يجوز سلم ذهب في فضة ولا عكسه ولا سم طعام في طعام أو لحم في حيوان أو عكسه والى هذا الشرط أشار خليل بقوله * وأن لا يكونا طعامين ولا تقدين ولا شيأ في أكثر منه أو أجود كالعكس الا أن تختلف المنفعة كفارة الخمر في الاعرابية وسابق الخيل الخ * وأشار ابن عاصم في تحفة الحكماء الى هذه الشروط السبعة مع بيان شرح الذمة بقوله

فيما عدا الاصول جوز السلم وليس في المال ولكن في التمتع
والشرح للذمة وصف قاما يقبل الالتزام والالتزام
وشرط ما يسلم فيه أن يري متصفا مؤجلا مقدرا
بوزن أو كيل وذرع أو عدد مما يصاب غالبا عند الامد
وشرط رأس المال أن لا يحظلا في ذاته دفعه وأن يعجلا
وجاز ان آخر كاليومين والعرض فيه بخلاف العين

فقد أشار ابن عاصم لكونه دينا في الذمة بقوله

وليس في المال ولكن في الذمة * أى ليس في المال المعين ولكن في الذمة وهو جمع ذمة وقد بين شرح الذمة بقوله والشرح للذمة الخ وأشار نوجود المسلم فيه عند حلوله بقوله * مما يصاب غالبا عند الامد * وقد أوصل القرافي شروط جواز السلم الى أربعة عشر في فروقه في فرق المائتين بين قاعدة ما يجوز من السلم وبين قاعدة ما لا يجوز منه ونصه * السلم الجائز ما اجتمع فيه أربعة عشر شرطا (الاول) تسليم جميع رأس المال حذرا من الدين بالدين (الثاني) السلامة من السلف بزيادة فلا تسلم شاة في شاتين متقربتي المنفعة (الثالث) السلامة من الضمان بجعل فلا يسلم جذع في نصف جذع من جنسه (الرابع) السلامة من النساء في الربوي فلا يسلم اللقدان في تراب المادان (الخامس) أن يكون المسلم فيه يمكن ضبطه بالصقات فيمتنع سلم خشبة في تراب المادان (السادس)

أن يقبل النقل حتى يكون في الذمة فلا يجوز السلم في الدور (السابع) أن يكون معلوم المقدار فلا يسلم في الجراف (الثامن) ضبط الاوصاف التي تختلف المالية باختلافها نفيًا للغرر (التاسع) أن يكون مؤجلًا فيمتنع السلم الحال (العاشر) أن يكون الاجل معلومًا نفيًا للغرر . (الحادي عشر) أن يكون الاجل زمن وجود المسلم فيه فلا يسلم في فاكهة الصيف ليأخذها في الشتاء (الثاني عشر) أن يكون مأمون التسليم عند الاجل نفيًا للغرر فلا يسلم في البستان الصغير (الثالث عشر) أن يكون دينًا في الذمة فلا يسلم في معين لا^١ نه معين يتأخر قبضه فهو غرر (الرابع عشر) تعيين مكان القبض باللفظ أو العادة نفيًا للغرر فتى انحرى شرط من هذه الشروط فهو السلم المتنوع وبضبطها يحصل الفرق بين البابين ولم أر أحداً أوصاها للمعشردومي أربعة عشر كما ترى وفروع المدونة شاهدة لها به بلفظه وسلم ابن الشاط كلامه هذا بقوله قلت ما قلته في ذلك صحيح اه * قال مقيدده وفقه الله تعالى * ومن أمعن النظر في ما ذكره القرافي من الشروط وجده راجعاً للشروط السبعة التي ذكرها خليل وابن عاصم وغيرهما حسبما بينته سابقاً لأن هذه الشروط الأربعة عشر التي بسطها القرافي في هذا الفرق داخلة في ضمن تلك الشروط السبعة فهي بسط لها فقول خليل * وأن لا يكونا طعامين ولا نقديس ولا شيئاً في أكثر منه أو أجود الخ شامل للجملة من شروط القرافي لأن خليلاً أشار بهذا الشرط للاحتراز من كل ما أدى لربا النساء أو ربا الفضل أو سلف جر نقما أو تهمة ضمان يجعل وقس على هذا غيره من الشروط السبعة فبذلك تعلم أن جميع شروطه أو جها راجع للشروط السبعة بالتحقيق .

وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من اشترى شاة مصراة) هو من التصرية مصدر صرى بشد الراء وبالألف يصرى نصرية أي جمع يقال صرمت الماء في الحوض بالتشديد والتخفيف أي جمعته ومنه صرى الماء في ظهره اذا حبسه سدين لا يتزوج فالتصرية في العرف جمع اللابن في الضروع اليومين والثلاثة فيظن المشتري أنه لكثرة الابن وهو غش محرم والمصراة على هذا التفسير أصلها مصرية تحرك حرف العلة وانفتح ما قبله قلب النافصار مصراة للقاعدة المشار لها بقول ابن مالك في الالفة

من واو او ياء بتحريك أصل * النافصار بعد ففتح متصل الخ

* وقيل التصرية أن يربط أحلاف الناقة أو الشاة ويترك حابها اليومين والثلاثة حتى يجتمع لبنها فيزيد مشتربها في ثمنها بسبب ذلك لظنه أنه عادة لها قله الشامي ومن واقفه وقال أبو عبيد لو كانت من الربط لكانت مهرورة أو مصرة واستشهد الخطابي بقول الشامي بقول مالك بن نويرة

فقلت لغوي هذه صدقة تكلم * مهرورة أخلافها لم تحجرد

(١٧ — زاد — ناك) .

فَلْيَنْقَلِبْ بِهَا فَلْيَحْلُبْهَا فَإِنْ رَضِيَ حَلَالَهَا أَمْسَكَهَا وَإِلَّا رَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ

ويقول العرب لا يحسن الكسر . إنما يحسن الحلب والصرفال ويحتمل أن أصل المصرافة مصصرة أبدلت إحدى الزاوين ألفا كقوله تعالى . وقد خاب من دساها أى دسها كرهوا اجتماع ثلاثة أحرف من جنس واحد اهـ (قلت) والى كراهمتهم اجتماع ثلاثة أمثال ووجوب ابدال الثالث منها أشار ابن مالك في الكافية بقوله

وثالث الامثال أبدلن بها * نحو تظان خلدا تظنيا

* ومن شواهد صرى بالتخفيف ما أنشده الجوهري للراجز

رب غلام قد صرى فى فقرته * ماء الشباب عنفوان سنبته * أنفظ حتى استدسم سنبته
أى رب غلام قد صرى أى حبس فى فقرته أى فقرة ظهره زمانا ماء الشباب بسبب امتناعه عن النكاح فى عنفوان سنبته . يفتح السين وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبمسدها تاء أى عنفوان مدته فى شبابه وقوته . فالسنبه البرهة من الدهر وسوء الخلق فى سرعة الغضب كما فى القاموس وغيره ثم معنى قول الراجز أنفظ الخ أن هذا الغلام من شدة حبه لأمه فى ظهره بسبب تركه النكاح أنفظ حتى استدسم بثلاث السين أى ثقب سنبته بكسر السين وفتحها مع تشديد اليم على الوجيهين أى استه أى حتى استد ثقب استه من شدة انماظه فعل شدة الانعاط يحصل بسببها هذا الاستداد المذكور والاستداد والانسداد معناها واحد هنا والله أعلم . والمعنى أن من اشترى شاة مصراة أو غنما مصراة كما هو لفظ رواية البغارى (فليقلبها) أى يرجع بها الى منزله مثلا أو الى أى مكان شاءه (فليقلبها) بضم اللام من يب قتل وبكسرهما من باب ضرب (فان رضى حلالها) بكسر الحاء أى الابن الذى تحلبه كما فى تاج العروس شرح القاموس للشيخ مرتضى الزبيدى فانه صرح بان هذا الحديث لفظ الحلاب فيه فسر بالابن الذى تحلبه ويسمى الابن الذى يحلب أيضا حليبيا أو الحليب ما لم يتغير طعمه كالحلب بفتح اللام والحلاب بالكسر أيضا مصدر كالحلب يسكون اللام وتحريكها كما فى القاموس مع شرحه المذكور (أمسكها) لأنه مخير فى امساكها ان رضى وردها ان لم يرض كما قال (والا) يرض بحلابها (ردها) للبائع (ومعها صاع من تمر) وانما قضى عليه الصلاة والسلام يكون الصاع من التمر لأنه غالب عيش أهل المدينة كما حمل عليه امامنا مالك هذا الحديث قال وكذلك فى كل بلد انما يقضى بالصاع من غالب عيشهم هذا مذهب امامنا مالك وجري عليه خليل فى مختصره بقوله . فيرده بصاع من غالب القوت الخ أى فيرده المشتري المبيع المصرى سواء كان من النعم أو كان جرة بصاع الخ . وحاصل معنى هذا الحديث أن التصرية حرام ولذا جملت كالشرط لائن من اشترى مصراة خيره الشارع اذا علم بالتصرية بين أن يمسكها بعد أن يحلبها ان رضى حلابها وبين أن يردها للبائع ومعها صاع من تمر سواء كان الابن قليلا أو كثيرا وسواء كانت ناقة أو شاة أو بقرة أو غيرها مما يراد لابنه وسواء تمددت

(رواه) البخاري ^(١) ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب البيوع باب ان شاء رد المصراة وفي جلبتها صاع من تمر. ومسلم في كتاب البيوع في باب حكم بيع المصراة بروايات عن أبي هريرة

المصراة أو لم تعدد كما هو قول الأكثر وهو ظاهر رواية البخاري لأن لفظه من اشترى غنما مصراة الخ الحديث وسيأتى بهام لفظه ان شاء الله . هذا هو مشهور مذهب امامنا مالك أخذنا بهذا الحديث وقال ليس لاحد فيه رأى . وهو مذهب الامام الشافعى والليث وابن أبى ليلى وأبى يوسف وأبى ثور وفتقاء المحدثين قال النووى وهو الصحيح الموافق للسنة . وفي المتبعية ومختصر ابن عبد الحكم عن مالك قول بان المشتري يرد المصراة ولا يرد معها صاعا من تمر وبهذا القول (قال أبو حنيفة) وطائفة من أهل العراق وبعض المالكية عملا بمحدث الحراج بالضمأن ولأن الاصل أنه اذا أنفك شيئا لغيره رد مثله ان كان مثليا وقيمه ان كان مقوما وأما جنس آخر فمخلاف الاصول . وأجاب الجمهور ومنه مالك كما علمت عن هذا بان السنة اذا وردت لا يمتزج عليها بالمعقول وهى المحجة عند التنازع . قال النووى . وأما الحكمة فى تقييده بصاع التمر فلأنه كان غالب قوتهم فى ذلك الوقت فاستمر حكم الشرع على ذلك وانما لم يجب مثله ولا قيمته بل وجب صاع فى القليل والكثير ليكون ذلك حدا يرجع اليه ويحول به التخاصم وكان صلى الله عليه وسلم حريصا على رفع الخصام والمنع من كل ما هو سبب له وقد يقع بيع المصراة فى البوادي والقرى وفى مواضع لا يوجد من يعرف القيمة ويعتمد قوله فيها وقد يتلف الابن ويتنازعون فى قته وكثرته وفى عينه فجعل الشرع لهم ضابطا لا نزاع معه وهو صاع تمر ونظير هذا الدبة فانها مائة يعبر ولا يختلف باختلاف حال القليل قطعا للنزاع ومثله الفرة فى الجفاية على الجنتين سواء كان ذكرا أو أنثى تام الخاق أو ناقصه جبلا كان أو قبيحا ومثله الجبران فى الزكاة بين الستين جعله الشرع شاتين أو عشرين درهما قطعا للنزاع سواء كان التفاوت بينهما قليلا أو كثيرا وقد ذكر الخطاين وآخرون نحو هذا المعنى والله أعلم (فان قيل) كيف يلزم المشتري رد عوض الابن مع أن الحراج بالضمأن وأن من اشترى شيئا معييا لم علم العيب فرد به لا يلزمه رد الغلة والا كساب الحاصلة فى يده . (الجواب) أن الابن ليس من الغلة الحاصلة فى يد المشتري بل كان موجودا عند البائع وفى حالة المقد ووقع المقد عليه وعلى الشاة جميعا فهما مبيعان نحن واحد ونعذر رد الابن لاختلاطه بما حدث فى ملك المشتري فوجب رد عوضه والله أعلم اه * وأجاب القائلون بالاخذ بظاهر حديث المتن الذى هو حديث المصراة عن عدم الاخذ بمحدث * الحراج بالضمأن بمنع أن الابن خراج لان الحراج هو ما نشأ عن الشيء وهو فى يد المبتاع والابن انما كان وهو فى يد البائع كما أسلفناه * قال الابن نقلنا عن عياض * وان سلمنا أنه خراج لحديث الحراج تام وحديث المصراة خاص والعالم يرد الى الخاص فلا نمارض * وأجابوا عن عدم رد مثل الابن مع كونه

مثنيا والمثلثي يرد مثله واذا تعددت معرفة قدره يلزم غرم قيمته والقيمة العين لا التمر بانه صلى الله عليه وسلم رأى الابن انما يريدونه للقوت وغالب قوت أهل المدينة التمر فذلك حكم به حتى لو كان غالب قوت بلد غيره لقضى بذلك الغير وقد وجدنا الشرع جعس الدية على أهل الابن الابن وعلى أهل الذهب الذهب وعلى أهل الورق الورق وماذا الا لانه غالب كسبهم اه وقد سبق تعليل القضاء بصاع التمر بنحو هذا (تنبيه) ظاهر الحديث أن الصاع في مقابلة المصراة سواء كانت واحدة أو أكثر كما أسلفنا لقوله في رواية البخارى من اشترى غنما لانه اسم مؤنث موضوع للجنس ثم قال في حلبتها صاع من تمر . ونقل ابن عبد البر عن استعمل الحديث وابن بطال عن أكثر العلماء وابن قدامة عن الشافعية والحنابلة وعن أكثر المالكية أنه يرد عن كل واحدة صاعا وقال المازرى ومن استبشع أن يفرم المتلف لبن ألف شاة كما يفرم متلف لبن شاة واحدة ونحوه للقاضى عياض وهو المختار عند اللغوى والاراجح عند ابن يونس والظاهر عند ابن رشد وهو قول ابن السكاتب والى ما اختاره هؤلاء أشار خليل في مختصره بقوله . وتعدد بتعدد على المختار والاراجح * وأجيب * عما ذهب اليه هؤلاء بما سبق من أن الحكمة في اعتبار صاع التمر قطع النزاع لجس حدا يرجع اليه عند الاختصاص فاستوى لفيل والكثير * ومن المعلوم أن لبن الشاة الواحدة أو الناقة الواحدة يختلف اختلافا متباينا ومع ذلك فالمعتبر الصاع سواء قل الدين أم كثير فكذاك هو معتبر سواء قلت المصراة أم كثرت . قال الابن الاكتفاء بصاع واحد ولو تعددت المصراة هو قول الاكثر والقول بتعدد الصيغان هو لابن السكاتب . ثم نقل عن أحمد ابن خالد الاحتجاج لقول الاكثر بنحو ما ذكرته قريبا من أن الحكمة في اعتبار الصاع قطع النزاع ثم قال وذلك مانع من تعدد الصيغان بتعدد المصراة اه (قل مقيد وفقه الله تعالى) تعدد الصاع بتعدد ليس عليه العمل كما قاله ابن ذرقون وقول الاكثر بالاكتفاء بصاع واحد عند تعدد المصراة ظاهر اذ غاية ما يفيد التعدد كثرة الدين وهو غير منظور اليه بدليل اتحاد الصاع في الشاة والبقرة والناقة مع قلة لبن الشاة وكثرة لبن الناقة غالبا وتوسط لبن البقرة كذلك . وعمل الخلاف انما هو في المشتري منها بعقد واحد فان تعدد العقد تعدد الصاع بتعدد اتفاقا . وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه . عن أبي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من اشترى غنما مصراة فاحتلبها فان رضيها أمسكها وان سخطها ففي حلبتها صاع من تمر . فلفظه قريب من لفظ مسلم ومعناها واحد وراويها معا أبو هريرة رضى الله عنه وقد صرح الحافظ بن حجر في فتح البارى في خاتمة كتاب البيوع منه باتفاق البخارى ومسلم على تسعة وسبعين حديثا اشتمل عليها كتاب البيوع وحديثنا هذا منها لان الحافظ حصر ما لم يتفق عليه بالعد وقال باتفاقهما فيما لم يذكره بالتعيين ولا يخفى انهما اتفقا عليه لاتحاد الراوى والمعنى فيه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٨٤٣ من (١) أَصْبَحَ مَفْطَرًا فَلَيْتُمْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ

(١) قوله (من أصبح مفطرا الخ) هذا وارد في صيام يوم عاشوراء * فسيب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن راويته الربيع بنت معوذ رضي الله عنهما قالت أرسل النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قري الانصار أى التي حول المدينة كما هو صريح رواية مسلم * من أصبح مفطرا فليتم بقية يومه الخ * والربيع الراوية لهذا الحديث رضي الله عنها بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد الياء التحتية المكسورة بعدها عين مهملة وأبوها معوذ ابن عفراء بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الواو المكسورة وبعدها ذال معجمة وميم أنصارية صحابية من المبايعات تحت الشجرة وأبوها معوذ بن عفراء هو الذي قيل فيه انه ضرب أبا جهل يوم بدر حتى أثبتته بعد ما ضربه أخوه معاذ ومعاذ بن عمرو بن الجوح حتى صار في حالة من موت ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح وفي تلك الحالة رآه عبد الله بن مسعود فقطع رأسه. فقوله (من أصبح مفطرا) أى في يوم عاشوراء (فليتم) بضم الياء التحتية من أتم الرباعي (بقية يومه) أى فليتم صيام بقية يومه الى اللين كما فسرت رواية مسلم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم يوم عاشوراء فأمره أن يؤذن في الناس . من كان لم يصم فليصم ومن كان أكل فليتم صيامه الى الليل . فقوله فليتم صيامه الى الليل بمعنى قوله هنا فليتم بقية يومه . وحديث سلمة هذا رواه البخاري أيضا في كتاب الصيام في باب اذا نوي بالنيار صوما بلفظ . أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا ينادي في الناس يوم عاشوراء * أن من أكل فليتم أو فليصم ومن لم يأكل فلا يأكل * ورواه البخاري أيضا في كتاب اجازة خبر الواحد في باب ما كان يبعث النبي صلى الله عليه وسلم من الامراء والرسل الخ بلفظ . أن من أكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم وسيأتي هذا الحديث من روايتهما في كتابنا هذا ان شاء الله بلفظ * من كان لم يصم فليصم الخ كما هو لفظ رواية مسلم وهو بمعنى حديث المتن هنا * وانما لم أقصر عليه لان هذا من رواية الربيع والآتي من رواية سلمة بن الأكوع ولفظهما مختلف وان كان المعنى متجدا * وعادني اذا اختلف اللفظ في الحديثين وكان لكل منهما راو أتى لا اكتفي بأحدهما عن الآخر ولو اتحد المعنى بخلاف ما اذا كان الراوي لهما واحدا مع اتحاد المعنى فاني اقتصر على رواية واحدة منه في المتن ولو اختلف اللفظ اذ باستقراء صنيع المحققين يعلم بديهية ان ما اتفق عليه الشيخون به حالان (الاولى) أن يتحد اللفظ والمعنى مع كون الراوي لهما واحدا أو أزيد واتفاقهما واضح في هذه الحالة (والثانية) أن يختلف اللفظ ويتحد المعنى مع تقارب اللفظ في روايتهما وفي هذه الحالة ان كان الراوي لهما متجدا فالحديث متفق عليه في الاصطلاح وان لم يكن متجدا فلا يسمى عندهم متفقا عليه بل يقولون ورواه فلان بمناه تنبيها على الرواية

وَمَنْ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلَيْصُمُ قَالَتْ فَكُنَّا نَصُومُهُ بَعْدَ وَنُصَوِّمُ صَيِّبَانًا وَنَجْمَلُ
لَهُمُ اللَّعْبَةُ مِنَ الْعَمَلِ

الآخرى هذا الذى حررته من صنيمهم بعد البحث التام والتدقيق مع الانصاف وقد يخطئ بعض شراح الصحيحين في مثل هذا فيقول هذا من أفراد البخارى مشلا مع كونه ليس من أفرادہ والله تعالى أعلم ثم قال (ومن أصبح صائما فليصم) أى فليستمر على صومه * قال الابن * عند هذا الحديث ما نصه * قل القاضى عياض * ذهب أبو حنيفة والشافعي وأحمد الى صحة أحداث نية صوم النفل نهارا لهذا الحديث ثم اختلفوا هل ذلك حتى لو أحدثها بعد الزوال أو انما ذلك اذا أحدثها قبله. وقال مالك والجمهور لا يصح صومه نافلة الابنية من الليل لحديث لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل وحديث انما الاعمال بالنيات وهذا نهار سر جزؤه دون نية وقال السكوفيون وابن المنجشون ان كل ما فرض من الصيام في وقت معين لا يحتاج الى تبين الليل ويجزئه اذا نواه قبل الزوال لهذا الحديث أيضا. ولا حاجة بجمعهم فيه لانه ان كان صوم عاشوراء فرضا حينئذ فأمره صلى الله عليه وسلم من أصبح مفطرا أو * كل من يتم صومه هو الحكم لانه لا يختلف أن من تذكر فرض يومه أو أعلم به وقد كان نسيه أو ثبت أنه يوم رمضان أنه يلزمه تمام صومه وانما الخلاف هل يجزئه أم لا وليس في الحديث الا اتمام الصوم * وقد اختلف الأصوليون هل القضاء بالأمر الاول أو بأمر جديد وروى أبو داود الحديث وزاد فيه واقضوه وهذا قطع لحجة المخالف ونص قول الجمهور في المسألة وقد قيل ان سلم فرضه فهو كما طرأ عليه الآن فعلمهم بذلك وأمرهم به ثم نسخ واذا نسخ فلا يقاس عليه فرض ولا نقل وجواب ثالث وهو أنه قل في الحديث ومن أكل فليتم صومه وهذا لا يقوله من يجيز النية نهارا وانما يقوله فيمن لم يأكل فدل أن عاشوراء كفيرا من الفرائض فمن أفطر فيها ساهيا أو جاهلا لزمه اتمام صوم يومه أو هذا حكم خاص بعاشوراء ورخصته ليست لفيرها وزيادة في فضل وتأكيده صومه كذا ذهب الى ابن حبيب وغيره وقال الطحاوى ان هذا على معنى الاستحباب والارشاد لا اوقات الفضل لثلا يغفل عنه عند مصادمة وقته اه وقال الحافظ ابن حجر ان ابن حبيب من المالكية صرح بان ترك تبين النية لصوم عاشوراء من خصائص عاشوراء وهو بمعنى ما ذكره الابن هنا عنه (قلت) أي الربيع الراوية لهذا الحديث رضى الله عنها (فكنا نصومه) أى عاشوراء (بعد) بضم اللال أى الآن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام واخواني الذين لم يأتوا بعد أى الآن ومنه قول الشاعر

كما قد دعاني في ابن منصور قبلها * ومات فسا حانت منيته بعد

أى الآن ويحتمل أن قولها فكنا نصومه بعد أى بعد زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم (ونصوم) بضم نون وفتح الصاد المهمة وتشديد الواو المكسورة بعدها ميم (صيائنا) بكسر الصاد ونجمل لهم اللعبة) بضم اللام (من العمل) بكسر العين وهو الصوف المصبوغ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الصوم

في باب صوم

الصبيان *

ومسلم في

كتاب الصيام

في باب من

أكل في

عاشوراء

فليكف بقية

يومه . بروايتين

فَإِذَا بَكَى أَحَدُهُمْ عَلَى الطَّعَامِ أَعْطَيْنَاهُ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ عِنْدَ الْإِفْطَارِ

(رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن الربيع بنت معوذ ابن عفراء رضى

الله عنهما عن رسول الله ﷺ

واللعبة كل ما يلعب به (فإذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك) الذى جعلناه له من العن لياتمى به (حتى يكون عند الإفطار) وهكذا رواه ابن خزيمة وابن حبان ووقع فى إحدى روايتي مسلم أعطيناه إياه عند الإفطار . قال القاضى عياض وفى هذه الرواية نقص اختل به المعنى وصوابه حتى يكون عند الإفطار وبه يتم الكلام وكذا وقع على الصواب فى رواية البخارى كما علمت ومثل ما فى رواية البخارى فى الام فقها . فإذا سألتنا الطعام أعطيناهم اللعبة من العن تلهيهم حتى يتم صومهم وهو قريب من لفظ مسلم فى الرواية الثانية فلفظه * فإذا سألتنا الطعام أعطيناهم اللعبة تلهيهم حتى يتوا صومهم (قال مقبده وفقه الله تعالى) لا نزاع فى رفع هذا الحديث واتصاله أعنى ما كان منه قبل قول الربيع الرواية * فكلنا نصومه بعد ونصوم صبيانا الخ وأما من قولها هذا فكلنا نصومه الخ * فيحمل فيه الرفع على تفسير بعد بأنها بمعنى الآن اذ يكون المعنى على ذلك فكلنا فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وفى حين أمره بصوم عاشوراء نصومه الخ وهذا هو المتبادر ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة بسناد لا بأس به فى حديث رزينة بفتح الراء وكسر الزاي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر برضائه فى عاشوراء ورضاء فاطمة فيتقل فى أفواههم ويأمر أمهاتهم أن لا يرضعن الى الليل والمصحيح عند أهل الحديث وأهل الأصول أن الصحابي اذا قال فلنا كذا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرفع لأن الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريرهم عليه مع توفر دواعيهم على سؤالهم إياه عن الاحكام مع أن هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه فما فعلوه الا بتوقيف * قال الحافظ ابن حجر . وأغرب القرطبي فقال لعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم بذلك ويبعد أن يكون أمر بذلك لأنه تعذيب صغير بمباداة شاقة غير متكررة فى السنة قال وما قدمناه من حديث رزينة يرد عليه الخ كلامه * ويحمل أن قول الربيع * فكلنا نصومه بعد ونصوم صبيانا الخ المراد به فكلنا بعد زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم نصومه الخ وعليه فلا يكون حكمه الرفع ويؤيد هذا الاحتمال لفظه فى رواية مسلم الآتية ففيها فكلنا بعد ذلك فهو محتمل لما بعد زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيث لا يرد على القرطبي حيث قال فى حديث الربيع هذا أمر فعنه النساء باولادهن ولم يثبت علمه عليه الصلاة والسلام بذلك ويبعد أن يأمر بتعذيب صغير بمباداة شاقة الخ ما نقل عنه فيكون قولها فكلنا نصومه بعد أي بعد زمن النبي صلى الله عليه وسلم على أن بعد ظرف مقطوع عن الاضافة لفظ لا معنى (قلت) لكن استبعد

٨٤٤ مَنْ (١) أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ

القرطبي لاسر الصبيان ولو على سبيل النذب والتمرين على العبادة غير وجهه لان الاصح أن الصبيان مكفون بالطاعات على سبيل النذب وغير مكافين بالواجب والمحرم كما أشار اليه صاحب مراقي السعود بقوله

قد كلف الصبي على الذي اعتنى * بغير ما وجب والمحرم
أي على الذي اختير وقال أيضا

والاسر للصبيان نذبه نعى * لما رووه من حديث خثعم

فقد تبين من هذا أنه لا غراه في تكليف الصبي بالصوم على سبيل النذب لا سيما وفي هذا تمرينهم على فعل الخير رجاء نزول الرحمة بصومهم والاجر في ذلك لا ولاءهم وأما تكليفهم بالصوم على سبيل الوجوب فلا قائم به حتى يبلغوا الحلم * وقولي والمفظ له أي للبخاري وأما مسلم فنقطه في أقرب روايته للفظ البخاري . عن الربيع بنت معوذ بن عفراء قالت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قري الانصار التي حول المدينة . من كان أصبح صائما فليتم صومه ومن كان أصبح مفطرا فليتم بقية يومه فكننا بعد ذلك نصومه ونصوم صبياننا الصغار منهم ان شاء الله ونذهب الى المسجد فنجعل لهم اللعبة من العهن فاذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه اياه عند الافطار اه * ومما يستفاد من هذا الحديث أن صوم عاشوراء كان فرضا قبل أن يفرض رمضان لكن قال الحافظ ابن حجر والذي يرجح من أقوال العلماء أنه لم يكن فرضا وعلى تقدير أنه كان فرضا فقد نسخ بالارب فلسخ حكمه اه أي وبقي نذب صومه كما وردت به الاحاديث الصحاح . وفي هذا الحديث أيضا مشروعية تمرين الصبيان وفيه غير ذلك مما يطول جلوه * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أطاعني) أي فيما أمرت به (فقد أطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام مبلغ والامر في الحقيقة هو الله عز وجل فكأنه عليه الصلاة والسلام يقول اني لا آمر الا بما أمر الله به فمن ما أمر به فأنما أطاع من أمرني أن أسره وهو الله تبارك وتعالى وهذا الحديث بمعنى قوله تعالى . من يطع الرسول فقد أطاع الله الآية في طاعة رسول الله عليه الصلاة والسلام طاعة الله عز وجل التي هي سبب في التمتع مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين كما قال تعالى . ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا الخ الآية ويوافق ظاهر هذه الآية من الاحاديث ما أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام في باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال * كل أمي يدخلون الجنة الا من أبى قالوا يا رسول الله ومن أبى قال من أطاعني دخل

الجنة ومن عصاني فقد أبى ولا تمكن محبة الله تعالى الا باتباع رسوله عليه الصلاة والسلام وإطاعته ومحبة ما دل عليه قوله تعالى . قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم . فمن ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله فهو كذاب فكتاب الله يكذبه فقد دلت هذه الآية على أن محبة الله هي اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام في أقواله وأفعاله وأحواله الا ما خص به عليه الصلاة والسلام وفيه علامة المحبة لله تعالى بمد اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام هي أن يكون العبد دائم التفكير كثير الخوة دائم الصمت لا يبصر اذا نظر ولا يسمع اذا نودي ولا يحزن اذا أصيب ولا يفرح اذا أصاب ولا يخشى أحدا ولا يرجو وكما أن محبة الله تعالى لا تحصل الا بتابعة رسوله عليه الصلاة والسلام ومحبة فكذلك لا يحصل تعظيم الله دون تعظيم رسوله عليه الصلاة والسلام وتوقيره كما دل عليه قوله تعالى . لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الخ فيؤخذ من هذه الآية أن من اقتصر على تعظيم الله وحده أو على تعظيم رسوله عليه الصلاة والسلام وحده فليس بمؤمن بل المؤمن من جمع بين تعظيم الله تعالى وتعظيم رسوله ولكن التعظيم في كل منهما بحسبه فتعظيم الله تعالى تنزيهه عن صفات الحوادث ووصفه بالكمالات وتعظيم رسوله اعتقاد أنه رسول الله حقا وصدقا لكافة الخلق بشيراً ونذيراً الى غير ذلك من أوصافه السنية وشمائه المرضية مع اعتقاد أن جبهه عند الله عظيم وإن التوسل به لله تعالى سنة لم تنسخ بموته اذ موته عليه الصلاة والسلام لا ينسخ شيئاً من أحكام شرعه ولا يصح النسخ الا ينسخ منه عليه الصلاة والسلام أو ما هو مفيد للناس منه كقول الراوى كان آخر الامرين منه كذا أو بيان التاريخ أن الحكم الاول نسخ فلا نسخ بغير هذه الامور الثلاثة وهي راجعة لان النسخ لا يعلم من غيره عليه الصلاة والسلام ولهذا لا يمكن ثمة الاجماع على حكمه كائن ما كان الا ينسخ منه وعلى هذا فالاجماع مظاهر للحكم الشرعى المستقل بالحكم اذ لا شارع بعده عليه الصلاة والسلام بخلافه الذى هو سبب مقامه المحمود لم يفصل عنه بموته ولذلك أعطاه الله الشفاعة العظمى يوم الفزع الاكبر . وقد دلت الاحاديث الصحاح على جواز التوسل به حياً وميتاً بل على ندب ذلك وعمل الصحابة عليه بعد موته عليه الصلاة والسلام كما في قصة عثمان بن حنيف رضي الله عنه حيث علم حديث الاعمى للمتردد على باب عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في غير هذا من صحاح الاحاديث كما بسطناه في غير هذه الموضع فمن يزعم بقاءه على الايمان دون تعظيمه لانباء الله تعالى عليهم الصلاة والسلام مع دعواه أنه معظم لله تعالى بذلك فهو كاذب وأدلة القرآن صريحة في كذبه . فمن ذلك قوله تعالى . فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون . فقد قصر الله تعالى الفلاح على من آمن به وعزره أي عظمه ونصره أي أيده بطهاده معه في حياته أو بالمدافعة عن سنته وبهصب الادلة على صوموم رسالته وعصمته بعده مع اتباع النور الذى أنزل معه وهو القرآن العزيز وسمى القرآن نورا لانه ظاهر في نفسه مظهر

وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ عَصَى
أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي (رواه) البخاري ^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ
٨٤٥ مَنْ ^(١) أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً

(١) أخرجه
البخاري
في أول كتاب
الاحكام وفي
كتاب الجهاد
في باب يقاتل
من وراء
الامام ويتق
به بزيادة في
آخره وهي
حديث وانما
الامام جنة الخ
وقد تقدم هذا
في الجزء
الاول في
أحاديث عامة
وأخرجه مسلم
في كتاب
الامارة في
باب وجوب
طاعة الامراء
في غير معصية
الخ بخمس
روايات

لغيره يهتدي من الضلال المعنوي كما أن النور يهتدي من الضلال الحسي * ومن ذلك أيضاً أن
الله تعالى جعل الايمان به تعالى لا يقبل ولا ينفع صاحبه الا مع الايمان برسوله عليهم الصلاة
والسلام وأما التفرقة بينه وبين رسوله في الايمان فكفر شديد كما هو صريح قوله تعالى *
ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض
ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا * فقد بين
تعالى أن التفرقة في الايمان بينه تعالى وبين رسوله كفر بالجميع وأنه لا يصح الايمان بالله تعالى
دون الايمان بالرسول ولا يصح الايمان ببعض الرسل دون بعض فلا يصح الايمان بإبراهيم
وموسى وعيسى مثلاً دون الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميعهم كالعكس الذي هو
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم دون الايمان بالثلاثة عليهم الصلاة والسلام وهكذا الحكم
في سائر الرسل فلا يصح الايمان ببعضهم دون بعض كما لا يصح الايمان بالرسول دون الايمان
بالله تعالى كما دلت عليه هذه الآية الشريفة وغيرها ثم قال عليه الصلاة والسلام (ومن عصاني)
فيما أمرته به أو نهيت عنه (فقد عصى الله) تعالى وفي هذا غاية التحذير والتهديد لسائر
الامة خوفاً عليها من الهلاك بمصيانته عليه الصلاة والسلام ظناً بأنه غير عصيان لله تعالى * وعصيانته
عليه الصلاة والسلام بعد موته كمصيانته في حال حياته فن ثبت عنده حديث في تحريم شيء
وخالفه عمداً فقد عصى الله تعالى بذلك (ومن أطاع أَمِيرِي) أى أميره علي السرية أو الامراء
مطلقاً فبهم يأمرونه به (فقد أطاعني ومن عصى أَمِيرِي) في أمره أو نهيه (فقد عصاني)
بمعصيته لأَمِيرِي فمعيان أمرائه عليه الصلاة والسلام عصيان لله تعالى * وسبب هذا الحديث
كما قاله الخطابي وغيره أن قريشاً ومن يليهم من العرب كانوا لا يدينون لغير رؤسائهم فبأنهم
فلما كان الاسلام وولى عليهم الامراء أنكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة فاعلمهم صلى
الله عليه وسلم بان طاعتهم مربوطة بطاعته ليطيعوا من أمره عليه الصلاة والسلام عليهم ولا
يستعصوا عليه لئلا تتفرق الكلمة . وبالله تعالى التوفيق * وهو المهادى الى سواء الطريق
(١) قوله (من أعتق رقبة) لفظ الرقبة شاملاً للذكر والانثى كما أن لفظ من في قوله
من أعتق كذلك شاملاً لهما (مؤمنة) ولفظ رواية البخاري مسلمة وانظروا في كتاب العتق
أيما رجل أو امرئ مسلم أعتق امراً مسلماً استغفقت الله بكل عضو منه عضواً منه من النار وروى

أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عُضْوٍ مِنْهَا عُضْوًا مِنْ أَعْضَائِهِ مِنَ النَّارِ حَتَّى فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ
(رواه البخارى^(١) ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كفارات
الايان في باب

قول الله تعالى
أو تحرير
رقبة الخ
وأخرجه أيضا
من رواية أبي
هريرة في أول
كتاب العتق
بلفظ أعما
رجل أعتق
امراً مسلماً
الخ. وأخرجه
مسلم في
كتاب العتق
في باب فضل
العتق بأربع
روايات منها
رواية المثنى
هنا ومنها .
ابن اسرى
مسلم أعتق
امراً مسلماً الخ

الشبخان بإسنادهما أن علي بن حسين رضى الله عنهما لما سمع بهذا الحديث عهد الى عبد له
قد أعطاه به عبد الله بن جعفر عشرة آلاف درهم أو ألف دينار فأعتقه وعلى بن حسين هو
المشهور بزين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم (أعتق الله بكل عضو
منها) أى من تلك الرقة التى عتقت (عضواً من أعضائه) أى أعضاء الملتق بكسر التاء النوفية
(من النار حتى فرجه) بالنصب حتى هنا عاطفة لوجود شروط المطف فيها فقوله فرجه جزء
مما قبله وهو غايبة لما قبل حتى بزيادة (بفرجه) أى حتى فرجه فانه يستحق بفرجه * وخص
فرجه بلذكر لانه محل أكبر الكبائر بعد الشرك * وفي هذا الحديث أن العتق من أفضل
الاعمال لا يحبه الجنة وتكفيره السيئات الموجبات لعذاب وفيه حجة لاستحباب أن يكون
العتيق غير نافر عضو ليكون بذلك عتق الملتق من النار وظاهر قوله رقة التسوية بين
الصحيح والمعيب قال القرطبي كان ذلك ظاهراً لعموم رقة لانها ذكره في سياق الشرط
فعمم كما تعم في سياق لنفى * قال القاضي عياض * والتقيد بمؤمنة يقتضى قصر الفضل المذكور
على عتق المؤمنة ولا خلاف في جواز عتق الكافرة ولكن الفضل التام انما هو في عتق المؤمنة
* وعن مالك عتق الاغلى ثمنه أفضل وان كان كافراً * وخالفه غير واحد من أصحابه وغيرهم
وهو الاصح اه قال القرطبي لحكمة المسلم ولما يحصل منه من المنافع الدينية كالشهادات والمجاهد
وغير ذلك قال الابن والحجة لماك حديث أبي داود سئل صلى الله عليه وسلم أى الرقاب
أفضل فقال أنفسها عند أهلها وأكثرها ثما (قال مقبده وفقه الله تعالى) قول الابن والحجة
لماك حديث أبي داود الخ شبه قصور فهذا الحديث وان أخرجه أبو داود فقد أخرجه مالك
بنفسه في موطأه في كتاب العتاقه والولاء في فضل عتق الرقاب وعتق الزانية وابن الزنا
بإسناده الى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الرقاب
أيها أفضل فقال أغلاها ثمنها وأنفسها عند أهلها اه بلفظه فكان ينبغي للابن أن يقول والحجة
لماك ما أخرجه في موطأه ثم يسوقه بإسناده اذ الموطأ أقوى وأصح من سنن أبي داود كما
هو ضرورى عند المحدثين وعذر الابن معلوم فهو فقيه محض لا يحدث كما يدل عليه صنيعة
شرح صحيح مسلم لكنه محقق فياهو فته كما شهد له به شيخه المحقق ابن عرفة وغيره (واختلف)
هل عتق الذكر أفضل من عتق الانثى أو العكس فقد قبل بافضلية عتق كل منهما بدليل
كما تولى جلبه القاضي عياض وغيره . والله تعالى التوفيق وهو الهدى الى سواء الطريق

(١) أخرجه البخارى في كتاب العتق وفضله في باب اذا أعتق عبدا بين اثنين أو أمة بين الشركاء بثلاث روايات أو أكثر وفي الشركة في باب الشركة في الرقيق وفي باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بفتح الهمزة في باب من أعتق شركاه في عبيد يستروايات وفي أول كتاب العتق أيضا

٨٤٦ من (١) أَعْتَقَ شِرْكَاءَهُ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ قَوْمَ الْعَبْدِ قِيَمَةً عَدْلٍ فَأَعْطَى شُرَكَاءَهُ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) قوله (من أعتق شركا) الشرك بكسر الشين المعجمة وسكون الراء النصب أى من أعتق نصيبا وكما يطلق الشرك على النصب يطلق أيضا على الشريك ومنه قوله تعالى يجعل له شركا فيما أتاهما على قراءة من قرأها شركا بكسر الشين وسكون الراء ومن اطلاق الشرك على النصب قوله تعالى * وما لهم فيها من شرك * ويطلق الشرك أيضا على الاشتراك ومنه حديث معاذ أجز بين أهل اليمن الشرك أى الاشتراك في الارض (له في عبد) العبد لغة المملوك الذكر ومؤنثه أمة من غير لفظه وسمع عبدة والمراد به هنا الجنس كما في قوله تعالى الا آتي الرحمن عبدا * قال القاضي عياض وغلط ابن راهويه فقال لا تقويم في عتق الاناث وقوفا مع لفظ العبد وانكره عليه حذاق أهل الاصول لان الامة في معنى العبد فهو من القياس في معنى الاصل والقياس في معنى الاصل كالتخصص عليه * وظاهر قوله في الحديث شركا أى نصيبا الاطلاق أى سواء كان ذلك النصب قبيلا أو كثيرا (فكان له) أي لثمنى أعتق النصب (مال) وفي رواية ما أى شيء يبلغ (ثمن العبد) أي قيمة بقيته أى ما يسع نصيب الشريك ويباع عليه في ذلك ما يباع على المفلس (قوم العبد) بضم القاف وكسر الواو المشددة مبني للمفعول أى قوم العبد عليه (قيمة عدل) بان لا يزداد في قيمته ولا ينقص قال القرطبي ظاهره أنه يقوم كاملا لا عتق فيه وهو معروف المذهب وقيل يقوم على أن بعضه حر والاول أصح لان سبب التقويم جنابة المعتق بتفويته نصيب شريكه فيقوم على ما كان عليه يوم الجنابة كالحكم في سائر الجنائيات المقومة والشهور أن قيمته يوم الحكم وقيل يوم العتق اهـ (فعطى) بفتح الهمزة (شركاه) بالنصب مفعول فاعطى وروي فاعطى بضم الهمزة مبني للمفعول وعليه فشركوؤه بالرفع لكونه نائباً عن الفاعل (حصصهم) مفعول لاعطى على الروايتين جمع حصاة أى قيمة حصصهم (وعتق عليه) بفتح العين والتاء ولا يبنى للمفعول الا اذا كان بهمة التعدي فيقال أعتق أى وعتق عليه العبد في حالة وجود ميسرة عنده تبلغ قيمة بقية العبد الذى هو لشركائه هذا معنى صدر هذا الحديث ثم قال (والا) أى بان لم يكن موسرا (فقد عتق منه ما عتق) بفتح العين والتاء فهما أى ما أعتقه المعتق وهو حصته * وتضمن الحديث أنه لا بد من نفوذ حق نصيب المعتق * قال القاضي عياض ولا خلاف في ذلك بين فقهاء الامصار

٨٤٧ من (١) أَعْتَقَ شَقِيصًا مِنْ مَمْلُوكِهِ فَعَلَيْهِ خَلَاصُهُ فِي مَالِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمَ الْمَمْلُوكِ قِيَمَةً عَدْلٍ ثُمَّ اسْتَسْجَى غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ

الا ما روى عن ربيعة من ابطاله موسرا كان المعتق أو مسرا وهو قول لا أصل له قال عياض وكأنه راعى حق الشريك لما يدخل عليه من الضرر بحرية الشقص وهو قياس فاسد الوضع لانه في محل النص ثم يلزم أن يبطل حكم الحديث أصلا لانه مخالف للقياس لما فيه من اخراج ملك الانسان عنه جبرا اه قوله لانه في محل النص لمراد به أن القياس والاجتهاد لا سبب اليهما الا حيث لم يصح نص من الشارع في المسئلة وأما مع وجود النص الصحيح الذي لم ينسخ فلا محل للقياس ولا للاجتهاد كما أشار اليه أخونا ارحوم الشيخ محمد العاقب في نظم نوازل سيدي عبد الله بن الحاج ابراهيم بقوله

والاجتهاد في محل النص * كنتارك العين لاجل القص

* قال العين في شرح صحيح البخاري عند هذا الحديث ما انفه * وهذا الحديث احتج ابن أبي ليلى ومالك والثوري والشافعي وأبو يوسف ومحمد في أن وجوب الضمان على الموسر خاصة دون الممسر يدل عليه قوله والا فقد عتق منه ما عتق وقال زفر يضمن قيمة نصيب شريكه موسرا كان أو مسرا ويخرج العبد كله حرا لانه جنى على مال رجن فيجب عليه ضمان ما ألتف بجنيته ولا يفترق الحكم فيه سواء كان موسرا أو مسرا والحديث حجة عليه اه * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * من أعتق شركا له في عبد فكان له ما يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة المدل فأعطي شركاه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق * والله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أعتق شقيصا) الشقيص بالياء والشقص بكسر الشين والشرك بكسر الشين أيضا النصيب قليلا كان أو كثيرا يعني أن من أعتق نصيبا قليلا كان أو كثيرا (من مملوكه) المشترك بينه وبين غيره (فعلية خلاصه في ماله) أي فعلى معتق ذلك الشقيص أداء قيمة باقي المملوك من ماله ليتخلص المملوك من الرق (فان لم يكن له) أي للذي أعتق الشقيص (ما قوم المملوك) بضم القاف وكسر الواو المشددة مينا للمفعول أي قوم المملوك كله (قيمة عدل) باضافة قيمة لعدل وقيمة مفعول مطلق منصوب بقوم وعدل بفتح العين أي قوم قيمة استواء لا زيادة فيها ولا نقص (ثم استسجى) بضم تاء الاستفعال على البناء للمفعول أي الزم العبد الذي وقع عتق بعضه لا اكتساب لتحصين قيمة نصيب الشريك ليفت بقية رقبته من الرق (غير مشقوق عليه) أي غير مشدد عليه في الاكتساب اذا عجز وغير منصوب على الحال من الضمير المستتر المأمند على العبد ومشقوق مجرور على الاستثناء بغير كما تقتضيه القاعدة النحوية المشار لها بقول ابن مالك في الفيته

(١) أخرجه البخاري في الشركة في باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل وفي كتاب العتق وفضله في باب اذا أعتق نصيبا في عبد وليس له مال استسمى العبد غير مشقوق عليه الخ * وسلم في كتاب الايمان بفتح الهمة في باب من أعتق شركاه في عبد بروايتين

(رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول

الله ﷺ

٨٤٨ من (١) أَعْتَقَ عَبْدًا بَيْنَ اثْنَيْنِ فَإِنْ كَانَ مُوسِرًا قَوْمَ عَلَيْهِ ثُمَّ يُعْتَقُ

واستثنى مجرورا بغير معربا * بما لمستثنى بالا نسباً

ولفظ عليه في محل رفع نائب عن الفاعل ولم يذكر بعض الرواة الاستسماة فقبل هو مدرج في الحديث من الراوي وليس من كلامه صلى الله عليه وسلم وبذلك صرح النسائي وغيره * والظاهر لى بل المتعين عندى أن الاستسماة من قول النبي صلى الله عليه وسلم كما هو ظاهر رواية الصحيحين ومن المعلوم عند المحدثين ان كل ما اتفقا عليه في أعلى درجات الصحيح وهذا اللفظ اتفقا عليه وكون بعض الرواة لم يروه لا يقدح فيه إذ أقل أحواله أن يكون من زيادة الثقات وهى مقبولة عند المحدثين ما لم تقع منافية لما هو أوثق فلا تقبل قال ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام قوله عليه الصلاة والسلام (استسمي العبد) أى أئزم السعى فيما يفك به بئى رقبته من الرق وشرط مع ذلك أن يكون غير مشقوق عليه وفى ذلك الحواله على الاجتهاد والعمل بالظن في مثل هذا كما ذكرناه في مقدار القيمة ثم قال الذين قالوا بالاستسماة في حالة عسر المعتق هذا مستخدمه فعارضه بخلافه بما قلناه أولا من قوله صلى الله عليه وسلم (والا فقد عتق منه ما عتق) والنظر بعد الحكم بصحة الحديث ينحصر في تقديم احدى الدلائلين على الاخرى أعنى دلالة قوله عتق منه ما عتق على رقى الباقي ودلالة استسمى على لزوم الاستسماة في هذه الحالة والظاهر ترجيح هذه الدلالة على الاولى اه وقوله بما قلناه ولا الخ أى في الحديث الذي قبل هذا لانه تكلم عليه قبل الكلام على هذا الحديث * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه و أقرب روايته للفظ البخارى * من أعتق شقيصا له في عبد فخلاصه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسمي العبد غير مشقوق عليه * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله (من أعتق عبدا بين اثنين) أى من عتق عبدا مشتركا بين اثنين فاكثر والمعتق أحد الشريكين فيه أو الشركاء ان كانوا أكثر من اثنين (فان كان) الذى أعتق (موسرا) أى صاحب يسار (قوم عليه) بضم القاف مبذيا للمفعول أى قوم عليه قيمة عدل كما في الرواية الاخرى أى قيمة سواء لا زيادة فيها ولا نقص (ثم يعتق) أى لعبد أو الامة اذ اراد المملوك مطلقا عبدا كان أو ممة ويعتق بضم الباء وفتح اللام وسأيت مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام فان كان موسرا فيها سأفقنه من كلام صاحب بداية المجتهد في مذاهب الائمة في هذا المبحث * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته

(رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه البخاري في كتاب العتق وفضله في باب إذا أعتق عبدا بين اثنين أو أمّة بين الشركاء . ومسلم في كتاب الايمان بفتح الهمزة في باب من أعتق شركا له في عبد رواه

للفظ البخاري * من أعتق عبدا بينه وبين آخر قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط ثم عتق عليه في ماله ان كان موسرا * قوله لا وكس ولا شطط الوكس الغش والشطط الجور يقال شط الرجل وأشط واشطط اذا جار وأفرط في السوم أو الحكم وقوله تعالى * فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط * معناه ولا تبعّد عنه من قوله شطت الدار اذا بعدت والمراد في الحديث هنا قيمة عدل بلا نقص ولا زيادة كما سبق (قال مقيد وفقه الله تعالى) هذه الاحديث الثلاثة التي تقدم شرحها راجعة لمعنى واحد وبينها بعض اختلاف في اللفظ ولا جمل كون اثنين منها من رواية ابن عمر مع اختلاف لفظه فيهما وواحد منها برواية أبي هريرة أدخلت الجميع في المتن ولم أكتف فيه بواحد منها لدلالة كل واحد منها على بعض ما لم يدل عليه غيره (وحاصل) ما للأئمة في الاختد بما تضمنته هذه الاحديث لخصه صاحب بداية المجتهد بقوله * فاما العبد بين الرجاين يعتق أحدهما حظه منه فان الفقهاء اختلفوا في حكم ذلك * فقال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل ان كان المعتق موسرا قوم عليه نصيب شريكه قيمة العدل فمنع ذلك الى شريكه وعتق الكل عليه وكان ولاؤه له وان كان المعتق معسرا لم يلزمه شيء وبقي المعتق بعضه عبدا ونحكمه أحكام العبد وقال أبو يوسف ومحمد ان كان معسرا سمي العبد في قيمته للسيد الذي لم يعتق حظه منه وهو حر يوم أعتق حظه منه الاول ويكون ولاؤه للاول وبه قال الاوزاعي وابن شبرمة وابن أبي ليلى وجماعة الكوفيين الا أن ابن شبرمة وابن أبي ليلى جعلوا لعبد أن يرجع على المعتق بما سمي فيه متى أيسر * وأما شريك المعتق فان الجمهور على أن له الخيار في أن يعتق أو يقوم نصيبه على المعتق * وقال أبو حنيفة لشرىك المولى ثلاث خيارات أحدها أن يعتق كما أعتق شريكه ويكون الولاء بينهما وهذا لا خلاف فيه بينهم . والخيار الثاني ان تقوم عليه حصته . والثالث أن يكف العبد السعي في ذلك ان شاء ويكون الولاء بينهما والسيد المعتق عبده عنده اذا قوم عليه شريكه نصيبه أن يرجع على العبد فيسعي فيه ويكون الولاء كله للمعتق (وعمدة مالك والشافعي) حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال من أعتق شركا له في عبد وكان له مال يباغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاء حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق (وعمدة محمد وأبي يوسف صاحبي أبي حنيفة ومن يقول بقولهما) حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم * قال من أعتق شصا له في عبد فخلاصه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسمى العبد غير مشقوق عنه وكلا الحديثين أخرجه أهل الصحيح البخاري ومسلم وغيرهما . ولشكل طائفة منهم قول في ترجيح حديثه الذي أخذ به فما وهنت به الكوفية حديث ابن

عمر أن بعض رواته شت في الزيادة المعارضة فيه لحديث أبي هريرة وهو قوله والا فقد عتق منه ما عتق فهل هو من قوله عليه الصلاة والسلام أم من قول نافع وان في الفاظه أيضا بين رواته اضطرابا ومع وهن به المالكيون حديث أبي هريرة أنه اختلف أصحاب قتادة فيه على قتادة في ذكر السعاية * وأما من طريق المعنى فاعتمدت المالكية في ذلك على أنه انما لم يلزم السيد التقويم ان كان له مال للضرر الذي أدخله على شريكه والعبد لم يدخل ضررا فليس يلزمه شيء (وعدة الكوفيين من طريق المعنى) ان الحرية حق ما شرعى لا يجوز تبعضه فاذا كان الشريك لمعتق موسرا عتق السكل عليه واذا كان معسرا سمى العبد في قيمته وفيه مع هذا رفع الضرر الداخلى على الشريك وليس فيه ضرر على العبد وربما أتوا بقياس شبهى وقالوا لما كان العتق يوجد منه في الشرع نوعان نوع يقع بالاختيار وهو اعتاق السيد عبده ابتغاء ثواب الله ونوع يقع بغير اختيار وهو أن يعتق على السيد من لا يجوز له بالشرعية ملكه وجب أن يكون العتق بالسعى كذلك فالذى بالاختيار منه هو الكتابة والذي هو داخلى بغير اختيار هو السعى * واختلف مالك والشافعي في أحد قوليه اذا كان المعتق موسرا هل يعتق عليه نصيب شريكه بالحكم أو بالسراية أعنى أنه يسرى وجوب عتقه عليه بنفس العتق . فقالت الشافعية يعتق بالسراية . وقالت المالكية بالحكم * واحتجت المالكية بأنه لو كان واجبا بالسراية لسرى مع العدم واليسر * واحتجت الشافعية باللازم عن مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام قوم عليه قيمة العدل فقالوا ما يجب تقويمه فأنما يجب بعد انلافه فاذن بنفس العتق أتلف حظ صاحبه فوجب عليه تقويمه في وقت الانلاف وان لم يحكم عليه بذلك حاكم . وعلى هذا فليس للشريك أن يعتق نصيبه لانه قد نفذ العتق وهذا بين * وقول أبي حنيفة في هذه المسئلة مخالف لظاهر الحديثين . وقد روي فيها خلاف شاذ * فقول عن ابن سيرين أنه جعل حصص الشريك في بيت المال * وقيل عن ربيعة فيمن أعتق نصيبا له في عبد ان العتق باطل . وقال قوم لا يقوم على المعسر السكل وينفذ العتق فيما أعتق . وقال قوم بوجوب التقويم على المعتق موسرا أو معسرا ويتبعه شريكه وسقط العسر في بعض الروايات في حديث ابن عمر . وهذا كله خلاف الاحديث ولهم لم تبلغهم الاحديث . واختلف قول مالك من هذا في فرع وهو اذا كان معسرا فتأخر الحكم عليه باسقاط التقويم حتى أيسر فقيل يقوم وقيل لا يقوم * واتفق القائلون بهذه الآثار على أن من ملك باختياره شقفا يعتق عليه من عبد أنه يعتق عليه الباقي ان كان موسرا الا اذا ملكه بوجه لا اختيار له فيه وهو أن يملكه بغيره . فقال قوم يعتق عليه في حال اليسر . وقال قوم لا يعتق عليه . وقال قوم في حال اليسر بالسعاية وقال قوم لا اه (تنبه) كل ما تقدم انما هو في عتق بعض المشترك واما اذا ملك السيد جميع العبد فاعتق بعضه فقد لحص صاحب بداية المجتهد حكم ذلك للائمة بقوله .

٨٤٩ مَن (١) اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَدَنَهُ

وإذا ملك السيد جميع العبد فأعتق بعضه فجمهور علماء الحجاز والعراق . ملاك والشافعي والثوري والاوزاعي وأحمد وابن أبي ليلى ومحمد بن الحسن وأبو يوسف يقولون يمتن عليه كله * وقال أبو حنيفة وأهل الظاهر يمتن منه ذلك القدر الذي عتق ويسمى العبد في الباقي وهو قول طاووس وحاد (ومعدة استدلال الجمهور) أنه لما ثبتت السنة في اعتاق نصيب الغير على الغير لحمة العتق كان أخرى أن يجب ذلك عليه في ملكه (ومعدة أبي حنيفة) أن سبب وجوب العتق على المبعض للمعتق هو الضرر الداخل على شريكه فإذا كان ذلك كله مملوكه لم يكن هناك ضرر . فسبب الاختلاف من طريق المعنى هل حلة هذا الحكم حرمة العتق أعني أن لا يقع فيه تيميع أو مضرة الشريك * واحتجت الحنفية بما رواه اسمعيل بن أمية عن أبيه عن جده أنه أعتق نصف عبده فلم يشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم هتفه (ومن معدة الجمهور) ما رواه النسائي وأبو داود عن أبي المبيع عن أبيه أن رجلا من هذيل أعتق شقصا له من مملوك فتمم النبي عليه الصلاة والسلام هتفه . وقال ليس لله شريك . وعلى هذا فقد نص على اللة التي تمسك بها الجمهور وصارت عليهم أولى لأن اللة المنصوص عليها أولى من المستنبطة . فسبب اختلافهم تعارض الآثار في هذا الباب وتعارض القياس اهـ بلفظه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من اغتسل يوم الجمعة) أى من اغتسل من ذكر أو أنثى حر أو عبد يوم الجمعة (غسل الجنابة) بالنصب صفة لمصدر محذوف أى غسلا كفصل الجنابة وقوله غسل الجنابة يحتمل أن المراد به التشبيه في الكيفية لا في الحكم كما يدل عليه ما رواه عبد الرزاق من رواية ابن جريج عن سفي * فاغتسل أحدكم كما يغتسل من الجنابة ويحتمل أنه أشار به الى سنة الجماع يوم الجمعة ليغتسل فيه من الجنابة ليكون أغض أبصره وأسكن نفسه في الزواح الى الجمعة فلا تمتد عينه الى شيء يراه (قلت) وتأكد الغسل يوم الجمعة تقدم فيه في حرف الحاء في الجزء الاول حديث علق عليه البخاري ومسلم وهو * حق على كل مسلم أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما يغتسل فيه رأسه وجسده * (ثم راح) أى ذهب أو بعد الزوال خاصة كما هو معناه عند امامنا ملاك زاد في الموطأ في الساعة الاولى (فكأنما قرب بدنة) بفتحات وللبدنة ما أهدي من الأبل ذكر اكلن أو أنثى والتاء لاوحد لا للتأنيث أى فكأنما تصدق بها متقربا الى الله تعالى وسميت البدنة بدنة للتبدن والبدانة السمن واحتج بهذا الشافعي وأبو حنيفة ومقلدوما على أن البدن أفضل من الغنم وأن ترتيبها في الفضل البدن ثم البقر ثم الغنم وسووا بين الهدايا والضحايا وسائر النسل * والافضل عند ملاك وأصحابه في الضحايا الضأن (١٨ — زاد — ثالث)

وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقَرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّلَاثَةِ
فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ
دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً

ثم المعلن ثم البقر ثم الابل اقلوه نسأل * وقد بناه بديع عظيم ولانه صلى الله عليه وسلم
انما ضحى بالذان وما كان صلى الله عليه وسلم ليترك الافضل كما لم يتركه في الهدايا وبعض
اصحابنا قدم الابل على البقر واتفقوا في الهدايا أن الابل افضل لان القصد في الضحايا طيب
اللحم وفي الهدايا كثرت * وقوله في الحديث ثم راح أى في الساعة الاولى قد حمل امامنا مالكا
هذه الساعة على أنها الساعة التي بعد الزوال الى خروج الامام تعلقا بلفظ الرواح لانه لا
يكون لفة من أول النهار وانما هو من بعد الزوال على المعروف في اللغة وان رجح بعضهم
أن الرواح لفة الذهاب في أى وقت كان حتى في الليل ويقول امامنا مالكا قال امام الحرمين
والقاضي حسين لان الساعة الجزء من الزمان مطلقا ويعد حملها أى الساعات المذكورة في هذا
الحديث على العرفية الزمانية التي يقسم النهار فيها الى اثنتي عشرة ساعة وقد حملها بعض المالكية
والشافعية على أنها الساعات العرفية * ثم اختلفوا هل هي من طلوع الفجر وهو الاصح عند
الشافعية أو من طلوع الشمس وهو قول بعضهم ورجح بعضهم القول بأنها الساعات العرفية.
بأن الحديث خرج مخرج الحنفى على التكبير لتحصيل فضيلة الصف الاول وانتظار الصلاة
والتنفل والذكر وساعات الساعة التي بعد الزوال أجزاء دقيقة لاتسع ذلك فلا يظهر أنها ساعات
النهار العرفية كذا قال النووي وغيره وقد علمت ما ذهب اليه مالكا من أنها أى الساعات المذكورة
في الحديث أجزاء الساعة التي بعد الزوال وهذا هو الاحسن عند القاضي عياض (قلت) وما
يؤيد ما ذهب اليه مالكا ومن وافقه عمل الصحابة رضوان الله عليهم اذ لم يعرف عن أحد
منهم أنه كان يأتي المسجد لصلاة الجمعة عند طلوع الشمس ولا يمكن حملهم على ترك هذه الفضيلة
العظيمة لحرصهم على تحصيل الاجر ومتابعة المنصوص (ومن راح في الساعة الثانية فكأئما
قرب بقرة) أتى أو ذكرا فالتاء للوحدة (ومن راح في الساعة الثالثة فكأئما قرب كبشا)
ذكرا (أقرن) وصفه بكونه أقرن لانه أكمل وأحسن صورة ولان قرنه يتفتح به (ومن
راح في الساعة الرابعة فكأئما قرب دجاجة) بتثنية الدال والافصح فتحه (ومن راح في
الساعة الخامسة فكأئما قرب بيضة) أى تصدق بها وعليه فلا اشكال في ذكر البيضة هنا
وكذا الدجاجة اذ المذكور هنا انما هو التقرب بالصدقة وعلى رواية الزهري كالذي يهدى
الخ * فقد استشكل * التعبير بالدجاجة والبيضة لان الهدى لا يكون منهما * وأجيب *
بأنه من باب المشاكلة أى من تسمية الشيء باسم قريبه والمراد بالهدى هنا التصديق كما دل عليه

فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الَّذِي كَرَّ (رواه)

البخاري ^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٥٠ مَنِ اقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَاشِيَةً أَوْ ضَارِيًا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلِّ

يَوْمٍ قِيرَاطَانٍ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضى الله

عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الجمعة

في باب فضل

الجمعة ومسلم

في كتاب الجمعة

في باب الطيب

والسواك يوم

الجمعة

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب النبايح

والصيد الخ

في باب من

اقتنى كلبا

ليس بكتاب

صيد أو ماشية

بثلاث روايات

كلها عن عبد

الله بن عمر *

ومسلم في

كتاب البيوع

في باب تحريم

بيع فضل الماء

الذي يكون

بالفلاة بخمس

روايات

لفظ قرب في رواية المتن والتصديق يجوز بهما (فإذا خرج الامام حضرت الملائكة) الذين
وظيفتهم كتابة حاضرى الجمعة وما تشتمل عليه من أنواع العبادة وهم غير الحفظة كما صرح به
القسطالانى وهو ظاهر الاحاديث (يستمعون الذكر) وفي رواية يسمعون الذكر بدون تاء
مثناة وفي رواية اسلم فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاهزا يستمعون الذكر * فكان ابتداءه
خروج الامام * وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الحلية مرفوعا اذا كان يوم الجمعة بعث
الله ملائكة بصحف من نور وأقلام من نور الحديث ففيه صفة الصحف وأن الملائكة
المذكورين غير الحفظة والمراد بطلي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون
غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء ونحو ذلك فانه يكتبه الحافظان قطعا *
وفي حديث عمر وبن شبيب عن أبيه عن جده عند ابن حزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض
ما حبس فلانا فيقول اللهم ان كان ضاللا فاعده وان كان فقيرا فاعنه وان كان مريضا فعافه *
وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما ذكر فضل الاغتسال يوم الجمعة . وفضل التبركير اليها .
وأن الفضل المذكور انما يحصل لمن جمعها وعليه يحمل ما أطلق في باقي الروايات من ترتب
الفضل على التبركير من غير تقييد بالفسل ولو تعارض الفسل والتبركير فإراعاة الفسل كما قال
الزركشى أولى لانه مختلف في وجوبه ولان نفعه متعدد الى غيره بخلاف التبركير . وفيه غير
ذلك * ثم اعلم أن نذب التبركير محله في المأموم أما الامام فيندب له التأخير الى وقت الخطبة
اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه كما قاله الماوردى ونقله النووي في المجموع
وأقره * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من اقتنى) أى اتخذ (كلبا) والقنية لاشئ اتخذاه وادخاره عند من ادخره

(الاكلب) بالنصب وهو مضاف لقوله (ماشية) يجرسها (أو ضاريا) بالنصب أى أو كلبا

ضاريا والكلب الضارى هو المنزود على الاصطيد الملع كهيئة ذلك بالاغراء وشبهه (نقص)

بالبناء للفاهل (من عمله) أى من أجر عمله كما هو لفظ مالك في روايته لهذا الحديث في الموطأ وقد أخرجه

الشيخان من روايته عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل) بالنصب (يوم قيراطان)

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق في باب اذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فان في إحدى جناحيه داء وفي الأخرى شفاء الخ وفي كتاب المزاورة في باب اقتناء الكلب للحرث * ومسلم في كتاب البيوع في باب تحريم بيع فضل الماء الذي يكون بافلاة الخ

٨٥١ من (١) اتفق كلباً لا يفتني عنه زرعاً ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط (رواه) البخاري (١) ومسلم عن سفيان بن أبي زهير رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاصل نقص زاد مسلم في رواية له عن أبي هريرة أو كعب حرث * قال النووي * اختلف في العمل الذي ينقص منه قيراطان قيل ينقص مما مضى من عمله . وقيل من مستقبله * قال الأبي * الاظهر أنه من عمل اليوم الذي اتفق فيه وهو مراده بالمستقبل انظر على هذا لو لم يعمل في ذلك اليوم فالظاهر أن ينقص من عمل غيره من الايام . ويشهد لذلك قوله في وصايا المدونة ومن أوصى لرجل بدينار من غلته كل سنة أعطى من سنة الحصب عن سنة الجذب . ولو أوصى له بدينار من غلة كل سنة لم يعط من سنة عن سنة * وانظر لو تعددت الكلاب فانه تعدد القيراط كما تعدد في صلاة الجنازة ولا يبعد أن يتخرج في ذلك خلاف من مسئلة تعدد الفسل بتعدد الكلاب في الولوغ * قال النووي . واختلف في محل نقص القيراطين فقيل قيراط من عمل الليل وقيراط من عمل النهار . وقيل قيراط من عمل النرض وقيراط من عمل الاناقة * قال عياض * واختلف في سبب نقص الاجر باقتناء الكلاب فقيل لامتناع الملائكة عليهم السلام من دخول البيت بسببها وقيل لما يلحق المارين من ترويع الكلاب لهم وقيل عقوبة مخالفة النهي وقيل لان الكلب يفسل الاناء من ولوغه وهو عند الشافعي نجس فعلي مقتضيه أن يراقبه في ذلك ولا يكاد يحتفظ وقد بلغ وهو لا يعلم فيدخل عليه بسبب هذه الوجوه من السيئات ما ينقص أجره في يومه وقيل يكون ذلك بلهاج أجره في احسانه اليه لما جاء أن في كل ذى كبد رطبة أجراً فقد يعمو أجره في ذلك أو ينقصه ما يلحق مقتضيه من السيئات بترك أدائه العبادة فيه ومراعاة أحكامه أو لترويعه غيره . وقيل يختص هذا النقص من البرمايطابق الآثم وهو أجره من تقدير المنكر كل يوم فينقص منه ذلك القدر لموافقة باتخاذ الكلب في مثله والله أعلم بما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر القيراط هنا تقدير لمقدار الله أعلم به والمراد به نقص جزء ما اه وياقة تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق . (١) قوله (من اتفق) أي اتخذ وأمسك (كلباً لا يفتني عنه) أي من اتخذه (زرعاً) أي حرثاً (ولا ضرعاً) هو كناية عن الماشية أي لا ينفعه من جهة الزرع والضرع قال في القاموس الضرع معروف للظان والحف والشاة والبقر ونحوهما (نقص) بالبناء للفاعل أي نقص بسبب اقتناء ذلك الكلب (من عمله) أي من أجر عمله (كل) بالنصب (يوم قيراط) بالرفع فاعل نقص * ونقص القيراط المراد به نقص قدر من الاجر عليه عند الله تعالى * وقد ذكر في الحديث الاول نقص قيراطين وفي هذا الثاني نقص قيراط واحد * وفي ذلك دليل على أن المراد نقص قدر من الاجر عليه عند الله تعالى وذكره صلى الله عليه وسلم

٨٥٢ مَنْ (١) أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لْيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ
فِي بَيْتِهِ (رواه البخاري) (٢) ومسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن رسول
الله ﷺ

للقيامين تارة وللقيام الواحد تارة أخرى يحتل فيه أن المراد بنقص للقيامين في الاول
إذا كان اتخاذ الكعب في المداين ونحوها وأن نقص القيام إذا كان في البوادي . ويحتل
وقوع ذلك في زمنين فذكر عليه الصلاة والسلام القيام أولا ثم زاد التليظ فذكر القيامين .
ويحتل أن القيامين في اتخاذ ما كان شديد الاذى من الكلاب والقيام الواحد فيما كان
أخف أذى . ويحتل غير ذلك والله أعلم * قال ابن عبد البر ذكر ابن سعدان عن الاصمعي
قال قال أبو جحر المنصور لعمر بن حبيد ما بلغك في الكلب قال بلغني أنه * من اتقى كلبا
لفير زديع ولا حراسة نقص من أجره كل يوم قياما قال ولم ذلك قال هكذا جاء الحديث
قال خذها بحققها إنما ذلك لأنه ينجح الضيف ويروع السائل * وسفيان بن أبي زهير بضم الزاي
مصنرا رجل من أزد شتوة وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كمال الصبيحين وفيها
بعد هذا الحديث أن السائب بن زيد سأله أنت سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال أي ورب هذا المسجد * والله تعالى التوفيق . وهو المأدى الى سواء الطريق
(١) قوله (من أكل ثوما) نيثا (أو بصلا) كذلك أي أو غيرها مما له رائحة كريهة
كالكرات كذلك وأخرى شرب الدخان (طيئزلنا) فلا يحضر عندنا ولا يصل معنا (أو
ليعتزل مسجدا) بالشك من الراوى (وليقتد) بواو العطف وفي رواية أو ليقعد (في بيته)
أخص من الاعتزال لأنه أهم من أن يكون في البيت أو غيره * وفي صحيح مسلم من حديث
جابر قال * نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والكرات فطلبتنا الحاجة
فأكلنا منها فقال * من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقربن مسجدا فان الملائكة تأذى
بما تأذى منه الانس * وفي رواية له عن جابر أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم *
من أكل البصل والثوم والكرات فلا يقربن مسجدا فان الملائكة تتأذى مما تتأذى منه
بنو آدم * وفي الصغير للطبراني النهي عن الفجل أيضا * وظاهر حديث المتن وشبهه من الاحاديث
شامل للنهي والمطبوع لكن عند أبي داود من حديث علي * نهي عن أكل الثوم الامطبوخا
لانه حينئذ تزول رائحته الكريهة فالطبخ مزيل لاكثر رائحة الثوم ومزيل رائحة البصل
من باب أولى (تنبيه) * من ابتلى بمحبة أكل الثوم والبصل فليمتما طبخا كما رواه مسلم
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه * فقد أخرج مسلم في صحيحه في باب نهي من أكل
ثوما أو بصلا أو كراتا أو نحوها عن قربان المسجد من معدان بن أبي طلحة * أن عمر بن
الخطاب خطب يوم الجمعة فذكر نهي الله صلى الله عليه وسلم وذكر أبا بكر قال اني رأيت

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الاذان
في باب ملجاء
في الثوم
النهي والبصل
والكرات الخ
وفي كتاب
الاعتصام
بالكتاب
والسنة في باب
الاحكام التي
تصرف بالادلة
الخ وفي كتاب
الاطعمة في
باب ما يكره
من الثوم
والبقول .
وأخرجه مسلم
في كتاب
المساجد
ومواضع
الصلاة في باب
نهي من أكل
ثوما أو بصلا
أو كراتا أو
نحوها عن
قربان المساجد

كأن ذبكا تفرى ثلاث نقرات وانى لأرأه الا حضور أجلى وإن أقواما بأسرونى أن أستخلف
وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته ولا الذى بعث به نبيه صلى الله عليه وسلم فان عجل
بى أسرا فالحلافة شورى بين هؤلاء الستة الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
عنهم راض وانى قد علمت أن أقواما يطعنون فى هذا الامر أنا ضربتهم بيدي هذه على الاسلام
فان فعلوا ذلك فؤلك أعداء الله الكفرة الضلال ثم انى لا أدع بعدى شيأ أهم عندى من
الكلالة ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شيء ما راجعته فى الكلالة وما أغلظ
لى فى شيء ما أغلظ لى فيه حق طعن بأصبعه فى صدرى وقد ياعمر ألا تسكنيك آية الصيف
التي فى آخر سورة النساء وانى ان أعش اقض فيها بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا
يقرأ القرآن ثم قال اللهم انى أشهدك على أمراء الامصار فانى انما بعثتهم عليهم ليعلموا طيبهم
وليعلوا الناس دينهم وسنة نبيهم ويقسموا فيهم فيأهم ويرفعوا الى ما أشكل عليهم من أمرهم
ثم انكم أيها الناس تأكلون شجرتين لا أراهما الا خبيثتين هذا البصل والثوم لقد رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد ريحهما من الرجل فى المسجد أمر به فأخرج الى
البقيع فن أكلهما فليعلمنا طيباً اهـ بلفظه * وفى الصحيحين بعد حديث المتن * أن النبي صلى
الله عليه وسلم أتى بقدرتيه خضرات من بقول فوجد لها ريحاً فسأل فأخبر بما فيها من البقول
فقال قربوها الى بعض أصحابه كان معه فلما رآه كره أكلها قل كل فاني أناجي من لا تناجي *
وقوله قربوها الى بعض أصحابه معناه أنه قال قربوها حاله كونه مشيراً الى بعض أصحابه كان
معه وهو أبو أيوب الانصارى وقد استدل الحافظ بن حجر فى فتح البارى لكونه بأبيوب
بحديث مسام فى قصة نزوله عليه الصلاة والسلام عليه قال وكان يقدم للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما
فاذا جرى به اليه أى بعد أن يأكل النبي صلى الله عليه وسلم منه سأل عن موضع أصابع الذي
صلى الله عليه وسلم فصنع ذلك مرة فقل له لم يأكل وكان الطعام فيه ثوم فقال أحرام هو
يارسول الله قال لا ولكن أكرهه اهـ أو هو وغيره لحديث أم أيوب المروي عند ابن خزيمة
وحبان قالت نزل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتسكفنا له طعاما فيه بعض البقول
الحديث وفيه قال كلوا فاني است كأحد منكم فهذا أمر بالآكل للجماعة اهـ * وعند ابن
خزيمة وابن حبان من وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه (أي الى أبي
أيوب) بطعام من خضرة فيه بصل أو كراث فلم ير فيه أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأبى أن يأكل فقال له ما منعك أن تأكل فقال لم أر أثر يدك قال أستحي من ملائكة الله
وليس بمحرم وعندهما أيضا انى أخاف أن أؤذى صاحبي * (قلت) هذا كله يدل على أن
الثوم والبصل والكراث غير محرمة الاكل لكنها مكروهة كراهة شديدة لاسباب ان لم تطبخ .
وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

٨٥٣ مَنْ (١) أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ (يُرِيدُ الثُّومَ) فَلَا يَنْشَأَنَّ فِي مَسْجِدِنَا (رواه) البخارى (١) ومسلم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

٨٥٤ مَنْ (١) أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرَبُنَا وَلَا يُصَلِّينَ مَعَنَا (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) قوله (من أكل من هذه الشجرة * يريد الثوم *) قال الحافظ ابن حجر يحتل أن يكون الذى فسر الشجرة بالثوم هو ابن جريج راوى هذا الحديث عن عطاء عن جابر رضى الله عنه (فلا ينشأنا) بالفتح بعد الثين المعجمة على حد قول الشاعر

إذا المجوز غضبت فطلق * ولا ترضاها ولا تملق

أو صيغة ينشأنا للثنى وأريد به النوى أو الألف من اشباع فتحة ينشأنا . وفي نسخة فلا ينشأنا بحدف الألف على الأصل أى فلا يأتنا (في مسجدنا) وفي رواية مساجدنا بالجمع والمراد بالمسجد الجنس والاضافة الى الساميين فى أى بلد كانوا ورواية مساجدنا تدل على ذلك وفي رواية لا محمد أيضا بلفظ فلا يقربن المساجد * والمراد بالثوم الثوم كالبصل والكراث أيضا كما تقدم فى شرح الحديث السابق * واطلاق الشجرة على الثوم مجاز لأن المعروف فى اللغة أن الشجر ما كان له ساق ومالا ساق له فهو نجم وبهذا فسر الخبر ابن عباس رضى الله عنهما وغيره قوله سبحانه (والنجم والشجر يسجدان) والغشيان الاتيان كما أشرنا اليه * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(٢) قوله (من أكل من هذه الشجرة) أى الثوم كما فى الحديث السابق ومثل الثوم البصل والكراث (فلا يقربنا) بفتح الراء وفتح الباء الموحدة وبنون التوكيد المشددة أى فلا يقربنا مادام ربحها لم يذهب عنه كما سيأتى صريحا فى رواية ابن عمر من رواية مسلم اذ لفظه * فلا يقربن مساجدنا حتى يذهب ربحها يبنى الثوم (ولا يصلين) بنون التوكيد المشددة أيضا عطف على فلا يقربن (معنا) بفتح العين واسكانها أى مصاحبنا انا وليس فيه تعبد النوى بالمسجد فيستدل بمومه على الحاق حكم المجامع بالمساجد كصلى العيد والجنازة ومكان الوليمة * قل القسطلاني * نقلنا من فتح البارى لكن قد علل المنع فى الحديث بترك أذى الملائكة وترك أذى المسلمين فان كان كل منهما جزءا من اختصاص النوى بالمساجد وما فى معناها وهذا هو

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الاذان فى باب ما جاء فى الثوم الثوم والبصل والكراث ومسلم فى كتاب المساجد ومواضع الصلاة ثلاث روايات وأزيد (٢) أخرجه البخارى فى كتاب الاذان فى باب ما جاء فى الثوم الثوم والبصل والكراث وفى كتاب الاطعمة فى باب ما يكره من الثوم والبقول بنحوه عن أنس * وأخرجه مسلم فى كتاب المساجد ومواضع الصلاة فى باب نهي من أكل ثوما أو بصلا أو كراثا أو نحوها عن قربان المسجد

(١) أخرجه البخارى في كتاب الاذان في باب ما جاء في التوم النوى والبصل والسكرات الخ * ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب نهي من أكل ثوما أو بصلا أو كراثا أو نحوها الخ بروايتين

٨٥٥ من (١) أكل من هذه الشجرة يعني التوم فلا يقربن مسجداً (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

الظاهر والا فيعم النوى كل يجمع كالاسواق ويؤيد هذا البحث قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم * من أكل من هذه الشجرة شيئاً فلا يقربنا في المسجد * قال ابن العربي ذكر الصفة في الحكم يدل على التليل بها ومن ثم رد على الماوردى حيث قال لو أن جماعة مسجداً أكلوا كلهم ماله راحة كربة لم يمتنعوا منه بخلاف ما إذا أكل بعضهم لان المنع لم يخص بهم بل بهم وبالملائكة وعلى هذا يتناول المنع من تناول شيئاً من ذلك ودخل المسجد مطلقاً وإن كان وحده اه وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصل معنا * قال النووي هكذا ضبطناه على النوى ووقع في أكثر الاصول ولا يصلي بانهات الباء على الخبر الذى يراد به النوى وكلاما صحيح * وفيه نهي من أكل التوم ونحوه عن حضور يجمع المصلين وإن كانوا في غير مسجد ويؤخذ منه نهي عن سائر مجامع العبادات ونحوها كما سبق اه وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء للطريق

(١) قوله (من أكل من هذه الشجرة) الشجرة المراد بها التوم كما بينه الراوى في أثناء متن الحديث بقوله (يعني التوم) أي ومثل التوم السكرات والبصل كما سبق مراراً (فلا يقربن) يقتض الرأى وفتح الموحدة وبنون التوكيد المشددة (مسجداً) المراد به جنس المساجد لا خصوص مسجده عليه الصلاة والسلام فقط لالة المطردة في جميع المساجد وهى خوف أذية ريح التوم وشبهه للمسلمين * والمسجد هو المكان المدة للصلاة * فيشمل مسجد البداية وحكم رحبة المسجد حكمه لانها منه ولذا كان عليه الصلاة والسلام إذا وجد ريحها في المسجد أمر بأخراج من وجدت منه الى البقيع كما ثبت في مسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه كما سبق في ذكر خطبته التى تقدم ذكرها في شرح حديث * من أكل ثوما أو بصلا الخ حيث قال فيها لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ريحها أى التوم والبصل من الرجل في المسجد أمر به فأخرج الى البقيع فن أكلهما فليتها طبعها اه ويلحق بالتوم كل ذى ريح كريه وألحق به بعضهم من بقيه بخر أو من كان به جرح له راحة كريهة وكالجنود والابرس وأصحاب الصنائع الكريهة كالسماك وتاجر السكتان والزل * وعورض بأن أكل التوم أدخل على نفسه باختياره هذا المانع بخلاف الانجر والجنود فكيف يلحق المضطر بالختار وسأنى قريباً في احدى روايتي مسلم قوله عليه الصلاة والسلام حتى يذهب ريحها وقد تقدم لنا أنه عليه الصلاة والسلام سمي التوم بالشجرة فقيه اطلاق الشجرة على التوم وإن كان

٨٥٦ مَن (١) أَمْسَكَ كَلْبًا فَإِنَّهُ يَنْقُصُ كُلُّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِرَاطًا إِلَّا
 كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ مَاشِيَةٍ (رواه البخاري (١) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله
 عنه عن رسول الله ﷺ

الاحمل أن الشجر ما كان على ساق ومالا ساق له يسمى بجما فكل منها يطلق اسمه على
 الآخر ونطاق أنصح النصحاء عليه الصلاة والسلام من أقوى الدلائل * وقولي واللفظ له
 أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من أكل من هذه الشجرة يعنى النوم فلا يأتين المساجد *
 وفي رواية له أخرى * من أكل من هذه البقلة فلا يقربن مساجدنا حتى يذهب ريحها يعنى النوم.
 وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من أمسك كلبا) أى من اتخذ واقتنى كلبا للحراسة حرث أو ماشية (فانه
 ينقص) بضم القاف (كل يوم) ينصب كل على الظرفية وجر يوم بالاضافة اليه (من صم)
 أى من أجر عمله فهو على حذف مضاف كما قررناه (قيراط) بالرفع فاعل ينقص * وفي رواية
 مسلم تأخير كل يوم عن لفظ من عمله وهو كذلك في إحدى روايتي البخارى وهى التى في
 كتاب بدء الخلق (الاكل حرث أو ماشية) فيجوز اتخاذه لحراستهما وأو هنا للتنويع
 لا للتردد * قال القاضى عياض * المراد بكل ماشية المأذون في اتخاذه الكلب الذى يشرح
 منها لا الذى يحفظها من السارق ويكلب الزرع الذى يحفظه من الوحش بالليل أو بالنهار لا الذى
 يحفظه من السارق وأجاز غير مالك اتخاذهما للحفاظ من السارق اه وفي صحيح مسلم عن ابن
 عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب الا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية
 فقيل لابن عمر ان أبا هريرة يقول أو كلب زرع فقال ابن عمر ان لابی هريرة زرع * قال
 عياض ولم يقل ابن عمر ذلك توهمنا لرواية أبى هريرة بل تصحيحها لها لانه لما كان صاحب
 زرع اعتنى بحفظ هذه الزيادة وبدل على صحتها رواية غير أبى هريرة لها في الامر وذكرها
 مسلم من رواية الحكم عن ابن عمر ولعل ابن عمر لما سمعها من أبى هريرة وتحقق هذه
 اللفظة عن النبي صلى الله عليه وسلم زادها في حديثه اه أى فتشكون هذه الزيادة من مرسل
 الصحابي متصلة على هذا الوجه والله أعلم (قال مقيد وفقه الله تعالى) قد تحصل من هذا
 أن ما عدى كلب الصيد وكلب الماشية وكلب الزرع من الكلاب مأثور بقتله شرطا وأن هذه
 الثلاثة يجوز اتخاذهما ولا يجوز اتخاذه مالا منفعه له من الكلاب * قال السوسى * في اختصار
 شرح الابن اصحح مسلم ما نصه قال عياض أخذ مالك وأصحابه وجاهة الحديث أي حديث
 الامر بقتل الكلاب الذى سبق من رواية مسلم في قتل الكلاب الا ما استثنى منه وذهب
 آخرون الى جواز اتخاذهما ونسخ القتل والنهي عن اتخاذهما الا في الاسود والذى عندي في
 (١٩ — زاد — ناك)

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الحرث
 والمزارعة في
 باب اقتناء
 الكلب للحرث
 وفي كتاب
 بدء الخلق في
 باب اذا وقع
 الذباب في
 شراب أحدكم
 فليغمسه فان
 في إحدى
 جناحيه داء
 وفي الأخرى
 شفاء * ومسلم
 في كتاب
 البيوع في باب
 تحريم بيع
 فضل الماء
 الذى يكون
 بالافلات ويحتاج
 اليه لرحى
 السكّاء الخ
 بثلاث روايات

تنزيل هذه الاحاديث أن ظاهرها أولا يقتضى عموم القتل والنهي عن الاقتناء ثم نسخ هذا
العموم بقصر القتل على الاسود البهيم ومنع الاقتناء الا في الثلاثة المستثناة وأشار بعضهم الى
أن منع القتل فيها سوى الاسود البهيم يدل على جواز اقتنائها وليس بظاهر * قال الابن *
يتخرج من كلامهم أنه لم يختلف في قتل الاسود ولا في عدم قتل الثلاثة ويتحصل في غيرها
ثلاثة أقوال القتل لمالك وأصحابه الثاني المنع وجواز الاقتناء . والثالث اختيار القاضي منع
القتل ولا يقتنى الا الثلاثة قال عياض . واختلف في اتخاذها لعس في الدور فأجيز قياسا على
اتخاذها لحفظ الزرع . قال الابن . لولا المضار المذكورة لسكان قياس كلب الدور على كلب
الماشية من قياس أحرى لان منفعة حفظ الدور أكثر لا سيما دور البادية وخيامهم وكلب
عس الاسواق ككلب عس الدور اذا كلف ضرره على المارين * قال عياض * وكذلك
اختلف في كلب الصيد يتخذ من لا يصيد هل يجوز لظاهر الحديث أو ينهى عنه ويكون
المعنى الا كلب صيد أصانده اه قال القسطلاني * الاصح عند الشافعية اباحة اتخاذ الكلاب
لحفظ الدور والدروب قياسا على المنصوص بما في مناه . واستدل المالكية بجواز اتخاذها
على طهارتها فان ملاستها مع الاحترار عن مس شيء منها أمر شاق والاذن في الشيء اذن في
مكملات مقصوده كما أن في المنع من لوازمه مناسبة للمنع منه * وأجيب * بعموم الخبر الوارد
في الامر من عسر مولغ فيه السكيب من غير تفصيل . ونخصيص العموم غير مستنكر اذا
سوغه الدليل اه (قلت) نص فقهاؤنا على أن كل ما يتخذ للانتفاع به انتفاعا شرعيا يجوز
المعاوضة عليه وعليه فيجوز بيع كلاب حراسة الماشية وحراسة البيوت في البادية وكلب الحراسة
من السباع وكلب الصيد قال ابن سلمون ويجوز بيع كلب الحرس والماشية وفي كلب الصيد
والسباع قولان اه وكذلك لابن الحاجب وحمله المتوفي على أن المراد فيه بكلب السباع الذي
يجرس من السباع كما في التوضيح وقال ابن أبي زيد لو أدرك مالك زمنا لاتخذ أسدا ضاريا
وهذا صار كالتفق عليه عند المتأخرين ولذلك قال ابن عاصم في النجفة

واتفقوا أن كلاب الماشية * يجوز بيعها ككلب البادية

وعندهم قولان في ابتاع * كلاب الاصطياد والسباع

لكن هذا الاتفاق غير صحيح بالنسبة للمتقدمين بل المشهور من قول ابن القاسم وروايته عن
مالك المنع كما في البيان وعن مالك أيضا الكراهة وقيل يجوز الشراء دون البيع فكيف يصح
الاتفاق فالصواب أن لو قال ورجعوا إلهم الا ان أراد اتفاق المتأخرين وفيه بعد أيضا اذ
لا أعلم لهم اتفاقا الا قول النسوي لعله أراد بالاتفاق اتفاق المتأخرين * وحديث المتن هنا
بمعنى حديث * من اقتنى كلبا إلخ . السابق ذكره بروايات وقد تقدم شرحه بما فيه كفاية
عن الاعادة وقد زدت هنا على ما سبق بفروع نافعه ونسكت أنوارها ساطعه . وبالله تعالى
التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

٨٥٧ مَنْ (١) أَنْفَقَ زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نُودِيَ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ
يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ
وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
الصِّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ
بَابِ الصَّدَقَةِ

(١) قوله (من أنفق زوجين) أى شيئين من أى شيء كان صنفين أو متشابهين وقد جاء
مفسراً مرفوعاً بعيرين شاتين حارين درهمين وزاد إسماعيل القاضي عن أبي مصعب عن مالك
من ماله (في سبيل الله) عام في أنواع الخير وأوجه البر وقيل يخص بالجهاد والاول أظهر
كما قاله القاضي عياض (نودي) أى دعى كما في بعض روايات هذا الحديث (من أبواب
الجنة يا عبد الله هذا خير) قال عياض قيل المعنى هذا خير لك وغبطة وقيل المعنى هذا خير من
غيره من الابواب لكثرة نعيمه فتعال فادخل منه قال النووي يبنى أنه خير من غيره في اعتقاد
المنادي وهذا هو المناسب لان كل مناد من باب يرغب المؤمن في الدخول من ذلك الباب لكثرة
ما فيه من الخير الكثير والنعيم الدائم جعلنا الله تعالى وجميع أحبنا ممن ينادى من تلك الابواب
كلها ووفقنا للأعمال التي تنال بها تلك المنزلة العظيمة بجاء شفيع المذنبين عليه وعلى آله
وأصحابه الصلاة والسلام (فمن كان من أهل الصلاة) المؤدين لفرائضها المكثرين من نوافلها
وكذا يقال في جميع ما يأتي في أهل الجهاد والصيام والصدقة (دعى من باب الصلاة ومن
كان من أهل الجهاد) المؤدين لفرائضه الخاصين فيه لله تعالى (دعى من باب الجهاد ومن
كان من أهل الصيام) المكثرين منه (دعى من باب الريان) الريان باب من أبواب الجنة يسمى
الريان يدخل منه أهل الصوم والمعنى أن الصائم لتعطيشه نفسه في الدنيا يدخل من باب الريان
ليأمن من العطش ثوابه على ذلك (ومن كان من أهل الصدقة) أي المكثرين منها (دعى
من باب الصدقة) وفي رواية من أبواب الصدقة بالجمع وليس هذا تكراراً مع ما في صدر
الحديث حيث قال * من أنفق زوجين لان ذلك عام في جميع أعمال البر كصلاتين أو صيام
أو أنفاق دينار وثوب مثلاً وهذا خاص بصاحب الصدقة المكثر منها خاصة قال الابن وذكر
هنا من الابواب أربعة وجاء بقية ذكرها في حديث باب التوبة وباب الكاظمين الغيظ والعافين
عن الناس وباب الراضين فهذه سبعة وفي حديث السبعين ألفا الذين هم على ربهم يتوكلون
دخولهم من الباب الايمن فلهذا التامم الزائد قال الابن تقدم أن الايمن هناك المراد به ما

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا بَنِي أُنْتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلَى مَنْ دُعِيَ
 مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ قَهْلٌ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا
 قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ (رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم
 عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الصيام
 في باب الريان
 للصائمين وفي
 كتاب الجهاد
 في باب فضل
 النفقة في سبيل
 الله وفي فضائل
 الصحابة في
 باب حديثنا
 الحميدي في
 أثناء فضل أبي
 بكر الصديق
 رضي الله عنه
 وفي كتاب
 بدء الخلق في
 باب ذكر
 الملائكة
 صلوات الله
 عليهم وذكره
 تابعاً في باب
 صفة أبواب
 الجنة من كتاب
 بدء الخلق *
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الزكاة في باب
 من جمع الصدقة
 وأعمال البر
 ثلاث روايات

عن عيين الداخل وذلك يختلف بحسب الداخلين وإنما يكون ثامناً إذا كان علماً راتباً على باب
 معين * وفي نوادر الاصول من أبواب الجنة باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة
 وهو باب التوبة وسائر الابواب مقسومة على أعمال البر * باب الزكاة * باب الحج *
 باب العمرة * وعند عياض باب السكاطين الغنيظ باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل
 منه من لاحساب عليه وعند الآخرى عن أبي هريرة مرفوعاً ان في الجنة بابا يقال له الضحى
 فاذا كان يوم القيامة ينادي مناد أين الذين كانوا يديمون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا
 منه وفي الفردوس من ابن عباس يرفعه للجنة باب يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح
 الصبيان (قلت) وقد رويث عن بعض الافاضل هذا البيت وهو

وكل من فرح أنتى يفرح * في الفزع الاكبر نعم الفرح

وهو يشمل الانبياء الكبيرة مع الصغيرة فينبغي تقريرهم مطلقاً ابتغاء مرضاة الله وعند الترمذي
 باب للذكر وعند ابن بطال باب الصابرين * والحاصل ان كل من أكثر نوماً من العبادة
 خص بباب يناسبها ينادى منه جزاء وفاقا وقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم
 ان من يجتمع له ذلك إنما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم والا فدخله إنما
 يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغاب عليه (فقال أبو بكر رضي الله عنه
 يا بني أنت وأمي) أي أفديك بهما (يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (ما على من دعى من
 تلك الابواب من ضرورة) أي ليس على المدعو من تلك الابواب كلها ضرر بل ذلك له
 تسكرمة واعزاز قال في شرح المشكاة * لما خص كل باب بمن أكثر نوماً من العبادة
 وسمع الصديق رضي الله عنه ذلك رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على من دعى
 من تلك الابواب من ضرورة بل ذلك شرف وإكرام ثم سأله فقال (فهل يدعى أحد من
 تلك الابواب كلها) ويختص بهذه الإكرامة (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يدعى منها
 كلها على سبيل التخير في الدخول من أيها شاء لاستعانة الدخول من كلها في وقت واحد
 (وأرجو أن تكون منهم) يا أبا بكر * قوله عليه الصلاة والسلام وأرجو أن تكون منهم
 خرج مخرج الادب مع الله تعالى اذ لا يجب عليه سبحانه شيء وهو سبحانه وتعالى أكرم

٤٥٨ مَنِ الْوَفْدُ أَوْ مَنِ الْقَوْمُ قَالُوا رَابِعَةٌ فَقَالَ مَرْحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ

من أن يخلف رجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم * وفي قوله وأرجو أن تكون منهم أن الصديق من أهل هذه الاعمال كلها اذ رجأوه عليه الصلاة والسلام لا يتخلف ان شاء الله * وفيه أقوى دليل على فضيلة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ومما يؤيد أنه كان من أهل تلك الاعمال كلها ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من أصبح منكم اليوم صائما قال أبو بكر أنا قال فن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فن أطعم منكم اليوم مسكينا قال أبو بكر أنا قال فن عاد منكم اليوم مريضا قال أبو بكر أنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجتمعن في امرئ الا دخل الجنة * ومعنى قوله ما اجتمعن أى في يوم واحد من الايام وفيه الشهادة له بالجنة مع أنه شهد لهما في أحاديث أخر أيضا * وقول واللفظ له أي للبغوى وأما مسلم فنفظه في إحدى رواياته * من أتق زوجين في سبيل الله نودى في الجنة يا عبد الله هذا خير فن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعي من باب الريان قال أبو بكر الصديق يا رسول الله ما على أحد يدعى من تلك الابواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وأرجو أن تكون منهم * وبالله تعالى التوفيق * وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من الوفد أو من القوم الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن أبي جرة قال كنت أترجم بين يدي ابن عباس وبين الناس فأنته امرأة تسأله عن نبيذ الجبر فقال ان وفد عبد القيس أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوفد أو من القوم الخ . وفي رواية للبخاري في باب وفد عبد القيس من كتاب المغازي عن أبي جرة قال لابن عباس اني جرة ينتبذ لي فيها نبيذ فأشربه حلوا في جران أ كثرث منه جالست القوم فأطلت الجالوس خشيت أن أفضح فقال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ * ومعنى * من الوفد أو من القوم * الشك فيه من الراوى (قالوا) نحن (رابعة) أى من ربيعة لأن عبد القيس من أولاده وعبد القيس قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون الى عبد القيس بن أفضى يسكنون الفاء بعدها صاد مهملة بوزن أحمي بن دعي بضم ثم سكنون المهملة وكسر الميم بعدها ياء تحتية ثقية بن جديلة بالجيم وزن كبيرة بن أسد بن زار * والوفد اسم جمع لا جمع لوفد على الصحيح قال القاضي وهم القوم يأتون ركابا (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال (مرحبا بالقوم أو بالوفد) وقوله مرحبا هو بفتح الميم واتصاه على المصدرية لفعل مضمر أي صادفوا رحبا بضم الراء أى سمة والرحب بالفتح الشئ

غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شَقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا أَلْحَىٰ
مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ فَعَرَضْنَا بِأَمْرِ

الواسع وقد يزيدون معها أهلاً أي وجدت أهلاً فاستأنس وأفاد المسكوى أن أول من قال
مرحباً سيف بن ذي يزن وفيه دليل على استحباب تأنيس القادم وقد تكرّر ذلك من النبي
صلى الله عليه وسلم في حديث أم هانئ^١ مرحباً بأم هانئ^٢ وفي قصة عكرمة بن أبي جهل مرحباً
بالراكب المهاجر وفي قصة فاطمة مرحباً بابنتي وكلها صحيحة وأخرج النسائي من حديث عامر
ابن بشير الحارثي عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له لما دخل فسلم عليه مرحباً
وعليك السلام قاله في فتح الباري (غير خزايا) أي غير مذلين ولا مهانين ولا مفضوحين
بوطء البلاد وقتل الانفس وسبي النساء فخرزايا جمع خزيان على القياس أي غير أذلاء لقدومكم
مبادرين دون حرب يوجب استحياءكم وغير بالتصب على الحال كما هو المعروف ويروى بالجر
صفة للقوم وتعبه أبو عبد الله الإيْن بأنه يلزم منه وصف المعرفة بالنسكة إلا أن نجعل
الاداة في القوم للجنس كقوله * ولقد أمر على اللثيم يسبى * فالأولى أن تكون بالجر
على البدل (ولا ندامي) جمع نادم على غير قياس واتما جمع كذلك اتباعاً لخزايا للمشاكلة
والتحسين وذكر القزاز أن ندمان لغة في نادم فحينئذ يكون جمعه ندامى على القياس وعند
النسائي من طريق قرّة فقل مرحباً بالوفد ليس الخزايا النادمين (قالوا) وفي رواية فقالوا
يا رسول الله (ان نأتبك من شقة) بضم الشين المعجمة أي سفرة (بعيدة وبينا وبينك هذا
الحى من كفار مضر) بضم الميم وفتح الضاد المعجمة ومضر مجرور بالإضافة وعلامة جره الفتحة
للعلمية والتأنيث على إرادة القبيلة وأصل الحى منزل القبيّه ثم سميت به اتساعاً لأن بعضهم
يحيى ببعض وهذا يدل على تقدم اسلامهم على اسلام مضر الذين كانوا بينهم وبين المدينة وكانت
مساكنهم بالبحرين وما والاها من أطراف العراق (ولا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر حرام)
بتنكيرها حرمة القتال عندهم في الاشهر الحرم والمراد بقوله في شهر حرام الجنس فيشمل
الاربعة الحرم المجموعة في قول الناظم *

ذو قعدة ذو حجة محرم * ورجب الفرد شهر حرم

وفي رواية في شهر الحرام بتعريف الثاني كسجد الجامع والمراد رجب لتفرده بالتحريم مع التصريح
به في رواية البيهقي (قرنا بأمر) أي أمر فصل كما هو لفظ رواية مسلم وفي بعض روايات البخاري
أي فصل بين الحق والباطل وأصل امرنا أوامرنا بهمتين من أمر يأمر بخدفت الهمة الأصلية
للاستئصال فصار امرنا فاستغني عن همزة الوصل فخدفت فبقي مر على وزن عل لأن المحذوف

نُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَاءَنَا نَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاَهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ
أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَخَدَهُ قَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَخَدَهُ
قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَتَعَطُّوا النُّخُسَ مِنَ
الْمَغْنَمِ وَنَهَاَهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَزْفَتِ قَالَ رَاوِيهِ رُبَّمَا قَالَ النَّبِيُّ

فاه القمل (نخبه به) روى بالرفع على أنه صفة لقوله أمر وبالجزم جوابا للامر (من) أى الذي
استقر (وراءنا) أى من خلفنا من قومنا الذين خلفتهم فى بلادنا (ندخل به الجنة) اذا قبله
الله تعالى بواسع رحمته باسقاط واو المطف فى جنة ندخل الخ مع الرفع على الحال المقدره أى
نخبه مقدرين دخول الجنة أو على الاستثناف أو البدلية أو الصفة بعد الصفة وبالجزم جوابا
للامر بعد جواب وفى رواية باثبات واو المطف فى وندخل به الجنة وحيثند فلا يتأتى الجزم
فى الثانى مع رفع الاول (فأمرهم) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بأربع) أى أربع خصال
وزاد خامسة وهى اعطاء الخمس (ونهاهم عن أربع) ثم فسر الاربع التى أمرهم بها فقال
(أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده) ثم قال (هل تدرون ما الإيمان بالله وحده قالوا الله ورسوله
أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) صلى الله عليه وسلم ولفظ شهادة
بالرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ويجوز جره على البدلية أى النطق بالشهادتين مع اعتقاد
مناها (وإقام الصلاة) والفروضة (وإيتاء الزكاة) الموهودة أى اعطاؤها لمستحقها المجوعين فى
قوله تعالى * ائب الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها الى قوله حكيم * فاعطاؤها لكل
صنف من هذه الاصناف الثمانية المذكورة فى الآية مجزئ (وصوم رمضان و) أن (تعطوا
الخمس من المغنم) وفى رواية اثبات أن قبل تعطوا وفى رواية مسلم وأن تؤدوا خمسا من المغنم
ثم عطف على قوله أمرهم قوله (ونهاهم عن الدباء) بضم الدال المهمة وتشديد الباء الموحدة
والمد وهو اليتيم ويسمى القرع أى نهاهم عن الانتباز فيه لان الاسكار يسرع الى ما يتبذ
فيه (والحنتم) أى عن الانتباز فيه أيضا للعبة المذكورة والحنتم بنتج المهمة وسكون النون
وفتح النناة الفوقية وهى الجرة والجرار الحضر أو الجر أعناقها أو المتخذة من طين وشعر ودم
أو الحنتم ما طلى بما يبدد الحرق أو ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول بالزجاج (و) عن (الزفت)
أى المظلى بالزفت أى نهاهم عن الانتباز فى المزفت للعبة المذكورة (قال راويه) أى راوي
هذا الحديث فى الصحيحين وهو شعبة من رواية ابن عباس رضى الله عنهما (ربما) بتشديد
الباء الموحدة وفى رواية وربما (قال) الراوي عن ابن عباس (النقيب) أى وربما قال ونهاهم

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب العام
في باب تحريض
النبي صلى الله
عليه وسلم وفد
عبد القيس
على أن يحفظوا
الايان والعلم
ويحجروا من
وراءهم وفي
كتاب الايمان
في باب أداء
الحس من
الايان وفي
الغازي في باب
وفد عبد القيس
وفيما جاء في
اجزة خير
الواحد في باب
وصاة النبي صلى
الله عليه وسلم
وفد العرب
الح وفي أول
مواقيت الصلاة
في باب منبئ
اليه وفي غير
ذلك *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الايان بكسر
الهمزة في باب
الامر بالايمان
بالله ورسوله
وشرائع الدين
والدعاء اليه
بر وايتنين
وأخرجه في

وَرَبَّمَا قَالَ الْقَمِيرُ قَالَ أَحْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مَنْ وَرَاءَكُمْ رواه (١) البخاري واللفظ

عن القمير أي عن الانتباز فيه لعملة المذكورة والقمير بفتح النون وكسر القاف هو ما ينفق في أصل النخلة فيوعى فيه (وربما قال القمير) أي المظلي بإلغار أي وربما قال ونهاهم عن الانتباز في القمير لعملة السابقة * قال الحافظ في فتح الباري وليس المراد أنه كان يتردد في هاتين اللفظتين ليثبت أحدهما دون الأخرى لئلا يلزم من ذكر القمير التكرار لسبق ذكر المزفت لانه بمقتضى بل المراد أنه كان جازما بذكر الثلاث الأول شاكاً في الرابع وهو القمير فكان تارة يذكره وتارة لا يذكره وكان أيضاً شاكاً في التلغظ بالثالث فكان تارة يقول المزفت وتارة يقول القمير هذا توجيهه قال فلا يلتفت الى ما عده والدليل عليه أنه جزم بالقمير في كتاب الايمان ولم يتردد الا في المزفت والقمير * (قال احفظوه) أي المذكور كله (وأخبروه) بفتح الهمزة وكسر الموحدة وفي رواية وأخبروا بحذف هاء الضمير وفي رواية وأخبروا به (من وراءكم) من قومكم * ومعنى النهي عن الانتباز في هذه الاوعية مخصوصها لانه يسرع اليها الاسكار كما ذكرنا فربما شرب منها من لم يشعر بذلك ثم ثبتت الرخصة في الانتباز في كل وطء مع النهي عن شرب كل مسكر في صحيح مسلم * كنت نهيتكم عن الاشربة في ظروف الادم فاشربوا في كل وطء غير أن لا تشربوا مسكرا رواه مسلم في باب النهي عن الانتباز في المزفت والدباء الح من كتاب الاشربة عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه عن رسول صلى الله عليه وسلم بروايات وفي رواية لمسلم أيضاً أنه قال ونهيتكم عن التنبذ الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا أخرجه في آخر كتاب الجنائز من صحيحه * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * من الوفد أو من القوم قالوا ربعة قال مرحبا بالقوم أو بالوفد غير خزايا ولا تنادى قال فقالوا يا رسول الله انا نأتيتك من شقة بعيدة وان يديننا وبينك هذا الحى من كفار مضر وانا لا نستطيع أن نأتيتك الا في شهر الحرام ففرنا بأمر فصل فخبير به من وراءنا ندخل به الجنة قال فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع فأمرهم بالايمان بالله وقال هل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا خسا من الثمن ونهاهم عن الدباء والحتم والمزفت قال شعبة وربما قال القمير وربما قال القمير وقال احفظوه وأخبروا به من وراءكم اه (تبيين) (الأول) قدوم وفد عبد القيس هذا أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وقوعه فهو من جملة المفنيات التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم فوقمت كما أخبر عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام فقد أخرج البيهقي وأبو يعلى عن مزينة العصري قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحدث أصحابه اذ قال لهم سيطلع عليكم من ههنا ركب هم خير أهل المشرق فقام صر فتوجه نحوهم فأتى ثلاثة عشر راكباً فقال من القوم قالوا من بني عبد القيس * وأخرجه ابن منده في المعرفة عن مزينة المذكور وهو

الاشربة مختصرا
من طريقين

له ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

العصري بفتح العين والصاد المثلثين وزاد بعد قوله فأتى ثلاثة عشر راكباً فرحب وقرب من القوم قالوا وفد عبد القيس * وفي رواية لبيبي زيادة فقام عمر فتوجه نحوهم فأتى ثلاثة عشر راكباً فبشرهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ثم مشى معهم حتى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا يده فقبلوها وتأخر الأشج في الركاب حتى أتاهم وجمع متاعهم ثم جاء يمشى فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن فيك خصتين الحديث وأخرجه البخاري في الأدب المفرد مطولاً من وجه آخر وروى أبو داود من طريق أم أيمن بنت الوازع بن الزارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال فجعلنا نتبادر من رواحلتنا يعني لما قدموا المدينة وأفدين فقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم وانتظر الأشج واسمه المنذر حتى ليس ثوبه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له إن فيك لخصتين الحديث وفيما أخرجه ابن سعد أن اسم الأشج عبد الله بن عوف الأشج فعلمه يسمى عبد الله ويسمى المنذر والله أعلم فقد أخرج ابن سعد عن عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى الأفق صبيحة ليلة قدوم وفد عبد القيس فقال ليأتين ركب من المشرق لم يكرهوا على الإسلام قد أتوا الزكاه وأفوا الزاد بصاحبهم علامة اللهم اغفر لعبد القيس أتوني لا يستأوني مالا هم خير أهل المشرق جاء وأشرى رجلاً ورأسهم عبد الله بن عوف الأشج ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فسلموا عليه فسلم عليهم وسأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكم عبد الله بن عوف الأشج فقال أنا يارسول الله وكان رجلاً دميماً فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنه لا يستقي في مسوك الرجال أعما يحتاج من الرجل إلى أصغريه لسانه وقلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك خلستان يحبهما الله قال عبد الله ومهما قال الحسن والأمانة قال شيء حدث أم جيلت عليه قال بل جيلت عليه اه والى مضمون ما في هذه الروايات من أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدوم وفد عبد القيس منقادين للإسلام قبل قدومهم أشار صاحب نظم عمود النسب بقوله بوفد عبد القيس أخبر النبي * وإذ أتى أئمنه بمرحب

أى قال مرحباً بالوفد غير خزايا ولا ندامى الحديث * وظاهر الأحاديث أنه كان لعبد القيس وفدان * أحدهما * قبل الفتح ولهذا قلوا بنى صلى الله عليه وسلم بيننا وبينك كغار مضر وكان ذلك قديماً أما في سنة خمس أو قبلها وكانت قريتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمعة بعد إقامتها بالمدينة كما أخرجه البخاري في صحيحه في الوفود في باب وفد عبد القيس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أول جمعة جمعت بعد جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوآثى يعني قرية من البحرين اه وجوآثى بضم الحيم وبعد الانبث مثلثة مفتوحة وهى قرية لهم وإنما جمعوا بعد رجوع وفدهم إليهم فدل على أنهم سبقوا جميع القرى إلى الإسلام وقد بلغنى أن مسجد جوآثى الذى أقيمت فيه الجمعة المذكورة لا زالت حيطانه قائمة الآن ومسكن عبد القيس بالبحرين وما والاها من أطراف العراق كما في فتح الباري وقال المينى كانوا يترأون البحرين وحوالى القطيف والاحساء وما بين هجر إلى ديار البصرة (٢٠ — زاد — ثالث)

وكان عدد الوفد الاول ثلاثة عشر رجلا وفي هذه الوفادة سألوا عن الايمان وعن الاشربة وكان فيهم الاشج * وثانيتهما * كانت في سنة الوفود وكان عددهم حينئذ أربعين رجلا كما في حديث أخرجه ابن منته وكان فيهم ابن الجارود العبدى الذى كان نصرانيا فأسلم وحسن اسلامه قال الحافظ ابن حجر ويؤيد التعدد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم مالى أرى ألوأنكم تغيرت فقيهه اشعار بأنه كان رأيهم قبل التغير اه مخلصا من فتح البارى وغيره (الثانى) يستنبط من هذا الحديث أمور * فمن ذلك استحباب قول مرحبا للزوار * ومنه استحباب سؤال القاصد عن نفسه ليعرف فينزل منزله فيستفاد ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام من القوم أومن الوفد قاله ابن أبى جرة (فان قيل) قد تقدم في التنبيه الاول اخباره عليه الصلاة والسلام بقدم وفد عبد القيس قبل قدومه فظلم من ذلك أنه عرف من الوفد القادم فواجه سؤاله عنه وطب تعينه له بعد قدومه (فاجواب) أنه لا مانع من ذلك وان عرفهم اذ يحتمل أن سؤاله إياهم عن أنفسهم المراد به أن يتقن الصحابة صحة خبره عليه الصلاة والسلام ويزدادوا ايمانا بكل ما أخبر به من المفيات وليكون سؤال القادم عن قبيلته ومن هو فيها سنة مشروعة ليميز كل فريق من المسلمين عن غيره وينسب لقبيلته الى يعرف بها * ومن الامور المستنبطة من هذا الحديث أيضا وقادة الرؤساء الى الائمة عند الامور المهمة * ومنها أنه ينبغي حث الناس على تبليغ العلم لقوله في الحديث وأخبروا به من وراءكم وفي رواية وأخبروه من وراءكم وهي التي في المتن هنا * ومنها الامر بالشهادتين * ومنها الامر بالصلاة * ومنها الامر بأداء الزكاة * ومنها الامر بصيام شهر رمضان * ومنها وجوب الخس في الغنيمة قلت أو كثر وان لم يكن الامام في السرية الغازية * ومنها عدم كراهة قول رمضان من غير تقييد بالشهر لقوله في هذا الحديث وصوم رمضان * ومنها أن الثناء على الانسان في وجهه لا يكره اذا لم يخف عليه من اعجاب ونحوه * لانه عليه الصلاة والسلام أثني على وفد عبد القيس في وجوهم في هذا الحديث * ومنها أن الايمان والاسلام بمعنى واحد لانه فسر الايمان هنا بما فسر به الاسلام في غير هذا الحديث * ومنها أن الاعمال الصالحة اذا قبلت تدخل الجنة نسأل الله تعالى صلاح أعمالنا وقبولها وإدخالنا الجنة بمحض فضله وسها فضلا منه تعالى ورحمة لنا * ومنها النهي عن الانتباز في الاواني الاربع بأن تجعل في الماء شيئا من تمر أو زبيب أو نحوهما ليجلو ويشرب فقهى عنه في هذه الاواني لانه يسرع فيها الاسكار فيصير حراما بخلاف الانتباز في سقية الادم جائز لعدم اسراع الاسكار فيها * ثم ان هذا النهي كان في ابتداء الاسلام ثم نسخ كما تقدم في حديث مسلم (قال العيني) وهو أى الانتباز في جميع الظروف والاواني مذهب أبى حنيفة والشافعي والجمهور * وذهب طائفة الى أن النهي باق منهم مالاك وأحمد وأسحاق حكاه الخطابي عنهم قال وهو مهروي عن عمر وابن عباس رضى الله عنهم وذكر ابن عباس هذا الحديث لم استفتى دليل على أنه يعتقد النهي ولم يبلغه النامخ والصواب الجزم بالاباحة للتصريح بالنسخ اه (قال مقبده وفقه الله تعالى) نقل العيني عن امامنا مالاك بقاء النهي عن الانتباز في الاواني المذكورة في الحديث ليس على إطلاقه بل ظاهر نصوص المالكية السكراة في ذلك فقط فاعل النهي الباقى عند مالك نهى السكراة فقط سدا للذريعة على أصل مذهبه وكراهة

٨٥٩ مَنْ (١) بَاعَ نَخْلًا قَدْ أُبْرِتْ فَمَرَّتْهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ

النهي عن الانتهاز في الدباء وشبهه صرح بها خليل في مختصره عاطفا على المكروهات بقوله ونهذ بكدباء وصرح شروحه بأن الكفاف أدخلت الحتم والتعير والمزفة والمقبر وعلاوا السكرامة في الجعيم بخوف تعجيل الاسكار لما يندب فيها اذ شأنها ذلك بخلاف غيرها من الاواني فلا يكره الانتفاء العلة وقد نص صاحب بداية المجتهد على أن ابن القاسم روى عن مالك كره الانتهاز في الدباء والمزفة ولم يكره غير ذلك * وفي قوانين ابن جزى مناصه الانتهاز جائز الا في الدباء والمزفة فيكره وقيل أيضا يكره الانتهاز في الحنتم وهو الفخار وفي التعير من الحشب وأجازوه أبو حنيفة في جميع الاواني اه وقد تقدم حديث المتن في حرف الهز في الجزء الاول من رواية ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ أسرهم بأربع وأنها كم عن أربع الخ وأعدته هنا في حرف الميم لما في منه من الزيادة النافعة وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من باع نخلا قد أبرت) النخل اسم جنس يذكر ويؤنث وجمعه نخيل وأبرت بضم الهزنة وتشدد الباء الموحدة يقال أبرت النخل أوبره تأييرا كملته أعله تعاميا ويروى بالتخفيف يقال أبرت النخل آبره أبرأ بوزن أكلت الشيء آكله أكلا وجهه قد أبرت صفة لقوله نخلا والتأثير التلقيح وهو أن يشق طلع الاناث ويؤخذ من طلع الفحول فيدثر فيه ليكون ذلك باذن الله أجود مما لم يؤثر وألحق بالنخل سائر الثمار وتأثير كلها تأيير بعضها بقبعة غير المؤثر للمؤثر لما في تتبع ذلك من السر والعادة الاكتفاء بتأثير البعض والباقي يتشقق بنفسه وينبت ريع المذكور اليه وقد لا يؤثر شيء ويتشقق الكل والحكم فيه كالؤثر اعتبارا بظهور المقصود وطلع المذكور يتشقق بنفسه ولا يشقق غالبا (فمرتها للبائع) لا للمشتري وتترك في النخل الى الجذاذ وعلى البائع السقي لحاجة الثمرة لانها ملكه ويحجر عليه ويمكن من الدخول لبستان لسقي ثماره وتمهدها ان كان أمينا والآنصب الحاكم أمينا للسقي وموته على البائع وتسقى بالماء الممدلسقى تلك الاشجار وان كان للمشتري فيه حق كما هو ظاهر كلام الشافعية وقد جعل صلى الله عليه وسلم الثمر مادام مستكنا في الطبع كالولد في بطن الحامل اذا بيعت كان الخل تابعا لها فذا ظهر فميز حكمه ومعنى ذلك أن كل ثمر بارز يرى في شجره اذا بيعت أصول ذلك الشجر لم يدخل هذا الثمر في البيع (الآن يشترط المبتاع) أي المشتري أن الثمرة تكون له ويوافقه البائع على ذلك فتكون للمشتري (فان قلت) اللفظ مطلق فنأين يفهم أن المشتري اشترط الثمرة لنفسه (أجيب) بأن تحقيق الاستثناء يبين المراد وبأن لفظ الافتعال بدل أيضا عليه يقال كسب لعياله واكتسب لنفسه واستدل بهذا الاطلاق على أنه يصح اشتراط بعض الثمرة كما يصح اشتراط كلها وكأنه قال الا أن يشترط المبتاع شيئا من ذلك وهذه هي النكسة في حذف المفعول وقال ابن القاسم لا يجوز له شرط بعضها * ومفهوم الحديث أنها اذا لم تؤثر تكون الثمرة للمشتري الا أن يشترطها البائع وكونها في الاول للبائع صادق بأن يشترط له أو يسكت عن ذلك *

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب البيوع
في باب من
باع نخلا قد
أبرت أو أرضا
مزروعة الخ
وفي أول كتاب
الشروط في باب
إذا باع نخلا
قد أبرت *
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب من باع
نخلا عليها ثم
الخ بروايات

(رواه) البخاري (١) ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول

الله ﷺ

٨٦٠ من (١) بنى مسجدا

وقال أبو حنيفة هو للبائع سواء أبرت أم لم تؤبر ولا يشتري أن يطالبه بقلعهما عن النخل في الحال ولا يلزمه أن يصبر إلى الجذاذ فإن اشترط البائع في البيع ترك الثمرة إلى الجذاذ فالبيع فاسد لأنه شرط لا يقتضيه العقد قل أبو حنيفة وتعلق الحكم بالآبار أما للتنبيه به على ما لم يؤبر أو لغير ذلك ولم يقصد به نفي الحكم عما سوى المذكور ولو اشترط المشتري الثمرة فهي له * وقال مالك لا يجوز شرطها للبائع (والحاصل) أن مالكا والشافعي استعملا الحديث لفظا ودليلا وأبا حنيفة استعمله لفظا ومعقولا لكن الشافعي يستعمل دلالاته من غير تخصيص ويستعمل مالكا غنصه (ويان ذلك) أن أبا حنيفة جعل الثمرة للبائع في الحالين وكأنه رأى أن ذكر الآبار تنبيه على ما قبل الآبار وهذا المعنى يسمى في الأصول معقول الخطاب واستعمله مالك والشافعي على أن المسكوت عنه حكمه المنطوق وهذا يسميه أهل الأصول دليل الخطاب هكذا عزاه القسطلاني لصاحب عمدة القاري * وقد بسطت الكلام على ما أخذ الأئمة في ذلك عند حديث * من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فتثمرتها للبائع الخ في هذا الفصل الذي هو فصل الاحاديث المصدرة من حرف الميم بما فيه كفاية فليرجع إليه من أراد إيضاح مذاهب الأئمة ووجه احتجاج كل منهم لما قال به وبالله تعالى التوفيق * وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله (من بنى مسجدا) المسجد هو المصانع المصلاة والتذكير فيه للشروع فيدخل فيه الكبير والصغير ووقع في رواية أنس عند الترمذي صغيرا أو كبيرا و زاد ابن أبي شيبة في حديث الباب من وجه آخر عن عثمان ولو كفح حصص قطاة وهذه الزيادة أيضا عند ابن حبان والبراء من حديث أبي ذر وعند أبي مسلم السجعي من حديث ابن عباس وعند الطبراني في الأوسط من حديث أنس وابن عمر وعند أبي نعيم في الحلية من حديث أبي بكر الصديق ورواه ابن خزيمة من حديث جابر بلفظ كفح حصص قطاة أو أصغر وحمل أكثر العلماء ذلك على المبالغة لأن المصانع التي تفحص القطاة عنه لتضع فيه بيضها وترقد عليه لا يكفي مقدارها للصلاة فيه ويؤيده رواية جابر هذه وقيل بل هو على ظاهره والمعنى أن يزيد في مسجد قنرا يحتاج إليه ولو كثيرا كزيادة عثمان بن عفان رضي الله عنه في المسجد النبوي أو قدرا قليلا يحتاج إليه تكون تلك الزيادة هذا القدر الذي هو مفحص القطاة أو يشترك جماعة في بناء مسجد فتقع حصص كل واحد منهم ذلك القدر وهذا كله بناء على أن المراد بالمسجد ما يتبادر إلى الذهن وهو المصانع الذي يتخذ للصلاة فيه كما تقدمت الإشارة إليه وقوله بنى يشمر بوجود بناء حقيقة ويؤيده ما في رواية أم حبيبة رضي الله عنها من بنى لله بيتا أخرجه سمويه في فوائده بأسناد حسن وما في رواية عمر من بنى مسجدا

يَبْتَنِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ (رواه البخاري^(١)) ومسلم
عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصلاة
في أبواب
المساجد في باب
من بنى مسجدا
وأخرجه مسلم
في كتاب
المساجد ومواضع
الصلاة في باب
فضل بناء
المساجد والحث
عليها بروايتين
أو أكثر
وفي كتاب
الزهد في باب
فضل بناء
المساجد بثلاث
روايات وكل
هذه الروايات
عن عثمان بن
عفان رضى
الله تعالى عنه

يُكْرِفُهُ اسْمُ اللَّهِ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حِبَّانَ وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ
فَسْكَلَ ذَلِكَ مَشْعُرٌ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْمَسْجِدِ الْمَسْكَنِ الْمُنْعَدَ لِمَوْضِعِ السُّجُودِ فَقَطْ لَكِنْ لَا يَمْتَنِعُ ارَادَتُهُ
إِذَا بَنَاهُ كُلُّ شَيْءٍ بِحَسْبِهِ فَيَدْخُلُ فِي بِنَاءِ الْمَسْجِدِ مَسَاجِدُ الْبَادِيَةِ الَّتِي يَحْوَطُونَهَا وَيَكْنُسُونَهَا وَرَبْعًا
ظَلُّوْهَا إِنْ لَمْ تَكُنْ فِي مَحَلٍّ لَهُ ظِلٌّ ثُمَّ وَصَفَ الرَّائِي الْبَاءَ بِقَوْلِهِ (يَبْتَنِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ) تَعَالَى أَى
يُطَلِّبُ بِهِ رِضَا اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّائِي هُنَا هُوَ بِكَبِيرٍ بِالتَّصْغِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ الْأَشَّجِ بِاسْتِنَادِهِ إِلَى
عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ طَرِيقَةٍ بَلْفُظٍ قَالَ بِكَبِيرٍ حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ * يَبْتَنِي بِهِ وَجْهَ
اللَّهِ * قَالَ الْخَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي فَتْحِ الْبَارِي هَذِهِ الْجُمْلَةُ لَمْ يَجْزَمْ بِهَا بِكَبِيرٍ فِي الْحَدِيثِ وَلَمْ أَرَهَا
إِلَّا مِنْ ضَرِيقِهِ هَكَذَا وَكَأَنَّهَا لَيْسَتْ فِي الْحَدِيثِ بَلْفُظًا فَإِنْ كُلٌّ مِنْ رَوَى حَدِيثَ عُثْمَانَ مِنْ جَمِيعِ
الطَّرِيقِ إِلَيْهِ لَفْظُهُمْ مِنْ بَنَى اللَّهُ مَسْجِدًا فَكَأَنَّ بِكَبِيرٍ أَسْمَاهَا فَذَكَرَهَا بِالْمَعْنَى مَتَرَدِّدًا فِي الْفُظِّ الَّذِي
ضَنَّهُ فَإِنْ قَوْلُهُ لِلَّهِ بِمَعْنَى قَوْلِهِ يَبْتَنِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لِاشْتِرَاكِهِمَا فِي الْمَعْنَى الْمُرَادُ وَهُوَ الْإِخْلَاصُ لَهُ
فَصَرِّحَ كَلَامُ الْخَافِظِ أَنَّ الْفُظَّ الْوَارِدَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ رِوَايَةِ عُثْمَانَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ هُوَ * مِنْ بَنَى اللَّهُ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ * وَجَوَابُ قَوْلِهِ مِنْ بَنَى الْحَقُّ قَوْلَهُ
(بَنَى اللَّهُ) عَزَّ وَجَلَّ (لَهُ) بَيْتًا (مِثْلَهُ) فِي مَسْجِدِ الْبَيْتِ حَالَهُ كَوْنُهُ (فِي الْجَنَّةِ) لَكِنَّهُ فِي السَّعَةِ وَالْحُسْنِ
أَوْسَعُ وَأَجَلٌ فَهُوَ مِمَّا لَا عَيْنَ رَأَتْ وَلَا أُذُنَ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ وَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ
أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ إِيْنٍ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ مَرْفُوعًا مِنْ بَنَى اللَّهُ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ
لَهُ بَيْتًا أَوْسَعُ مِنْهُ أَوْ الْمُرَادُ بِالْجُزْءِ أَهْلِيَّةٌ مُتَعَدَّةٌ أَى بَنَى اللَّهُ لَهُ عَشْرَةَ أَهْلِيَّةٍ مِثْلَهُ إِذَا الْحَسَنَةُ بِعَشْرِ
أَمْثَالِهَا وَالْأَصْلُ أَنَّ جُزْءَ الْحَسَنَةِ الْوَاحِدَةَ وَاحِدٌ بِحَكْمِ الْعَدْلِ وَالزِّيَادَةُ عَلَيْهِ بِحَكْمِ الْفَضْلِ . وَمِنْ
الْأَجَابَةِ الْمَرْضِيَّةِ أَيْضًا كَمَا فِي فَتْحِ الْبَارِي أَنَّ الثَّلَاثَةَ هُنَا بِحَسَبِ السَّكْمِيَّةِ وَالزِّيَادَةُ حَاصِلَةٌ بِحَسَبِ
السَّكْمِيَّةِ فَكُلٌّ مِنْ بَيْتٍ خَيْرٌ مِنْ عَشْرَةٍ بِنِ مِنْ مِائَةٍ أَوْ أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الثَّلَاثَةِ أَنَّ جُزْءَ
الْحَسَنَةِ مِنْ جِنْسِ الْبِنَاءِ لَا مِنْ غَيْرِهِ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ مَعَ أَنَّ التَّفَاوُتَ حَاصِلٌ قِطْعًا
بِالنِّسْبَةِ إِلَى ضَيْقِ الدُّنْيَا وَسَعَةِ الْجَنَّةِ إِذَا مَوْضِعُ شَرٍّ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا كَمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ
وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ وَائِلَةَ بَلْفُظٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ أَفْضَلَ مِنْهُ وَلَا طَرَأَنِي مِنْ حَدِيثِ أَبِي
أَمَامَةَ بَلْفُظٍ أَوْسَعُ مِنْهُ وَهَذَا يَشْمُرُ أَنَّ الثَّلَاثَةَ لَمْ يَقْصِدْ بِهَا الْمَسَاوَاةَ مِنْ كُلِّ وَجْهِ وَقَالَ النَّوَوِيُّ يَحْتَمِلُ
أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّ فَضْلَهُ عَلَى بَيُوتِ الْجَنَّةِ كَفَضْلِ الْمَسْجِدِ عَلَى بَيُوتِ الدُّنْيَا وَقَوْلُهُ فِي الْجَنَّةِ
يَتَعَلَّقُ بِبَنَى أَوْ هُوَ حَالٌ مِنْ قَوْلِهِ مِنْهُ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى دُخُولِ فَاعِلِ ذَلِكَ الْجَنَّةِ إِذَا الْمَقْصُودُ
بِالْبِنَاءِ لَهُ أَنْ يَسْكُنَهُ وَهُوَ لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا بَعْدَ الدُّخُولِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِهِ (قَالَ مَقِيدُهُ وَفَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى)
بِنَاءُ الْمَسَاجِدِ لِلَّهِ تَعَالَى مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ حَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي النَّظَائِرِ الَّتِي تَتَنَمَّعُ
الْإِنْسَانُ بَعْدَ مَوْتِهِ عِنْدَ حَدِيثِ * مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَغْرِسُ غَرْسًا أَوْ يَزْرَعُ زَرْعًا لَخِي فِي هَذَا الْجُزْءِ

٨٦١ مَنْ (١) تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سُمًّا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَحْبُأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا (رواه)

وفي الجزء الثاني في مبحث حديث كل معروف صدقة فمن ذلك ما أخرجه ابن ماجه وابن خزيمة عن أبي هريرة قل قل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مما يلحق المؤمن من حسناته بعد موته علما نشره أو ولدا صالحا تركه أو مصحفا ورثه أو مسجدا بناه أو بيتا لابن السبيل بناه أو نهرا أجره أو صدقة أخرجها من ماله في صحته فتلحقه بعد موته اه الى غير ذلك مما سبق وقد ذكر العيني في شرح حديث المتن . نحووا من ثلاثة وعشرين حديث في فضل بناء المساجد من رواية ثلاثة وعشرين صحابيا فراجعها فيه تقف على مخرجها ولولا خوف السآمة لنقلت عبارته بحروفها فلنكتف بما قدمناه من الاحاديث في ذلك وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من تردى) أى أسقط نفسه (من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا) بفتح اللام المشددة (فيها أبدا) ان لم يعف الله عنه والخلود في هذه المسئلة وما بعدها في هذا الحديث قال القاضى عياض وغيره يحمل على المستحل أو يعنى بالخلود طول الإقامة لا الابد * قال الابن وقد يكون كناية عن كون عقوبته أشد من عقوبة قتله أجنبياً لانه واقع الذنب مع وجود الصارف كزنا الشيخ وكذب الملك والصارف حب الانسان نفسه بالجيلة ثم ينبغي تخصيصه بمن قتل نفسه لظنه أن العدو يقتله اه (ومن تحسى) بالخاء المهملة المفتوحة والسين المهملة المشددة أى تجرع (سماً فقتل) به (نفسه) والعياذ بالله (فسمه في يده يتحساه) أى يتجرعه (في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا) قد تقدم ضبط مخلدا والمراد بالخلود فيما قبله (ومن قتل نفسه بحديدة) كسكين أو سيف أو غيرها (فحديدته في يده يجأ) بفتح الياء التحتية والجيم المخففة وبالهز مفسورا وأصله يوجى فحذفت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فتحت الجيم لاجل الهمزة قال في القاموس وجاء باليد والسكين كوضعه ضربه كتوجأه وقال في المصابيح هو مضارع وجأ مثل وهب وهب اه واذا بنى للمجهول بعاد الواو فيقال يوجأ أى يطعن (بها في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا) قد تقدم ما المراد بالخلود في سابقه نسأل الله السلامة من دخولها ومما يجز اليه بفضل الله تعالى ولطفه وتوفيقه * قال القاضى عياض * والحديث حجة لملك في أنه يقتص من القاتل بمثل ماقتل به اقتداء بعقاب الله تعالى في الآخرة وبحكمه صلى الله عليه وسلم في اليهودي الذي رض

البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
 ٨٦٢ مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْرَثَتْهُ وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلَايِنَا (رواه) البخاري^(٢)

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الطب

في باب شرب

السم والدواء

به وبما يخاف

منه والحديث *

ومسلم في

كتاب الايمان

بالكسر في

باب غلظ تحريم

قتل الانسان

نفسه الخ

بتقديم وتأخير

من طرق

(٢) أخرجه

البخارى

في كتاب

الاستقراض

وأداء الديون

الخ في باب

الصلاة على

من ترك ديناً

وفي كتاب

الفرائض في

باب ميراث

الاسير *

ومسلم في

كتاب الفرائض

في باب من

ترك مالا

فلورثته بروايات

رأس الجارية بين حجرين أن يرض رأسه بين حجرين وأيضاً فلحكمه صلى الله عليه وسلم
 في العرينين وأيضاً فلأن العقوبة بالمثل أزجر والحدود أتم شرعت للزجر قال الابن لا يحتاج
 به في المسئلة لانه قياس على فعل الله تعالى ولا يصح لأن أفعاله سبحانه غير معللة وإنما القياس
 على أحكامه اهـ (تنبيه) قال الابن وإذا خرق العدو سفينة للمسلمين جاز لهم طرْح أقدسهم
 لانهم فروا من موت الى موت ولم ير ذلك ربيعة الا لمن طمع بنجاة فلا يقتل نفسه وليصبر
 لامر الله تعالى وكان الشيخ يعنى ابن عرفة يجوز لمن قطعت يده ظلماً ترك المداواة حتى يموت
 وأتمه على قاطعه والظالم أحق أن يحمل عليه ويحتاج بمسئلة عدم اعطاء المسئلة شيئاً بخلاف
 من قطعت يده في حق فهذا لا يجوز له ترك المداواة وإن تركها حتى مات فهو من معنى قتل
 النفس اهـ قل السنوسى بعد نقله مانصه يعنى أنه كما جاز له أن يمسك ماله عن الظالم ولا
 يمكنه من الانتفاع به وإن كان في تمكنه منه صون نفسه من القتل وغيره فكذلك يجوز
 أن يمسك ماله عن المداواة ونفع الظالم بصرف مصيبة القتل عنه وإن كان أيضاً في المداواة
 صون نفسه من الموت ونحوه ولا يفرق بأن صون النفس لم يتحقق في تمكن الظالم من المال
 بخلاف الداء لانه نقول كذلك الدواء لا يتحقق معه ذلك اهـ وقولى واللفظ له أى للبخارى
 وأما مسلم فلفظه فيه تقديم وتأخير وهو * عن أبي هريرة قل قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم * من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً
 فيها أبداً ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ومن تردى
 من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً * وقوله يتوجأ أى يطمن
 وهو بالهز ويجوز تسهيله أيضاً والله تعالى الخوفيق وهو الهادى الى سواء الطرق

(١) قوله (من ترك مالا) أى من مات وترك بعد وفاته مالا (فلورثته) هذا لفظ
 البخارى ولفظ مسلم فلورثة أى فذلك المال الذى تركه يكون لورثته على حسب ميراثهم
 المعلوم شرعاً وفي هذا الحديث كما قلناه عياض أن لا ميراث بالتبني ولا بالخلف وأن الشرع
 أبطلهما كما بين في آية الموارث (ومن ترك كلاً) بفتح الكاف وتشديد اللام أى تقلاً
 فالكل أصله الثقل ثم استعمل في كل أمر متعب والمراد به هنا العيال كما في النهاية وغيرها
 ويدخل في الكل الذين فعنى الحديث أن من مات وترك عيالا أو ديناً فأمره الى النبي صلى
 الله عليه وسلم في حياته والى خلفائه من بعده والى أمراء المؤمنين من بعد الخلفاء الراشدين
 والى هذا الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام (فالينا) أى فأمره يرجع الينا فنوفى دينه ونقوم
 بمصالح عياله * وإعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل الفتح يؤتى بالرجل الميت عليه
 الدين فيسأل هل ترك لدينه من قضاء فإن حدث أنه ترك وفاء لدينه صلى الله عليه والا ترك الصلاة

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الاطعمة
في باب العجوة
وفي كتاب
الطب في باب
الدواء بالعجوة
للسجستانيين
* وأخرجه
مسلم في
كتاب الاشربة
في باب فضل
تمر المدينة
بثلاث روايات

ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
٨٦٣ مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ
الْيَوْمِ سُمٌّ وَلَا سِحْرٌ (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن سعد

عليه وقال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتح قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم الخ
الحديث الذى رواه مسلم ولفظه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى
بالرجل الميت عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه من قضاء فان حدث أنه ترك وقاء صلى عليه
والا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتح قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن
توفى وعليه دين فعلى قضاءه ومن ترك مالا فهو لورثته * أخرجه مسلم في صحيحه في باب من
ترك مالا فلورثته من كتاب الفرائض وقوله عليه الصلاة والسلام صلوا على صاحبكم قال فيه
القاضى عياض يؤول ترك الصلاة بأنه تدانته في غير مباح وقس فبين تدان ظلمنا ان ذمته
لا تقي بدنيته وقيل هذا كان في بدء الاسلام ثم نسخ حين فتحت الفتوح وصار لكل من
المسلمين حق في بيت المال وفرض لهم فيه سهم الغارمين ويدل عليه الحديث وقيل فعله تأديبا
للمديانين ليقولوا من الدين ويجتهدوا في خلاص ما تدانوا خوف أن تذهب أموال الناس اه
وقوله أنا أولى بالمؤمنين الخ موافق لقوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم الآية لكنه
لا يرهم والى ذلك الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث البخارى افرؤا ان شئتم البي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم * والله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من أصبح) هو بفتح التاء المثناة الموقفة ثم صاد مهملة مفتوحة ثم موحدة
مشددة أى من أكل صباحا قبل أن يأكل شيئا (كل يوم سبع تمرات عجوة) يتقوين
تمرات وعجوة مجرورين بجعل الثانى عطف بيان أو صفة للأول ويتقوين الاول وانصب الثانى
الذى هو عجوة على التمييز وبإضافة تمرات الى عجوة اضافة بيانية وقيدت التمرات في رواية بشر
المدينة وفي أخرى بشر عواليها فيجتمعا لاخذ بالتقيد ويجتمعا التعميم وهو أكثر فائدة
وعليه فيكون التقيد بذلك خرج مخرج الغالب اذ ذاك (لم يضره) بضم الضاد المعجمة
وتشديد الراء من ضره يضره بتشديد الراء * وفي رواية لم يضره بكسر الضاد وسكون الراء
من ضاره يضره ضيرا اذا أضره (في ذلك اليوم سم) بثلاث السين والفتحة أكثر وجمعه
سوم مثل فلس وفلوس وسهام أيضا مثل سهم وسهام والسم هو الشئ القاتل غالبا (ولا
سحر) بكسر السين المهمة * وفي قوله من أصبح الخ تقيد تناول التمرات السبع بذلك أى
بكونها صباحا على الريق وأصل الصبوح والاصطباح تناول الشراب صباحا ثم استعمل في
الاكل ومقابل الصبوح الغبوق والاختناق وبهذا التقيد لا تحصل الفائدة المذكورة ان
تناول التمرات ليلا مثلا وقد تقدم تقيد التمرات في رواية بكونها من تمر المدينة أى عجوتها

أو عجوة عواليها وفي رواية لمسلم عنه عليه الصلاة والسلام قال * من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي * ففي هذه الرواية عموم تمر المدينة في هذه الغائمة إذ لم يقيد ذلك بالعجوة فيها بل قال مما بين لابتيها وفي رواية لمسلم أيضا عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في عجوة العالبة شفاء وإنها تزيق أول البكرة * ورواه أحمد بلفظ في عجوة العالبة أول البكرة على ريق النفس شفاء من كل سحر أو سقم وفي سنن أبي داود من حديث جابر وأبي سعيد الخدري مرفوعا * العجوة من الجنة وهي شفاء من السم ووقع في رواية النسائي من حديث جابر بهذا اللفظ أيضا قال الخطابي كون العجوة تنفع من السم والسحر إنما هو ببركة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لتمر المدينة لا لخاصية في التمر وقد نقل النووي تخصيص عجوة المدينة وعدد السبع من الأمور التي علمها الشارع ولا نعلم نحن حكمها فيجب الإيمان بها قال فهو كعدد الصلوات ونصيب الزكوات وقد جاء هذا العدد في مواطن كثيرة من الطب كحديث صبروا على من سيع قرب وقوله للمؤذ الذي وجهه للبحارث بن كلدة أن يلبه بسبع تمرات اهـ (قال مقبده وفنه الله تعالى) كون تمر المدينة لا يضر معه السم ولا السحر لا يعني على من نور الله بصيرته أن سبب ذلك بركة سكنى النبي صلى الله عليه وسلم فيها ودفنه بها ودعاؤه لها بالبركة الثابت في الصحيح ومن ذلك أن غبارها شفاء من كل داء وفي رواية شفاء من الجذام وقد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يتأثم عن غبارها كما فعله في رجوعه من غزوة تبوك فلا وجه لبحث في كون الوقاية من السم والسحر مستعمل القدر المذكور من غزوتها أو عجوة عواليها أو من مطلق تمرها لأجل خاصية في تمرها وشبه ذلك مما لا طائل بعده ولا احتياج لذلك كله مع تحقق عموم بركتها جميعا بسبب سكناه صلى الله عليه وسلم بها وكونها دار نزول الوحي ومنها فتح سائر البلاد إلى غير ذلك من بركتها الواضحة * وأنوارها اللامعة الثلاثة * فالذي ينبغي الاعتماد عليه هو أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح الاكل كل بقية التعصن من السم والسحر وشبههما ولو لم تفسر له العجوة خاصة اعتمادا على الحديث الصحيح الذي رواه مسلم حسبما تقدمت إليه الإشارة ولا شك أن من نوى ذلك بأكل سبع تمرات من مطلق ما بين لابتيها من التمر يحصل مراده إنشاء الله لهذا الحديث والحديث إنما الأعمال بالنيات المتفق عليه وغير هذا لا ينبغي التعويل عليه * وقولي واللفظ له أي البخاري وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخاري عن سعد بن أبي وقاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * من أصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق

٨٦٤ مَنْ ^(١) تَصَدَّقَ بِعِدْلِ ثَمَرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا
الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا بِمِيزَانٍ ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرِي أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ
حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الزكاة
في باب الصدقة
من كسب
طيب وأخرجه

معلقاني كتاب
التوحيد في باب
قول الله تعالى
تخرج الملائكة
والروح إليه
الخ وأخرجه
مسلم في
كتاب الزكاة
في باب قبول
الصدقة من
الكسب الطيب
وترتيبها بروايات

(١) قوله (من تصدق بعدل) هو بكسر العين ما عا دل. شيء من غير جنسه وبفتحها
ما عا دل له من جنسه تقول عندي عدل دراهمك من الثياب وعدل دراهمك من الدراهم وقال
البيروني العدل والعدل لغتان (ثمرة) بثناة فوقية ثم ميم ساكنة أى بقيمتها أى الثمرة
كما قاله الخطابي وغيره ويقال هذا عدله بفتح العين أى مثله في القيمة وبكسرها أى مثله في
المنظر وزعم ابن قتيبة أن العدل بالفتح المثل واحتج بقوله تعالى * أو عدل ذلك صياما والعدل
بالكسر القيمة (من كسب طيب) أى حلال (ولا يقبل الله) تعالى (إلا الطيب) هذه جملة
معرضة بين الشرط والجزاء تأكيداً لتقرير المطلوب في النفقة (فإن الله) وفي رواية وإن
الله بالواو (يقبلها) بالياء التحتية ثم تاء مشاة فوقية (بيمينه) قل الخطابي جرى ذكر اليمين
ليدل به على حسن القبول لأن عرف الناس أن أيمانهم مرصدة لما عز من الأمور وقيل
المراد سرعة القبول وقال الطيبي لما قيد الكسب بالطيب أتبعه التمين لماسبة بينهما في الشرف
ومن ثمة كانت يد النبي صلى الله عليه وسلم لا تقبل عليه وسلم للظهور ويقال لما كانت الشمال عادة
تنقص عن اليمين بطش وقوة عرفنا الشارع بقوله وكلائنا يديه يمين في رواية أخرى فأتى
النقص عنه تعالى فالخاصل أن الجارحة على الله تعالى مستحيلة ومثل هذا الحديث من أحاديث
الصفات لأهل السنة فيه طريقة السلف التقوى فيه مع اعتقاد تنزيه الله تعالى عن
مشابهة المخلوقات وطريقة الخلف تؤيد بحمله على ما صح في لغة العرب من مجاز وكنائية مع
اعتقاد التنزيه أيضاً وأما ما عييه كثير من الجهة اليوم من حمل الآيات المتشابهة وأحاديث
الصفات على ظاهرها المنوع شرعاً وعقلاً في حق الله تعالى ويزعمون مع ذلك أنهم على طريق
السلف فهو زندقة والحاد تعالى الله عن زعمهم علواً كبيراً فهم خارجون عن الطريقين أى
طريق السلف وطريق الخلف نسأل تعالى التوفيق لأقوم طريق والحتم بالآيمان والاسلام *
بحجوار النبي عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام * (ثم يريها لصاحبها) بمضاعفة الأجر
أو المزيد في السكينة (كما يرى) بضم التحتية ثم راء مهملة مفتوحة ثم باء موحدة مكسورة
بعدها ياء ساكنة من رياء يريه تربية (أحدكم) بالرفع فاعل يري (فلوه) بفتح الفاء وضم
اللام وفتح الواو المشددة على وزن عدو وبكسر الفاء وسكون اللام وتخفيف الواو وبضم الفاء
وضم اللام وتشديد الواو على وزن سمو قال في القاموس القلوب بالسكسر وكمدو وسمو الجعش
والمره فطماً أو بلغا السنة والجمع أفلاء وملاوى وفي اليونانية فلوه بفتح الفاء وسكون اللام
وفتح الواو (حتى تكون) بالثناة الفوقية أى حتى تكون الثمرة (مثل الجبل) لتثقل في

هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٦٥ من (١) نَعَمْدَ عَلَى كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواه)

ميزاته أو المراد أن ثوابها يكون مثل الجبل وفي رواية القاسم عند الترمذى حق ان اللقمة لتصير مثل أحد وضرب المثل بالمهر لانه يزيد زيادة بينة ولان الصدقة تنال العمل وأحوج ما يكون النتائج الى التربية اذا كان فطما نسأل الله تعالى التوفيق لبذل الصدقات باخلاص وأن يهيئ الله لنا الحلال وبوقفا لتصدق منه حتى نضع الصدقة في موضعها * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال * لا تصدق أحد بخرقة من كسب طيب الا أخذها الله بيمينه فغيرها كما يرى أحدكم فلوله أو قنوصه حتى تكون مثل الجبل أو أعظم * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من نَعَمْدَ على كذبا) لفظ من موصول متضمن معنى الشرط والتالى صلته وقوله (فليتبوا) جوابه وهو أمر من التبعه أى فليتخذ (مقعدا من النار) أى فليتخذها مبادء ومسكنا والعباد بالله تعالى قال الخطاى وأصله من مبادء الابل وهى أعطائها ثم قيل انه دعاء بلفظ الامر وقيل هو خير بلفظ الامر معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الاخرى * من يكذب على ينج نار ومعنى الحديث أن هذا جزاؤه الا أن يعفو الله ثم ان جوزى بالنار فلا يخلد فيها ان لم يكن مستعلا بالكذب عليه صلى الله عليه وسلم * والحديث عام في جميع أنواع الكذب لان النكرة في سياق الشرط كالنكرة في سياق النفي في افادة العموم . والكذب عند أهل السنة الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء كان ذلك عمدا أو سهوا * وهذا الحديث يشهد لانقسام الكذب الى العمد وغيره لترتيب الوعيد فيه على من تعمد الكذب عليه صلى الله عليه وسلم فدل على أن من كذب عليه غير متعمد ذلك يسمى كاذبا لكنه غير معاقب بما يقتضيه هذا الوعيد الشديد واشترط النظام وأتباعه من المعتزلة العمد في الكذب وهو بطل لان العمد إنما هو شرط في حصول الاثم بالكذب لا في تسميته كذبا ويرد على المعتزلة تقييد الكذب بالعمد في هذا الحديث اذ لو اقتص الكذب بالعمد لم يكن لتقييده به فائدة ولا شئت أن الكذب عمدا كله حرام الا ما استثنى وقد قدمت الكلام على أقسام الكذب في الجزء الثانى عند حديث لم يكذب ابراهيم الخ وبتأ كمد تحريم الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم لانه في الحقيقة كذب على الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا لان النبي عليه الصلاة والسلام لا ينطق عن الهوى * ان هو الا وحى يوحى * والجمهور على أن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر وقد ذهب أبو محمد الجوينى والد امام الحرمين الى كفر من كذب متعمدا على النبي صلى الله

(١) أخرجه البخاري في كتاب العلم في باب أنهم على كذب النبي صلى الله عليه وسلم ومسام في مقدمة صحيحه في باب التعديل من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأني من روايتهم بمعناه حديث من كذب على متعمداً الخ وحديث لا تكذبوا على الخ من روايتهم معاً

البخاري (١) ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

عليه وسلم ورده عليه ولده امام الحرمين وقال انه من هفوات والده وتبعه من بعده نضعه فيه وانتصر له ابن المنير بأن خصوصية الوعيد توجب ذلك اذ لو كان بمطلق النار لكان كل كاذب كذلك سواء كان كاذباً عليه عليه الصلاة والسلام أو عني غيره فاعلم الوعيد بالخلود قل ولهذا قال فليتبوا الخ وذلك هو الخنود وانتصر له أيضاً بأن الكاذب عليه في تحليل حرام مثلاً لا ينفك عن استحلال ذلك الحرام أو الحلل على استحلاله واستحلال الحرام كفر والحلل على الكفر كفر * وأجيب * عن الاول بأن دلالة التوبة على الخنود غير مسامة ولو سلمت فلا نسام أن الوعيد بالخلود مقتضى للكفر بدليل متعمد القتل الحرام * وأجيب * عن الثاني بأننا لا نسام أن الكذب عليه ملازم لاستحلاله ولا لاستحلال متعلقه فقد يكذب عليه في تحليل حرام مثلاً مع قطعه بأن الكذب عليه حرام وأن ذلك الحرام ليس يستجن عنه وذلك مثل ارتكاب عصاة المؤمنين الكبائر مع اعتقادهم حرمتها ويقرب من الكذب عليه صلى الله عليه وسلم * وهو عين الكذب عليه اللحن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم من ذلك كذا للنووي وغيره (قال السنوسي) في شرح مقدمة صحيح مسلم يشهد لما ذكره النووي في اللحن مانق له ابن الصلاح بسنده عن الاصمعي أنه كان يقول إن أخوف ما أخاف على طالب العلم اذا لم يعرف النحوان يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوا مقدمه من النار لانه لم يكن يلحن فلهما رويت عنه ولحن فيه كذبت عليه * قال الشيخ ابن الصلاح فحق على طالب الحديث أن يتعمد من النحو والافقه ما يتخلص به من شين اللحن والتحريف ومعرتهم رويتنا عن شعبة قال من طاب الحديث ولم يهرع العربية فقله مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال * وعن حماد بن سامة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الحمار عليه محلاة لاشعر فيها * وأما التصحيح فسيبيل السلامة منه الاخذ من أفواه أهل العلم والضبط اه (قلت) والى ما تحصل به السلامة من التصحيح ونحوه أشار العلامة القصار بقوله

من يأخذ العلم عن شيخ مشافهة * يكن عن الزبغ والتحريف في حرم

ومن يكن آخذاً للعالم عن صحف * فعلمه عنده أهل العالم كالعلم

(قال العلامة العيني) في شرح صحيح البخاري عند شرح هذا الحديث مانصه وقول الحميدي صاحب الجمع بين الصحيحين ان حديث أنس هذا انفراد به مسلم غير صواب اه ومثله في شرح النووي لصحيح مسلم في شرح مقدمته (قال مقيد وفقه الله تعالى) الاشبه ان يكون وهم الحميدي بأن يقول أنه مما انفرد به البخاري لا مسلم لان البخاري أخرجه في كتاب العلم في داخل صحيحه بخلاف مسام فانه أخرجه في مقدمة صحيحه لكنه باسناد صحيح ليس في أحد رجاله مقال وهذا الحديث هو أحد ألفاظ حديث * من كذب على متعمداً فليتبوا مقدمه من النار * وهو حديث متواتر وسأني بسط

٨٦٦ من (١) تَوْضُأً فَلَيْسَتْ تَنْتَرِزُ وَمِنْ أَسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ (رواه البخاري) (١) أخرجه البخاري في كتاب الوضوء في باب الاستنثار في الوضوء ومسلم في كتاب الطهارة في باب الايتار في الاستنثار والاستجمار بروايتين أو تزيد

رسول الله ﷺ

الكلام عليه ان شاء الله عند ذكره في هذا الحرف بحول الله تعالى وقوته وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من تَوْضُأً) كلمة من موصولة تنصن معنى الشرط وقوله (فليست تَنْتَرِزُ) جواب الشرط فذلك دخلته الفاء ومعنى قوله فليست تَنْتَرِزُ أى فليخرج الماء من أنفه بعد الاستنشاق مع اخراج ما في الانف من مخاط وشبهه له في ذلك من تنقية مجرى النفس الذى به تلاوة القرآن وبزاله ما فيه من الاذى تصح مجرى الحروف وفيه طرد الشيطان لما رواه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق اذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليست تَنْتَرِزُ ثلاثاً فان الشيطان يبيت على خيشومه * والخيشوم أعلى الانف ونوم الشيطان عليه اما حقيقة أو هو على الاستمارة لان ما يعتقد من الغبار ورطوبة الخيشوم في ثقبى الانف قدارة توافق الشياطين فهو على عادة العرب في نسبتهم المستخبث والمستخبث الى الشيطان أو ذلك عبارة عن تمكسبه عن القيام ولا مانع من حمله على الحقيقة وهل مبيته على الخيشوم يوم التائبين أو هو مخصوص بمن لم يفعل ما يحترس به منه في منامه كقراءة آية الكرسي أو اذا نال الله تعالى منه بمكة وكرمه ووقف لقراءتها قبل كل نوم حتى لا يكون له علينا سبيل والاستنشاق والاستنثار سنتان عندنا وعدهما بعض علمائنا سنة واحدة * قال القسطلاني * وظاهر الامر في قوله فليست تَنْتَرِزُ للوجوب فيلزم من قل بوجوب الاستنشاق لورود الامر به كأحمد وإسحاق وغيرها أن يقول به في الاستنثار وظاهر كلام صاحب المغنى من الحنابلة أنهم يقولون بذلك وأن مشروعية الاستنشاق لا تحصل الا بالاستنثار وقول البني ان الاجماع قائم على عدم وجوبه برده تصريح ابن بطال بأن بعض العلماء قل بوجوبه وقيل الجمهور ان الامر فيه للتنبه مستدلين له بما أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي من تَوْضُأً كما أمر الله فأحال على الآية وليس فيها ذكر الاستنشاق اهـ (ومن استجمَرَ فليوتر) اعراب هذه الجملة مثل اعراب الجملة التي قبلها قال المازري قال الهروي الاستجمار مسح محل البول والغائط بالجوارح وهي الحجارة الصغار ومنه جار مكة وجرت رميت الجمار * قال عياض قال ابن القصار ويجوز أن يكون اشتقاقه من الاستجمار بالبخور الذى نطيب به الرائحة لانه يزيل الرائحة القبيحة واختلف قول مالك وغيره في هذا الاستجمار المذكور في الحديث فقيل معنى به ما تقدم من مسح محل وقيل هو من البخور بأن يجعل منه ثلاث قطع أو يؤخذ منه ثلاث صمغ يستعمل واحدة بعد أخرى والاول أظهر قال القرطبي تطهير محل الاذى يسمى

٨٦٧ مَن (١) تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ

استنجاها واستجمارها واستطابة الا أن الاستجمار مختص بالاحجار والآخران يكونان بالماء والاحجار * وقوله فليوتر احتج به الشافعية وأبو الفرج وابن شعبان كما نسبوه الابن لعياض على أن المطلوب الانقاء مع الثلاث قالوا لان السياق دل على أنه لم يرد الواحدة اذ لو أرادها لقال فليستجمر بواحدة واذا لم يردھا فأقول الاوتار بعدها الثلاث و يؤيده قوله عليه الصلاة والسلام أولا يجدا أحدكم ثلاثة أحجار * ومائت والجمهور انما يراعون الانقاء والوتر مستحب * (قال مقبده وفقه الله تعالى) وقد تقدم في أول حرف الهزة حديث بمعنى هذا الحديث من رواية أبي هريرة باتفاقهما وهو * اذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم ليستنثر واذا استجمر فليوتر * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من توضأ الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ البخاري عن راويه عثمان ابن عفان رضى الله عنه أنه دعا بانه فأفرغ على كفيه ثلاث مرار ففسلها ثم أدخل يمينه في الاناء فغمض واستنثر ثم غس وجهه ثلاثا وبديه الى اذنيتين ثلاث مرار ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرار الى السكعين ثم قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم * أى من توضأ توضأ نحو وضوئي هذا الخ ومعنى قوله (من توضأ نحو وضوئي هذا) * أى من توضأ وضوءاً مثل وضوئي هذا الذى رأيتوه عياناً ونحو هنا بمعنى مثل كما هو صريح لفظ هذا الحديث في كتاب الرقاق (ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه) بشئ من الدنيا كما رواه الحسكيم الترمذى في كتاب الصلاة له وحينئذ فلا يؤثر حديث نفسه في أمور الآخرة ولا التفكير في معاني ما يتلوه من القرآن ولا ما يهجم من الخطرات فيعرض عنه فهو معفو عنه لعدم كسبه له المألوح له التعمير بيجدث نفسه نعم هو بلا ريب دون من سلم من ذلك وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يجهز جيشه في صلاته * قال القسطلاني * قال البرماوى في شرح العمدة يلغى تأويله أى تأويل تجهيز عمر جيشه في صلاته لكونه لا تعلق له بالصلاة اذ السائق انما هو ما يتعلق بها من فهم المتلو فيها أو غيره كما قرره الشيخ عز الدين بن عبد السلام وقال في الفتح المراد ما تسترس النفس معه ويمكن المرء قطعه لان قوله يحدث يقتضى تركها منه اه وقد علمت أن ما يهجم من الخواطر والوساوس ويتعذر دفعه معفو عنه لكنه دون من سلم من الكل لانه عليه الصلاة والسلام انما ضمن الغفران في هذا الحديث لمن لم يحدث نفسه بشئ من الدنيا وذلك انما يحصل بمجاهدة النفس وكفها عن ذلك وتفرغ القلب للعبادة ولا ريب أن المتجردين عن شواغل الدنيا الذين غلب ذكر الله على قلوبهم يحصل لهم ذلك * وروى عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه أنه قال ماقت في صلاة فحدثت

غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (رواه) البخاري (١) ومسلم عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٦٨ مَنْ (٢) جَاءَ مِنْكُمْ الْجُمُعَةُ فَلْيَغْتَسِلْ (رواه) البخاري (٢) ومسلم

نفسى فيها بغيرها قل الزهري رحمه الله تعالى رحمه الله سعداً أن كان لماؤنا على هذا ماظننت أن يكون هذا إلا في نبي اه وجواب من الشرطية قوله (غفر له) بضم الفين مبنيّاً للمفعول وفي رواية غفر الله له (ما تقدم من ذنبه) أى من الصائم ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله كما في رواية لمسام وزاد ابن أبي شيبة وما تأخر * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق *

(١) قوله (من جاء منكم الجمعة) أى من أراد منكم الحجى إليها وان لم تزلمه كالمرأة والعبد والسافر (فليغتسل) استئنافاً مؤكداً وقد علم من تعقيد الغسل بالحجى أن الغسل للصلاة لا لليوم * قل عياض * هو حجة لسكافة في أن الغسل لحضور الجمعة لا لليوم فمن لم يحضرها فلا غسل عليه وقال أبو ثور وبعض السلف إنما هو لليوم * وكون الغسل للصلاة لا لليوم هو منهج مالك والشافعي وأبي حنيفة رحمهم الله * قال القسطلاني * فلو اغتسل بعد الصلاة لم يكن للجمعة ولو اغتسل بعد الفجر أجزأه عند الشافعية والحنفية خلافاً للمالكية والاوزاعي وفي حديث إسماعيل بن أمية عن نافع عند أبي عوانة وغيره كان الناس يغدون في أعمالهم فإذا كانت الجمعة جاؤا وعليهم ثياب متغيرة فشكلوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال * من جاء منكم الجمعة فليغتسل فأقاد سبب الحديث * واستدل به المالكية في أنه يعتبر أن يكون الغسل متصلاً بالذهاب للثلايفوت بفرض وهو رعاية الحاضرين من التأذى بالروائح حال الاجتماع وهو غير مختص بمن تزلمه قالوا ومن اغتسل ثم اشتغل عن الرواح إلى أن بعد ماينهما عرفاً فإنه يعيد الغسل لتزويل البعد منزلة الترك وكذا إذا قام اختياراً بخلاف من غلبه النوم أو أكل أو شرب كثيراً بخلاف القليل اه ومقتضى النظر أنه إذا عرف أن الحكمة في الأمر بالغسل يوم الجمعة لتنظيف رعاية للحاضرين كما مر فن خشى أن يصيبه في أثناء النهار مايزيل تنظيفه استحب له أن يؤخر الغسل لوقت ذهابه كما مر عن المالكية وبه صرح في الروضة وغيرها . ومفهوم الحديث أن الغسل لا يشرع لمن لا يحضره كالمسافر والعبد وقد صرح به في رواية عثمان بن واقد عند أبي عوانة وإبنى خزيمة وحبان في صحاحهم واغظه * من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل ورواه البيهقي بسند صحيح بهذا اللفظ أيضاً * وهو الأصح عند الشافعية وبه قال الجمهور خلافاً لاكثر الحنفية اه واختلف في الغسل أواجب هو في كل جمعة أم مستحب أم سنة وحكي الخطأ في الوجوب عن مالك وطاعة السلف وجاء عن مالك مايدل على أنه عنده مستحب والمعروف من قوله وقول

(١) أخرجه البخاري في

كتاب الوضوء

في باب الوضوء

ثلاثاً ثلاثاً وفي

باب المضمضة

في الوضوء وفي

كتاب الصوم

في باب السواك

الربط واليايس

للصائم . وفي

كتاب الرقاق

في باب قول

الله تعالى يا أيها

الناس ان وعد

الله حق الخ

الآية وأخرجه

مسلم في

كتاب الطهارة

في باب صفة

الوضوء وكاله

بروايتين أو

أزيد

(٢) أخرجه

البخاري في

كتاب الجمعة

في باب هل

على من لم يشهد

الجمعة غسل من

النساء والصبيان

وغيرهم وفي

باب الخطبة

على المنبر *

وأخرجه مسلم

في أوله كتاب

الجمعة بروايات

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

معظم أصحابه أنه سنة وحمل مالك وموافقه صيغة الامر في هذا الحديث على التدب أي السنة وحملوا حديث * حق على كل مسلم أن يقتل الخ الحديث وحديث * غسل الجمعة واجب على كل محتلم على التأكيد كما تقول حق واجب على أي متأكد على * واحتجوا على ذلك أيضا بحديث . من توضأ فيها ونعمت ومن اغتسل فانفس أفضل * وبأن عمر رضي الله عنه لم يرد الداخل لأن يقتل وهو عثمان رضي الله عنه وكان عدم رده له بمحضر الصحابة رضي الله عنهم فلم ينكروا عدم رده وحمل الفقهاء والاصوليين يعدون مثل ذلك اجماعا وحجة لان السكوت كالنطق (تنبيهان) * الاول * للجمعة شرط وجوب وشرط أداء قال الابن فشرط الوجوب ما يتوقف عليه تعاقب الخطاب بالتكليف كالاسلام والذكورية والحرية والمصر أو السكون منه على ثلاثة أميال والاقامة * وشرط الاداء ما يتوقف عليه الامتثال كالامام والمسجد والمطبة وقال ابن عبد السلام شرط الوجوب مالا يطلب به المكف كالبلوغ والذكورية * وشرط الاداء ما يطلب به كالخطبة * والجماعة عند مالك شرط وجوب وجماها ابن الحاجب شرط أداء ولابن عبد السلام ما نصه الجماعة التي تتعزى بهم القرية في الامن والخوف شرط في وجوبها على أهل البلد ولا يشترط حضورها في كل جمعة لحديث العير أي الذي قسم من الشام حين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحطب قائما يوم الجمعة فذهب الناس اليها * فانه لم يبق معه الا اثنا عشر و يذبح أن يختلف عدد الجماعة بحسب الجهات فالبلاد السائلة من الذين يكنى فيها الجماعة اليسيرة اه (الثاني) اختلف هل من شرط امام الجمعة أن يكون واليا يقضى بينهم أم لا * قال عياض * قل مالك والشافعي وأحمد واسحق ليس من شرط امام الجمعة أن يكون واليا يقضى بينهم وشرط ذلك الحنية وقاوا ان عزل صاوا ظهرا حتى يقدم وال غسيرة وحكي يحيى بن عمر نحوه عن مالك وأصحابه وأنها لا تتمتع الا بالامام الذي يخاف مخالفته ونحوه لمحمد بن مسامة وقال لا خلاف أن النظر في اقامتها للموال اذا حضر * قال الابن * الامام أحد شروط الاداء * ابن بشير ويشترط فيه ما يشترط في امام الصلاة ولا يشترط فيه أن يكون الامام الذي تؤدي اليه الطاعة أو مولى من قبله وقد قل مالك رحمه الله تعالى لله تعالى فروض في أرضه لاسيف يسقطها وليها امام أو لم يلها * منها الجمعة قل فن منعهم الامام من اقامتها وقد روا على اقامتها فعلموا واشترط محمد بن مسلمة ويحيى بن عمر أن يكون الامام الذي تؤدي اليه الطاعة قال يحيى وتخاف مخالفته قل محمد بن مسلمة أو مولى من قبله أو بجما عليه * وسبب الخلاف في هذا أنه صلى الله عليه وسلم أقام الجمعة وهو امام الطاعة ومصر وهي المدينة ويجمع فيجتمعا أن يكون جمع ذلك اتفاقا ويجتمعا أن يكون بقصد اه فيؤخذ من هذا أن الامام ماسكا لا يشترط وجود امام الطاعة في الجمعة ان كان في القوم من يقوم بمصلحتهم وهذا هو مذهب الشافعية أيضا كما صرح به القسطلاني

في شرح صحيح البخارى عند حديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته في كتاب الجمعة اذ أن السلطان عندهم ليس شرطاً لصحتها اعتباراً بسائر الصلوات وهذا مقتضى مذهب امامنا مالك وبه قال احمد في رواية عنه وقال الحنفية انه شرط وهو رواية عن أحمد أيضاً لقوله عليه الصلاة والسلام * من ترك الجمعة وله امام جائر أو عادل لاجمع الله شمله رواه ابن ماجه والبزار وغيرهما ، فشرط فيه أن يكون له امام ويقوم مقامه نائبه وهو الأمير أو القاضي (قال مقبده وفقه الله تعالى) مقتضى نصوص المالكية الفقهية أن جماعة المسلمين تقوم مقام السلطان عند فقده في كل شيء اذ التكليف إنما هو بحسب الامكان وينبني على ذلك أن الجمعة اليوم غير ساقطة عن أهل المدن الكبار التي من شأن أهلها أن تنقري بهم تلك المدن كصر القاهرة مثلا مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها اذ لاتصير دار حرب مادام الأمر كذلك كما حققه متأخرو فقهاءنا . ووحوب الجمعة ولو لم يكن للمسلمين خليفة هو صريح قول الامام مالك السابق في نقل الأبي وهو قوله * لله تعالى فروس في أرضه لاسيف يسقطها وليها امام أولم يلها منها الجمعة الخ. وهو أيضا ظاهر قول خليل في مختصره * وجماعة تنقري بهم قرية أولا بلاحد والافتجوز باثني عشر باقين لسلامها الخ * فلم يشترط في وجوبها وجود خليفة للمسلمين وقول خليل وبامام مقيم المراد به الامام الذي يحسن اقامتها ويعلم وقتها وهو امام الصلاة فهو شرط وجوب فيها وشرط أداء كما لابن رشد وعياض . وقيل شرط أداء فقط وظواهر النصوص تدل على أنها لاتنقط باحتلال العدو لبلاد الاسلام وحكمه عليها مادام لم يمنع منها كغيرها من سائر الفرائض لاسيما من غلبوا عليه ومنهوه من الهجرة لأنه صار كالسكره ومقامه تحتهم حيثئذ ليس جرحه في حقه كما في الدرر المكنونة في نوازل مازونة ونحوه في المعيار في نوازل الدماء والحدود . وفي حاشية الزواني على التاودي على تحفة ابن عاصم عند قوله * . والحكم العدل على قضائه * الخ ناقلا عن سيدي عبد الله العيدوسي في رسم يأتي من بلد النصرى بشهادة المؤمنين الساكنين ببلد النصرى مانصبه (ان كانت سكناهم هناك اختيارا منهم فلا شك ان ذلك كبيرة عظيمة نوجب اسقاط شهادتهم لأن المقام بين أظهر الكفار مع القدرة على الهجرة عنهم حرام باجماع * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا برىء من كل مسلم مقيم مع المشركين * فأما ان منعوا من الخروج عنهم الا بترك أموالهم من غير خوف على أنفسهم ولا على أهلهم فانه يجب عليهم الخروج بتسليم أموالهم ان كانوا يقون لهم منها مايلفهم الى أرض الاسلام وأما ان كانوا يخافون على أنفسهم أو على أهلهم فنه يجوز لهم المقام عندهم ولا يكون جرحه في شهادتهم اه) ثم ذكر في جواب اللازري عن نحو هذه المسئلة مانص المراد منه (فن ظهرت عدالته وشك في وجه اقامته فالأصل عذره لأن أكثر الاحتمالات تشهد لعذره فلا تترك لاحتمال واحد الا أن يكون هناك قرائن تدل على الاختيار اه) قال وهذا أولى من جواب صاحب المعيار بعدم جواز شهادة عدولهم وعدم قبول خطاب قضائهم مطلقا لقول بعضهم ان بلاد الاسلام لاتصير دار حرب بمجرد استيلائهم عليها بل حتى تنقطع اقامة شعائر الاسلام عنها ، وأما مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها فلا تصير دار حرب اه ومن صرح بأن بلاد الاسلام لاتصير دار حرب باحتلال العدو مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها الشيخ (٢٢ — زاد — رابع)

الدسوقي في حاشية شرح الردير المختصر خليل عند قوله في أول فصل الجمعة باستيطان بلد النخ ولفظه (واعلم انه متى كانت البلد مستوطنة والجماعة مستوطنة وجبت عليهم وصحت منهم مطلقا ولو كانت تلك البلد تحت حكم الكفار كما لو تغلبوا على بلد من بلاد الاسلام وأخذوها ولم يمعوا المسلمين المتوطنين بها من اقامة الشعائر الاسلامية فيها كما هو ظاهر اطلاقهم اه) وفي حاشيته أيضا عند قول خليل في كتاب الجهاد لا أحرار مسلمون قدموا بهم مانص المراد منه (وأما ما أخذوه من بلادنا بعد استيلائهم عليها بالقهر وقدرنا على نزعهم منهم قبل أن يذهبوا به لبلادهم فإنه ينزع منهم لأن بلاد الاسلام لا تصير دار حرب بمجرد استيلائهم عليها بل حتى تنقطع اقامة شعائر الاسلام عنها ، وأما مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها فلا تصير دار حرب) اه منه بلفظه (قال جامعه وفقه الله تعالى وأعانه) ومما يوضح قولى السابق وظواهر النصوص تدل على أنها أى الجمعة لا تسقط باحتلال العدو لبلاد الاسلام وحكمه عليها مادام لم يمنع منها النخ مأسأبئنه لك ان شاء الله في مبشرين : (المبحث الأول) في الكلام على معنى النقرى المذكور من شروط الجمعة عند الفقهاء وبيان الأمن المشروط فيه (المبحث الثانى) في بيان اختلاف جهى عدم الأمن العتير في وجوب الجمعة شرعا (أما المبحث الأول) ففيه أقول . وعلى الله تعالى اعتيادى في كل مقول ومتقول : قال الخطاب على مختصر خليل ومعنى قوله تنقرى بهم قرية أى يمكنهم التواء أى اقامة آمين مستغنين عن غيرهم في الدفع عنهم اه ثم قال : وقال ابن فرحون في شرح ابن المحاضر وذلك بخلاف بالنسبة الى الجهات في كثرة الأمن والحرف ، ففي الجهات الآمنة تنقرى بالقرى البسيرة بخلاف غيرها مما يتوقع فيه الخوف اه وقال ابن عبد السلام وأما الموضع الذى يمكن فيه التواء فنفى أن يختلف الحكم فيه باختلاف الجهات فالبلاد الى ساحت من الفتن تنقرى القرية فيها بجماعه يسيرة في الحصوص وغيرهم بخلاف ذلك اه وقال الأبي معنى يمكنهم التواء يدفعون عن أنفسهم اه والتواء بمعنى اقامة بالباء الثلاثة وبالمد . ثم قال الخطاب عد ماسقاه عنه بكلام طويل ما نص المراد منه : وعلم من هذا ان حكم القرية المذكورة يعنى قرية كان تكلم عليها قبل هذا حيث حصل لهم الأمن بمجملتهم وأمكنهم المقام بموضعهم وجبت عليهم الجمعة . وعلم منه أيضا معنى النقرى وهو ان تمكنهم اقامة آمين مستغنين عن غيرهم . وتقدم قول الباجي ان الذى يجب أن يعتمد عليه من الدليل أن الاثنى عشر عدد يصح منهم الافراد بالاستيطان فصيح أن تعقد بهم الجمعة وانه معلوم أن الثلاثة والأربعة لا يمكنهم أن تنقرى بهم القرية كما تقدم جميع ذلك في كلامه وقال ابن ناحى وأما الاستيطان فقال الباجي هو اقامة بذية المأيد ونقله ابن فرحون وابن الغرات وغيرهم اه منه بلفظه . ثم قال في التنبيه اثنى مانصه : قال ابن ناجى القروى عندنا بأفريقية بما في الواضحة عن مطرف وابن الماجشون يقيمها الثلاثون وما قاربها وقال ابن حبيب مثل قوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمع ثلاثون بيتا والبيت مسكن الرجل الواحد . واختلف في معنى قوله وما قاربها فكان شيخنا الشيبى يقول كاسبعة والعشرين لا أقل . وكان شيخنا يعنى البرزلى يقول كالخسبة والعشرين والاقرب هو الأول وبه أقول . واختلف هل يعتبر في العدد من لا تحب عليهم كالمسافرين والعبيد أم لا على قولين وهذا اذا كل بهم عدد الجماعة لا أنهم كلهم عبيد أو مسافرون اه قال البساطى في المغنى

لاتجزى الأرملة والحسنة الى المشرة واختلف هل يعتبر في ذلك أن تتقرى بهم قرية حيث يستغنون عن غيرهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وبحيث يدفعون كذلك وهو المشهور أو يعتبر العدد على قولين وعلى الثاني اختلف في كمية ذلك في الواضحة لادونها ، وفي المختصر ما يؤخذ منه الحسبون وفي اللمع عشرة وفي غيره اثنا عشر اه فقول الخطاب في تصوير معنى القرى : حث يستغنون عن غيرهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وبحيث يدفعون كذلك وهو المشهور مثله قول العلامة الشيخ حجازي على شرح مجموع الأئمة ونصه بأن تمكهم الإقامة صيفا وشتاء مع الدفع عن أنفسهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وذلك يختلف باختلاف الجهات من كثرة الخوف والفقر وقتلتها اه ومثله أيضا قول العدوي في حاشية الرسالة أي ان شرط الجمعة أن تكون من جماعة تستغنى وتأمينهم قرية بأن تمكهم الإقامة فيها صيفا وشتاء والدفع عن أنفسهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وذلك يختلف بحسب الجهات من كثرة الخوف والفقر الى أن قال والعقد انه متى ما كان يمكنهم الإقامة على الأيدي مع الأمن والقدرة على الدفع عن أنفسهم صحت الجمعة وان لم يحضر منهم الا اثنا عشر غير الامام ناقلين سلامها وبه يعلم أن المراد بإمكان الإقامة والدفع عن الأفسس والاستغناء عن الغير الغالب لا النادر كما هو صريح قول صاحب الميسر الصغير على مختصر خليل بحيث تمكهم الإقامة والدفع عن أنفسهم مستغنيين عن غيرهم غالبا اه بلفظه فإذا علمت أن كلامهم اعلا يتوجه للأمر الغالب لا النادرة كما هو اللة عدة والشأن في شريعتنا المطهرة كما أشار له ناضم الفوائد المالكية بقوله .

وغالبا غلب على مانرا وهو شأن شرعا فكثرا

فاعلم انه لا رافع وجوب الجمعة الخوف من الجيوش الكثيرة المحتلة لبلاد الاسلام لاسيما ان لم يمنعوا من اقامتها لأن هذا يوجد في المدن الكبيرة . في ضوء الشموع لحققة المحققين محمد الأئمة الكبير ماصه : قوله تتقرى بهم قرية بأن يدفعوا عن أنفسهم الأمور الغالبة ولا يضر خوفهم من الجيوش الكثيرة لأن هذا يوجد في المدن اه بلفظه وأقره الداوي في حاشية شرح أقرب المسالك على طريق الارتضاء له وهه ينضح أن اشتراط الأمن من احتلال العدو ليس هو المقصود من تعبير الفقهاء باشتراط الأمن في وجوب الجمعة فاشتراط الأمن من احتلال العدو الكثير العدد والعدد كمالهم في هذا الزمن غير صواب وان قال به بعض العلماء المحققين من أهل الديانة وكان اليه ميل أخينا العلامة الكبير الشيخ محمد الحضر رحمه الله تعالى فكان يتركها تارة محتجا بظاهر تعبيرهم باشتراط الامن ويكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلها بمكة المشرفة لعدم أمنه بها ولما وصل المدينة وحصل له ولأصحابه الامن صلاحها وتارة يصلها رحمه الله وكنت أباحته في ذلك كثيرا وكان من آخر فعله صلاته الجمعة بالمدينة المنورة رحمه الله تعالى وتقبل منا ومنه (قلت) ولا يخفى على العالم الذكي أن وجه اشتراط أمن القرى في وجوب الجمعة اعلا هو خوف شغل الدائل على قرية تصلى فيها لأهلها عن اقامتها بقتالهم فلذلك اشتراط شرعا حصول التقوى المستنزم للأمن المعتبر شرعا وهو الأمن غالبا الحاصل بالدفع ان احتيج له لا ينجوا لجاه ومسألة احتلال العدو المتغلب لا يقاس عدم الامن منها على عدم الأمن الناشئ عن عدم تقوى القرية بقلته من يمكنه الدفع عنها حصول الفرق الواضح بينهما لأن العدو المحتل ترقب عدم الأمن من منعه لما عن اقامتها بعيد بحسب المشاهدة والاستقراء التام لأن

العدو المحتل وإن كان يده الممّع لنا عادة منها لم يسبق له فعل ذلك في الماضي لا لعدم بغضه لدينا ولا لحرفه منا ولكن أنما يؤخر منعنا منها ومن غيرها من الصلوات والديانات ليستأصل ديننا كله بالتدريج والمخاطبة وتحبيب الكفر الى جهلنا (فبهذا ظهر الفرق) بين عدم الأمن لأن الأمن من هجوم صائل اللصوص على قرية غير تامة الثغرى غير واقع دائما بخلاف الأمن من منع العدو المحتل من اقامتها لها فانك قد علمت أنه لم يسبق له وليس من مصلحته التي يطلبها باحتلاله وهى استئصال جميع ديننا بالتدريج واستعباد جميع المسلمين . وحينئذ فلا وجه لتركنا لفرص أوجه الله تعالى علينا بنص الكتاب العزيز في قوله تعالى يأها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون وبخصوص الأحديث الآتى ان شاء الله تعالى بعضها كحديثه صلى الله عليه وسلم الذى رواه ابن ماجه وفيه فن تركها في حياتى أو بعدى وله امام عادل أو جائر استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له ولا صوم له ولا بر له حتى يتوب الحديث وحينئذ فما دام العدو لم يمنع من اقامتها تعين وجوبها على السكائن من المسلمين تحت حكم العدو مع توفر شروطها الباقية كتعين سائر الصلوات والديانات الواجبة (وأما المبحث الثانى) وهو بيان اختلاف جهى الأمن المعتبر في وجوب الجمعة شرعا فهو بعد قياس عدم أمننا من منع العدو لنا من اقامة الجمعة على عدم أمن النبي صلى الله عليه وسلم من منع الكفار له بمكة من اقامتها حيث لم يصلها بمكة وكتب الى مصعب ابن عمير قبل الهجرة وكان مصعب بالمدينة أن يصلى الجمعة بعد الزوال ركعتين وأن يخطب قبلهما فجمع مصعب في بيت سعد بن خيشمة باثنى عشر رجلا وقد روى أنهم كانوا أربعين كما نسب السهلى للدار قطنى من حديث مالك عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله ابن عباس قال آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجمعة قبل أن يهاجر ولم يستطع أن يجمع بمكة ولا يبدى لهم فكاتب بذلك الى مصعب بن عمير فهو أول من جمع حتى قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فظهر ذلك عليه الصلاة والسلام ورواه السيوطى في الدر المنثور باخراج الدار قطنى عن ابن عباس بزيادة تعلم بالوقوف عليه وأخرج الطبرانى عن أبى مسعود الأنصارى قال أول من قدم من المهاجرين المدينة مصعب بن عمير وهو أول من جمعها يوم الجمعة جمع بهم قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم اثنا عشر رجلا اه ووجه بعد هذا القياس هو اختلاف جهى الأمن المعتبر شرعا في وجوب الجمعة في الصورتين لأن عدم أمن النبي صلى الله عليه وسلم من منع الكفار له من اقامتها بمكة كان أمرا محققا واقعا قطعا ولذلك لم يصلها بمكة أصلا وعدم أمننا الآن من منعهم لنا من اقامتها بعد انتشار شريعتنا واستمرارنا عليها وهم يشاهدون ذلك من كل من كان منا تحت احتلالهم ولا شك في أنهم يكرهون اظهار شعائر ديننا كالجمعة والأعياد ويودون كفرنا أمر غير محقق الحصول بسرعة كما شوهد ولن يزال مشاهدا ان شاء الله لقوله تعالى ليظهره على الدين كله فنحن وان لم نأمن بالقطع من منعهم لنا من اقامتها فعدم أمننا حينئذ أمر متوهم لا محقق حسب ما بيناه من المشاهدة ولعله لأجل طلبهم استئصال ديننا كافة بالتدريج كما سبق فلا يقاس على عدم أمن النبي صلى الله عليه وسلم من منع الكفار له من اقامتها بمكة المحقق الوقوع مع اختلاف جهى

عدم الأمن لأن جهة عدم أمن رسولنا عليه الصلاة والسلام كان من ابتداء اقامتها بمكة وجهة عدم أمننا من منع العدو لنا من اقامتها الآن انما هو بعد انتشار حكمها وعمارته ذم المسلمين بوجوبها فلا تبرأ ذمهم من ذلك الوجوب المحقق الا بفعلها ولا يسقط وجوبها عدم الأمن المتوهم أو المشكوك لان اليقين لا يرفع بالملك والذمة لا تبرأ بعد عمارتها الا بمحقق (فان قيل) متحقق يقينا أن العدو القادر لا بد أن يمنع المسلم مما يخالف دينه كالجمعة كما دل عليه القرآن والاحاديث (فالجواب) انا لا نترك ما فرضه الله علينا حتى نمنع منه وهائل عليه مادما مكلفين به وكوننا لا نتركها مادما مكلفين بها لقدرتنا على اقامتها هو صريح ما تقدم قل الأبى له عن الامام مالك في التنبيه الثاني من التنبيهين المذكورين قبل المبحثين حيث قال الابى قال يعنى مالكا فان منعهم الامام من اقامتها وقدرنا على اقامتها فعلوا اه فاذا كان وجوبها لا يسقطه منع الامام المسلم لنا منها وان قدرنا على اقامتها مع منعه لنا فعلنا كما هو قول امامنا مالك فن باب أخرى أن لا يرتفع وجوبها عا اذا منعنا منها العدو المحتل وتعين اقامتها علينا ان قدرنا ولو بقتاله على منعنا منها وان عجزنا عن قتاله جهادا لا عراز الدين وابتغاء مرضاة الله تعالى فلا أقل من أن ندافع عن أنفسنا حتى نؤدى ما فرضه الله تعالى علينا من صلاة الجمعة التى هي من أعظم شعائر الدين (لطيفة) مناسب ذكرها هنا وهى سؤال العلامة الدائق الشيخ أفلوط بن محمد الحكيم ثم الرمضاني رحمه الله تعالى ملغزا في وجوب صلاة الجمعة على المسلمين وتأخر فعل النبي عليه الصلاة والسلام لها في بيتين وهما

أيا فقهاء العصر أى فريضة تأخر عن ايجابها فعلها النبي
ومن قبل صلاحهم الصحب عصبه ولم يك اذ ذاك النبي يثرب

فأجبت سؤاله بقول

هى الجمعة الغراء كانت صلاتها عليهم بفرض للشروط يثرب
ولم تتوفر تلك أيام كونه بمكة اذ حزب الضلال غيبه
وحيث آتى المختار طيبة حتمت عليه فصلاها بمقدمه النبي
عليه صلاة الله مادام شرعه هو النهج الاعلى على كل مذهب

وحاصل ما أشار اليه صاحب البيت أن الجمعة شرعت بمكة المشرفة وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلها بها وصلها بالمدينة المنورة جماعة من الصحابة رضى الله عنهم بأمره قبل صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لها فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة صلاها في مسجد رانوءاء بوزن عاشوراء مسجد بنى سالم بن عوف قبل أن يصل الى داخل المدينة وهذا المسجد بين المدينة وقباء بواد هالك وقد زرته وصليت بحمراه الذى أدركته مينا ولا أدري ما حدث له بعد توطئى لمصر (فان قلت) قولك في جوابك لبيتى اللغز . ولم تتوفر تلك أيام كونه * بمكة الخ أى لم تتوفر شروط فرضها عليه صلى الله عليه وسلم يشعر بأن الخوف من العدو آنس كثير القادر على المنع منها مسقط لوجوبها وذلك خلاف ما تقدم لك من تعين وجوبها علينا الآن. (فالجواب) هو ما تقدم لنا من الفرق بين عدم الامنين بأن عدم أمن رسولنا عليه الصلاة والسلام ومن بقى معه من أصحابه رضى الله عنهم كأبى بكر وعلى

رضى الله عنها من منع الكفار لهم من اثناء اقامتها عند ظاهر في عدم وجوب تكليفهم بها اذ شرط التكليف الامكان بحسب الزمان والمكان كما قال الناظم

وانما اسكف بالامكان بحسب الزمان والمكان

وبمجرد حصول الامن له عليه الصلاة والسلام من العدو بوصوله المدينة صلاحها بخلاف عدم الامن من منع العدو المحل لبلاد الاسلام للمساهمين منها الآن فانه على فرض تقديره كان بعد تقرر وجوبها في ذمم المسلمين وان ذمهم لا يبرأ من ذلك الوجوب الا بمحقق كما تقدم . فاستوفى (فقد تحصل) من مجموع ما حررناه هنا بعبارة التأمل والدقيق ، والتوقف كثيرا طلبا للتحقيق ، أن اقامة الجمعة مطلوبة على سبيل الوجوب من المسلمين في هذا الزمان مع احتلال العدو كسائر شمائر الاسلام وانه لا يسقطها خوف توقع منعهم لنا منها حيث أراد العدو ذلك لأن خطاب الله بها للمسلمين في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية لا يزال منسجبا على من تأخر من هذه الامة كمن تقدم منها فلم يقيد بزمان عن زمان ولا بفريق من المسلمين عن فريق لان الامر في قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله أي فاسعوا الى خطبة الامام والصلاة معه كما في تفسير ابن عباس وكما أخرجه ابن أبي شيبة في معنى فاسعوا الى ذكر الله من أن المراد بذكر الله موعظة الامام يتناول جميع الاشخاص في جميع الازمة والامكة الا مكانا لم تتوفر فيه شروطها كعدم تفرق القرية السابق بيان معناه أو كأهل البوادي الذين لا مسجد مبنيا لهم ونحوهم ولان الاحاديث الآتية ذكر بعضها في التنبيه الأول صريحة في عدم انقطاع الخطاب باقامتها الى يوم القيامة . ثم اعلم أن وجوب الجمعة على المسلمين السابقين تحت حكم العدو لا ينافي شرعا وجوب الهجرة عنهم على كل من قدر عليها ووجد لها سبيلا وسيأتي لنا ان شاء الله تعالى تحقيق الكلام على الهجرة في هذا الزمان عند حديث ويحك ان الهجرة شأنها شديد الخ في حرف الواو (تنبيهات) (الاول) في الحث على صلاة الجمعة ولو في هذا الزمان والترهيب من تركها لغير عنبر . فقد روى مسلم وابن ماجه وغيرهما عن أبي هريرة وابن عمر رضي الله عنهم انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره : ليتبين أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين ورواه ابن خزيمة بلفظ تركهم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري . وقوله ودعهم الجمعات هو بفتح الواو وسكون الدال أي تركهم الجمعات . وعن أبي الجعد الضمري وكانت له صحبة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه رواه احمد وأبو داود والنسائي والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم . وفي رواية لابن خزيمة وابن حبان من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر فهو منافق وأخرج احمد باسناد حسن والحاكم وقال صحيح الاسناد عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه وروى الطبراني في الكبير باسناد حسن عن كعب ابن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليتبين أقوام يسمعون النداء يوم الجمعة ثم لا يأتونها أو ليطنعن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين وعن أسامة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم من ترك ثلاث جمعات من غير عذر كتب من الغافلين رواه الطبراني في الكبير من رواية جابر الجعفي وله شواهد وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال من ترك الجمعة ثلاث جمع متواليات فقد نبذ الاسلام وراء ظهره رواه أبو يعلى موقوفاً بإسناد صحيح وأخرج البيهقي عن محمد بن عبد الرحمن بن زرارة قال سمعت عمر ولم أر رجلاً مثلاً به شيئاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع النداء يوم الجمعة فلم يأتها ثم سمعه فلم يأتها ثم سمعه فلم يأتها طبع الله على قلبه وجعل قلبه قلب منافق وروى الترمذى عن ابن عباس أنه سئل عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل ولا يشهد الجماعة ولا الجمعة قال هو في النار والعياذ بالله وقد روى الطبراني والأصبهاني وغيرهما عن سمرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا الجمعة وادنوا من الامام فان الرجل ليكون من أهل الجنة فيتأخر عن الجمعة فيؤخر عن الجنة وانه لمن أهلها اه وروى ابن ماجه عن جابر رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يأيتها الناس توبوا الى الله قل أن تموتوا وباحدروا بالأعمال الصالحة قبل أن تفسلوا وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعانية ترزقوا وتنصروا وتعبروا واعلموا أن الله افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا في شهرى هذا في عامى هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياتى أو بعدى وله امام عادل أو جائز استخفافاً بها وجعوداً بها فلا جمع الله له شمله ولا يبارك له في أمره الا ولا صلاة له الا ولا زكاة له الا ولا حج له الا ولا صوم له الا ولا بر له حتى يتوب فمن تاب تاب الله عليه ورواه الطبراني من حديث أبى سعيد الخدرى أخصر منه وأخرج الامام احمد وسعيد بن منصور والقسائى وابن أبى حاتم والطبراني وابن مردويه عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتندرى ما يوم الجمعة قال الله ورسوله أعلم قالها ثلاث مرات ثم قال في الثالثة هو اليوم الذى جمع فيه أبوك آدم أفلا أحدثكم عن يوم الجمعة لا يتطهر رجل فيحسن ظهوره ويلبس أحسن ثيابه ويصيب من طيب أهله ان كان لهم طيب والا فإلا ثم يأتى المسجد فيجلس وينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة ما بين الجمعة الى الجمعة ما اجتنبت الكبائر وذلك الدهر كله . (فاذا تأملت) ما جليته هنا من أحاديث الترهيب لتارك الجمعة مع الحديث الأخير المرغب فيها المصرح بكفارة صلاتها لما بين الجمعة والجمعة من الصفائر وضمت الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر اعلّموا ان الله افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا في شهرى هذا في عامى هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياتى أو بعدى وله امام عادل أو جائز النج وقوله في الحديث الأخير الذى هو حديث سلمان وذلك الدهر كله (علمت) أنه لا سبيل الى جواز تركها بتأويل ضعيف لا تشهد له الأدلة القطعية احتجاجاً بظواهر عبارات الفقهاء المخالفة لظاهر قوله تعالى يأيتها الدين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية ولا يقدح في وجوبها في هذا الزمان عدم الرضا عن ديانة الحكام كيفما كانوا كما تشهد له الأدلة القطعية وفيما ذكرناه منها كفاية لمن وفقه الله تعالى وأولاه العناية (لطيفة) تناسب الاحتجاج بظاهر الآية المذكورة وهى ما أخرجه ابن أبى شيبة وابن المنذر فقد أخرجا عن ميمون ابن أبى شعيب قال أردت الجمعة في زمن الحجاج فتهيت للذهاب ثم

قلت أين أذهب أسلى خلف هذا فقلت مرة أذهب ومرة لأذهب فاجمع رأيي على الذهاب فتناداني مناد من جانب البيت يأبىها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله ومما يؤيد عدم جواز تركها طول الدهر ووجوب المبادرة بها في كل زمان ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن ابن جريج قال قلت لعطاء هل تعلم من شيء يحرم اذا أذن بالأولى سوى البيع قال عطاء اذا نودى بالأولى حرم اللبوس والبيع والصناعات كلها هي بمنزلة البيع والرقاد وأن يأتي الرجل أهله وأن يكتب كتابا قلت اذا نودى بالأولى وجب الرواح حيثن قال نعم قلت من أجل قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة قال نعم فليدع حيثن كل شيء وليرج اه فهذا كله مما يقوى قلب المؤمن على أداء فرض الجمعة وعلى أن وجوبها مستمر الى أن يأتي وعده الله تعالى ويزيل عنه الفلك هل الواجب عليه الجمعة أو الظهر والله تعالى أعلم (التنبيه الثاني) قال الرهوني في كتاب الجمعة من حاشيته على الزرقاني نقلا عن المازري مانصه : اختلف العلماء في الفرض يوم الجمعة فعندنا أن الواجب بالزوال صلاة الجمعة لا الظهر وهو أحد قول الشافعي وله قول آخر أن الواجب بالزوال الظهر ويلزم اسقاطها بالجمعة فالحجة للقول بأن الواجب الجمعة الاتفاق على أنه مأمور بفعلها وأنه غير مخير بين فعلها وفعل الظهر وذلك يقتضى تعيين وجوبها وأن الوقت لها ومحال أن يكون الوقت للظهر ويحرم فعل الظهر في هذا تناقض لا يصح . وأما من قال ان الواجب الظهر فانه قاس يوم الجمعة على سائر الأيام وأيضا من فاته الجمعة انتقل الى الظهر فولم يكن الظهر فرض الوقت لما انتقل اليه وانما أمر بفعل الجمعة اسقاطا لفرض الوقت الذي هو الظهر كما يؤمر من رأى في وقت الظهر غريبا أن يسعى في اتاذه ويترك الظهر وان كان الوقت لها وتظهر ثمرة الخلاف فيمن صلى الظهر قبل صلاة الامام الجمعة اه (قال مقيد وقعه الله تعالى) حاصل ما في حاشية الرهوني وغيره من متأخري فقهاءنا أنه لا خلاف في منع تعدد الجمعة في المصر الصغير وأما المصر الكبير ففيه ثلاثة أقوال المنع رعاية لفعل الاولين وطلبا لجمع الكلمة وهو المشهور وعليه جرى في المختصر فقال والجمعة للعتيق . والجواز ليحيى ابن عمر والتفصيل لابن القصار ان كان ذا نهر أو مافي معاه مما فيه مشقة جاز وهل محل الخلاف عند فقد الضرورة والاجاز اتفاقا وهو ظاهر كلام أئمة المذهب أو محله عند وجودها والا منع اتفاقا وهو ظاهر نقل اللخمي عن الشيخ ونصه : اقامتها في مسجدين أولى اذا كثرت اللباس وبعد من يصلى في الاقنية من الجامع لانهم لا يأتون بالصلاة حيثن على حقيقتها وقد يكون الامام في السجود وهم في الركوع اه وما اقتضاء كلامه من الاقتصار على اقامتها بمسجدين هو ظاهر كلام الفاضل عبد الوهاب في المعونة وفي كلام ابن بشر ما يشير الى جواز الثالثة أو أكثر بحسب الحاجة وهذا هو السلب والاقبى وان كان قولنا خارج المذهب وبه أفتى جمع من الأئمة كما في الميعار وجرى به عمل اللباس في أمهات الامصار بمشارك الارض ومغارها فبجواز التعدد بحسب الحاجة هو الذى اعتمدته المحققون من متأخري فقهاء المالكية قال الرهوني بعد نقل قول العلامة خليل صاحب المختصر في توضيحه لا أظنهم يختلفون في جواز التعدد في مثل مصر وبغداد اه بكلام مانصه فالمنع الذى اقتضى جواز التعدد بمصر ونحوها هو ضيق الجامع الواحد وما في حكمه ممن يصلى الجمعة بهما فاذا وجد هذا في غيرها جاز التعدد بحسب الحاجة وقد نص العلماء

على أنه يؤخذ من الص معنى يعصه كما يؤخذ منه معنى يخصه وعلى الحاجة المذكورة يحمل قول ناظم العمل المطلق

وألغ فيها شرط أن تتعدا في المصر بل يجوز أن تعدا

وكذا قول القلثاني في شرحه لمختصر ابن الحاجب وقد مضى العمل في حاضرة تونس وغيرها من كبار المواضع بالتعدد وشاهد ذلك أكابر العلماء واستمر أمرهم عليه فلا ينبغي التشويش على الناس بذكر تشهير المنع واختلاف العلماء رحمة والمحمد لله اه منه بلفظه قال العلامة سيدي محمد الطالب ابن العلامة سيدي حمدون بن الحاج في حاشيته على شرح المرشد العين بعد تلخيص كلام الرهوني المذكور مانصه فإن حكم التعدد صار منهم كالاجماع بعد تقرر الخلاف وهو رافع له عند بعض الاصويين اه المراد منه (إذا علمت) ما جرى من الخلاف في صلاة الجمعة إذا تعددت صلاتها في المساجد ببلد واحد هل تصح الجمعة في غير التيق أولاً تصح مع أن معتقد مذهب الشافعي وجوب صلاة الظهر بعدها في مثل مصر وبغداد وشبههما من البلاد الكبيرة التي تعدد فيها صلاة الجمعة بالمساجد بل قال الجلال السيوطي في رسالته ضوء الشعة المذكورة في كتابه الحاوي ليس للشافعي نص بجواز التعدد أصلاً ولا في الجديد ولا في القديم وقاعدة مذهبنا المالكي مراعاة الخلاف الخارج مع أن خليلاً صرح في منته بطلان الصلاة خلف الفاسق بناء على اشتراط عدالة الامام وان كان المعتمد كراهتها خلفه فقط . وكان الواجب علينا الآن اعتقاد وجوب صلاة الجمعة لقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية والجماعة فيها فرض لاسنة وحال أئمة الصلاة الآن على ما هو معلوم من خلق لحام غالباً وهو فاسق بلارب وان لم هل بتعلقه بالصلاة مع عدم توق كثير منهم اليوم للمحرم كاغتياب الناس فقد صرح صاحب الميسر الصغير في بيان أمثلة الفسق بمجاعة بأن منه من يقتاب الناس ومن لا يتقى الحرام كما ذكره القباب فجعل هذين من الفسق بمجاعة (فاعلم) أنه يتأكد علينا الآن احتياطاً في هذا الزمان ان نعلي الظهر بعد صلاة الجمعة طلباً لتحقيق براءة ذمنا من فرض هذا الوقت الذي هو الظهر في الواقع حيث لم يكن امام الصلاة مستوفياً شروط الامامة في هذه الحالة تفرع لنا صلاة الظهر احتياطاً للاشتباه الحاصل لنا في صحتها بسبب الاتهام بالفاسق بمجاعة لأن من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه كما في حديث الصحيحين وقد قال القرني في اضاءة الدجنة

وذو احتياط في أمور الدين من فر من شك الى يقين

ولأن الذمة لا تبرأ من هذا الفرض الا بتحقيق أدائه على الوجه المشروع وحيث لم يكن امام الجمعة مرضياً في دينه تحقيقاً فلم يؤد فرضها على الوجه المشروع فصلاة الظهر بعدها احتياطاً حيث لم يكن مرضياً في دينه اما ان تكون واجبة ان مشينا على قول خليل في مختصره بطلان الصلاة خلف الفاسق أو تكون مندوبة ان مشينا على القول بكراهة الصلاة خلفه لتعذر السلامة من فسق أئمة المساجد بالوصف المذكور في هذا الزمان غالباً مع أن مراعاة خلاف الشافعية أو غيرهم من قواعد مذهبنا المالكي كما أشار اليه ناظمها بقوله

وهل يراعى كل خلف قد وحد أو المراعى هو مشهور عهد

وقد علمت أن المعتمد في مذهب الشافعية وجوب صلاة الظهر بعدها في مثل مصر عند تعدد

المساجد (ولا يقل) حيثئذ اتناصينا ست فرائض لأن صلاتنا الظهر بهذا الوصف بمنزلة من صلى إحدى الفرائض الخمس ثم طرأ له الشك في صحة صلاته بسبب من الأسباب قبل خروج الوقت فتجب عليه إعادتها حيثئذ ولا يقال إنه صلى ست فرائض لأن صلاته متوسطة بنيتها التي محلها قلبه وقد ثبت في الصحيحين قوله عليه الصلاة والسلام أنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى الحديث وهذا المسمى لم ينو أنها صلاة سادسة بل نوى أنه صلى احتياطاً لتحصل أداء صلاة مفروضة عليه في هذا الوقت بسبب كونه لم يتحقق براءة ذمته بصلاته خلف الفاسق بجارحة وإن كان المعتمد صحة صلاته خفها أن لم يتعلق فسقه بالصلاة وقول بل نوى أنها صلاة مفروضة عليه في هذا الوقت الخ أى نوى تأكيد نية صلاة الظهر التي هي فرض عليه على القول بطلان صلاة الجمعة خلف الامام الفاسق بجارحة وقد علمت أن وجوب الاحتياط في مثل هذا من قواعد الشرع وقد كنت نظمت أبياتاً في هذا الموضوع يحسن ذكرها هنا لمناسبة المقام لذكرها وهي

تشرع خوف أن تكون باطله	خلف الأئمة الصلاة الفاضلة
صلاتنا الظهر وذا الحكم انسحب	على من اتهم من ليس يجب
لنفس دينه كمن تساهل	بما من الدين ضرورة جلا
كحائلي اللحية بالادمان	خلاف شرع المصطفى العدنانى
فستحله بلا دليل	ذوردة بالنس من خليل
أما الذى فعله تأويل	مراعى فيه دواما قيلا
فليس كافرا ولكن يحرم	ذاك عليه وبهذا يحزم
حسبا أبده الدليل	من الصحيحين فإذا القيل
مع ثبوت السنة المطهرة	وعمل الرسول ثم البره
من سائر الصحابة الأعلام	وتابعى الصحب على الدوام
والعلماء بالسلام أولى	في ذا ولو يقلدون قولا

وأنما قلت والعلماء بالسلام أولى الخ لأنهم هم الدين يلزمهم أن لا يستحسنوا إلا ما حسنه الشرع وجعله زينة مشروعة ومما حسنه اللحية لما رواه الحاكم في المستدرک من قوله عليه الصلاة والسلام سبحانه من زين الرجال باللحي والنساء بالذوائب ففيه التصريح بأنها زينة الرجال وذلك هو الموافق لحكمة خلق الله تعالى لها فيهم دون النساء ومن المشاهد أنها كحلية لوجه الرجل المتحى وقد كان بعض السلف يهين من نبتت له لحية لأنه يصير بها في سن أهل الوقار وبجارية أكابر الرجال وعلما عَصَرْنَا عَكْسُوا الْأُمُورَ وَاسْتَحْسَنُوا حَلَقَهَا تَبَعًا لِلْإِسْقَاءِ دُونَ تَحْسِينِ الشَّرْعِ إِلَى أَنْ صَارَ ذُو الشَّيْبَةِ الْحَالِقِ لَهَا كَأَنَّهُ أَمْرَدٌ لَوْلَا أَنْ ظَهَرَ رَعْوُ الشَّيْبِ يَفْضَحُهُ كُلُّ سَاعَةٍ وَلَا يَخْفَى أَنَّهُ إِذَا اضْمَحَّ حَلَقُهَا الضَّحْكَ مِمَّنْ لَمْ يَحْلُقْهَا كَانَ فِي ذَلِكَ أَعْظَمُ الْاسْتِهْزَاءِ بِصِفَاتِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا كُلُّهُمْ ذَوِي لَحَى كَمَا صَرَّحَتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ الَّتِي مِنْهَا حَدِيثُ وَصَفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّهُ كَانَ كَثَّ اللَّحْيَةِ وَغَيْرِهِ وَفِي الْقُرْآنِ أَصْرَحُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ هَرُونَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ ذَا لَحْيَةٍ لَاهِلٍ عَنْ قَبِيضَةِ يَدِ أَخِيهِ مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْ قَوْلِهِ فِي قِصَّتِهِ مَعَهُ يَنْبُؤْمُ

لا تأخذ بالحق ولا برأى وقد سألني بعض أهل العصر في أثناء تدريسي بالمسجد الأقصى هل يوجد في لفظ القرآن ما يدل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا ذوى لحى فأجبتة أولا بأن كل ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في النحاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يدل عليه لفظ القرآن لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى فقال لى لا أريده بهذا المعنى والالزام بل أريد لفظ آية دالة على ذلك ولو لبعض الأنبياء ففتح الله على باستحضار هذه الآية فأجبتة بها فافتنع وأعجب ذلك جميع الحاضرين . هذا وقد تقدم لى في الجزء الأول من هذا الكتاب عند حديث خلفوا المشركين احفوا انشوارب وأوفروا المعنى ان حقه لا يجوز للرجل الالعز كالنواوى وان تعمد حقه في الأدب وترد به الشهادة ولكى كنت كتبت هناك بعد هذا أن الاولى لمن ابتلى بحقه ولم يستحسن غيره خوفا من ضحك العامة منه أن يقلد قولية ضعيفة بكراهة حلقها كراهة تنزيه لاتنافى أصل الجواز قهنا ابن حجر في فتح البارى عن القاضي عياض وعيها بعض متأخرى الشافعية ولم أقصد بذكر مثل هذا الا الارشاد لان تقليد قول بالكراهة أولى من ارتكاب الحرم دائما بمجرد هوى النفس واستحسان عوائد أهل هذا العصر ثم ذكرت هناك أن العلماء يقبح في حقه حلقها أزيد من غيرهم فبلغنى أن كثيرا من المصريين وطلبة العلم المتساهلين في الدين صاروا يمتنعون بما ذكرته من التخفيف في شأن حلقها وينسون لى أنى أجزته فكان هذا مخالفا لقصدى وخفت أن يكون وسيلة لتقليد العامة لى في الإباحة أمر مخالف لسنة رسول الله وسنة من قبله من الرسل عليه وعلى جميعهم الصلاة والسلام فعزمت على الرجوع عن ذلك التخفيف عند إعادة طبع ذلك الجزء مرة أخرى وسأين هناك ان شاء الله من أدلة التحريم مالا مزيد عليه وعلى كل حال فانى أشهد الله تعالى على رجوعى وتوبتى عن ذكر ذلك القول وتنبه العامة له وكل من تاب من شئء تماطى سببه قد فعل ما هو واجب عليه كما أشار اليه صاحب مراقى السعود بقوله .

من تاب بعد أن تماطى السببا فقد آتى بما عليه وجبا
وان بقى فساد كمن رجع عن بث بدعة عليها يتبع
أو تاب خارجا مكان النصب أو تاب بعد الرمى قبل الضرب

وقولى في أول الآيات الأولى الصلاة الفاضلة أعنى بها صلاة الجمعة لما ورد فيها من الفضل والترغيب من الشارع مما يطول ذكره هنا وقولى فاذا قل أشير به الى تضعيف القولية المذكورة لبعض التأخرين بكون حلقها مكروها فقط لمخالفته لحديث الصحيحين وغيرها ومخالفته لعمل السف السالغ رضوان الله عليهم . ثم اعلم أن الجارى على قواعد مذهبا اذا صلنا الظهر احتياطا للشك في صحة الصلاة خلف الفاسق بجارحة هو أن نصلها أفاذا لاجماعه اذ لم يرد نص بذلك يعتمد عليه ولا فيه من اظهار الطعن على الامام وكسر خاطره ولا فيه أيضا من اظهار عدم الاعتداد بهذه الصلاة التى جمعت عيدا من أعياد المسلمين . وشعيرة مؤسسة على قواعد الدين . ونص الكتاب ينادى بوجوبها في كل زمان وكل حين . فيعين أن يصلها الانسان منفردا احتياطا لبراءة ذمته لاجماعه وهكذا الحكم عند غير الشافعية من أولى المذاهب التابعة كما حققه شيخنا الورع الفائق الربانى الشيخ يوسف البهائى رحمه الله في رسالته حسن الشرعة في مشروعية صلاة الظهر اذا

تعددت الجمعة وقد نقل الشيخ سيدى محمد بن الدنى قنون فى حاشيته على الرهونى عن أبى المواهب الشمرانى مانس المراد منه ومن مسائل الاختلاف فى الجمعة قول الأئمة الأربعة انه لا يجوز تعدد الجمعة فى بلد الا اذا كثروا وعسر اجتماعهم فى مكان واحد وقال الطحاوى يجوز تعدد الجمعة فى البلد الواحد بحسب الحاجة ولو أكثر من جمعيتين وقال داود الجمعة كسائر الصلوات يجوز لاهل البلد أن يصلوها فى مساجد ثم قل بعد توجيه كل (فان قلت) فمواجهه اعاده بعض الشافعية الجمعة ظهرا بعد السلام من الجمعة (فالجواب) أن وجه ذلك الاحتياط والخروج من شبهة منع الأئمة التعدد أو خوف وقوع التعدد بغير حاجة كما هو مشاهد فى أكثر مساجد مصر وغيرها فقد صار العميان الذين يقرءون على قبور الاموات أو الابواب بفلوس يخطون ويصلون بالناس الجمعة من غير تكبير مع أن مذاهب الأئمة تقتضى أن جواز التعدد مشروط بالحاجة فكان صلاحها ظهرا فى غاية الاحتياط وان كانت الجمعة صحيحة على مذهب داود فافهم اه وفى رسالة الشيخ يوسف النبهانى المذكورة فى بحث له مانصه وبعد هذا كله فكيفما كان الامر اذا تعددت الجمعة لحاجة أو لغير حاجة فلا ضرر ولا مشقة على المسلم بصلاة الظهر بعدها بل له النفع العظيم والثواب الكثير ثواب الفرض على القول بوجوبها أو ثواب الذنب مراعاة للخلاف اه المراد منه بلفظه . وقال فيها قبل هذا وقد تبين أن صلاة الظهر اذا لم تسكن فرضا بعد الجمعة اذا تعددت فلا أقل من أن تكون سنة مراعاة لخلاف من منع التعدد مطلقا كما مانا الشافعى رضى الله عنه فعلى كل حل هى معروعة ومأجور فاعلمها فى جميع المذاهب نعم صلاحها جماعة مخصوصة بالشافعية وهى فرض كفاية عندكم كما قاله الشمس الرمل وغيرهم يصلونها منفردا اه بلفظه (النبيه الثالث) قال القرافى فى الذخيرة مانسه فرم فى الجواهر صلاة الجمعة فرض على الاعيان لقوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله والامر للوجوب وقال بعض أهل العلم على الكفاية ومنشأ الخلاف هل المقصود اصلاح القلوب بالوعاظ والحشوع فيعم أو اظهار الشائى وهو حاصل البعض فيخص اه بلفظه وفى الميسر الصغير عند قول خليل وتهجير مانصه وأما نفس السعى اليها فواجب لقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله اه بلفظه (النبيه الرابع) قال الفيخ الامام العلامة تقي الدين أبو بكر بن محمد الحصنى الحسينى الدمشقى الشافعى المتوفى سنة ثمانمائة وتسع وعشرين فى شرحه لمن أبى شجاع المسمى كفاية الاختيار فى فصل شرائط وجوب الجمعة مانسه فلا تنقد (يعنى الجمعة) بالاناث ولا بالصبيان ولا بالعبيد ولا بالمسافرين ولا بالمستوطنين شتاء دون الصيف وعكسه والقريب اذا أقام ببلد واتخذة وضنا صار له حكم أهله فى وجوب الجمعة وان لم يتخذة بل عزمه الرجوع الى بلده بعد مدة يخرج بها عن كونه مسافرا قصيرة كانت أو طويلة كالزجر والمتفقه الذى يرحل من بلده من قلة الماء أو خوف الظلمة قائلهم الله ثم عزمه يعود اذا انفرج أمره فهو لاهل لا تنزيمهم الجمعة ولا تعتقد بهم على الاصح اه منه بلفظه (قلت) وما ذكره ليس بعيدا من مذهبنا المالكي لان الإقامة الفاطنة للسفر دون قصد الاستيطان لا تجب بها الجمعة عندنا الا تبعا لاهل البلد فلا يعد صاحبها من الاثنى عشر وان صحت امامته نظرا لوجوبها عليه تبعا فالمسافر مادام مسافرا لا تجب عليه الجمعة فى مذهبنا ومثله المرأة والعبد وان حضر كل منهم صلاحها لان عنهم قائم بهم حاله

حضورهم فلم يخرج من المسجد كما أشار اليه على الاجهوى بقوله :

وما على أنى ولا أهل السفر والعبد فعلها وإن كل حضر

فإن صلاحها للمسافر المالك المقيم تبعاً لأهل البلد مع جزمه بالعود إلى وطنه متى زال المانع عن العود فلا ينافي ذلك كونه مسافراً حقيقة وعرفاً وحينئذ فلا فرق بين مذهبنا وبين ما ذكره الحصني الشافعي إلا أنها تجب عندنا على المسافر بإقامة القاطعة للسفر تبعاً لأهل البلد وما ذكره الحصني ظاهره أن الأصح عندهم أنها لا تجب عليه مادام ناولياً العود إلى وطنه حيث زال مانعه والله تعالى أعلم (التبليغ الخامس) في حكم الاقتداء بالبدعي في الجمعة أو غيرها من الصلوات المفروضة بالحكم عندنا معشر المالكية فيمن اقتدى ببدعي كحروري نسبة لحروراء قرية من قرى الكوفة من الخراج خرج أهلها عن طاعة علي رضي الله عنه وكفروا بالناس بالذنوب وقد اختلفت أقوال العلماء في تكفيرهم فمن العلماء من كفرهم ومنهم من جعل الأصح عدم تكفيرهم أعادته في الوقت الاختياري وقيل يعيد أبداً إلا أن يكون الإمام والياً ذكره ابن الحاجب وغيره ومثل الحروري المعتزلي والقمي بفتح القاف ونحوهما من يشك في كفره بخلاف من يقطع بكفره كمن ينفي كونه تعالى عالماً ومن يقول أنه يعلم الأشياء جملة دون تفصيلها ومن يفسر القرآن برأيه كما قاله عبد الباقي الزرقاني وجعل شيخنا العلامة الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي الشنيطي أقلياً في شرحه لمختصر خليل المسمى بالمعنى هذا الخلاف المذكور في البدعي المختلف في تكفيره لا في البدعي المقطوع بعدم كفره حيث قال بعد ذكر الإعادة في الاختياري لمن اقتدى بالبدعي المختلف في تكفيره مانعه : أما المقطوع بعدم كفره كمنى بدعة خفيفة كفضل على علي أبي بكر فلا إعادة على من اقتدى به وعبرة الشيخ مصطفى في صاحب البدعة الخفيفة كما في الرهوني كتفصيل على علي سائر الصحابة أه وفي الرهوني قال ابن الحاجب وفي المبتدع كالحروري والقمي ثالثاً تعاد في الوقت ورابعاً تعاد أبداً ما لم يكن والياً بناء على فسقهم أو كفرهم ولما لك والشافعي والقاضي فيهم قولان أه وفي هل ابن عرفة يان وجه قول ابن الحاجب ما لم يكن والياً حيث ذكر رواية ابن حبيب عن مالك من أتم بأحد من أهل الأهواء أعاد أبداً إلا اماماً أو والياً أو خليفة لائتمام ابن عمر بالحجاج ونجدة الحروري أه وقد نقل الرهوني عن ابن رشد تعليل استثناء الوالي أو الخليفة حيث قال في نقله عنه وقيل أنه يعيد في الوقت وبعده وهو ظاهر قول محمد بن عبد الحكم وقاله ابن حبيب إلا في الوالي أو خليفته على الصلاة لاني ترك الصلاة خلفه من الخروج عليهم وما يخفى في ذلك من سفك الدماء أه المراد منه بلفظه . وقال الإمام العيني الحنفى في شرح صحيح البخارى في باب إمامة المفتون والمبتدع بعد نقل البخارى لقول عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث سئل وهو محصور عن الائتمام بإمام الفتنة فقال الصلاة أحسن ما يعمل الناس فإذا أحسن الناس فأحسن معهم وإذا أساءوا فاجتنب أساءتهم أه مانعه وأما الصلاة خلف الحواري وأهل البدع فاختلف العلماء فيها فاجازتها طائفة منهم ابن عمر إذ صلى خلف الحجاج وكذلك ابن أبي ليلى وسعيد بن جبيرة ثم خرجا عليه وقال النعماني كانوا يصلون وراء الأمراء ما كانوا وكان أبو وائل يجمع مع المختار بن عبيد وسئل ميمون بن مهران عن الصلاة خلف رجل يذكر أنه من الحوارج فقال أنت لا تصلي له إنما تصلي لله عز وجل وقد كنا نصلي خلف الحجاج وكان حرورياً أزرقياً وروى أشهب عن مالك لا أحب الصلاة خلف الإباضية والواصلية ولا السكينة معهم في بلد وقال ابن

٨٦٩ من^(١) جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة .

رواه^(٢) البخاري واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخاري في

فضائل أصحاب

النبي صلى الله

عليه وسلم في

الباب السادس

منها في فضائل

أبي بكر

الصديق وفي

كتاب اللباس

في باب من

جرّ ازاره

من غير

خيلاء وفي

باب من جرّ

ثوبه من

الخيلاء ولفظه

هنا من جرّ

ثوبه مخيلة لم

ينظر الله اليه

يوم القيامة

ورواه بنحوه

في أوّل كتاب

اللباس في باب

قول الله تعالى

قل من حرم

زينة الله التي

أخرج لعباده

وفي كتاب

الادب *

وأخرجه مسلم

في كتاب

اللباس والزينة

في باب تحريم

جرّ الثوب

خيلاء ويان

القاسم أرى الاعادة في الوقت على من سلى خلف أهل الدع وقال اصنع بعيد أبداً وقال الثوري في القدرى لا تدموه وقال أحمد ابن حنبل لا يسلى خلف أحد من أهل الالهراء اذا كان داعياً الى هواء ومن صلى خلف الجهمية والرافضة والقدرية بعيد وقال أصحابنا تكره الصلاة خلف صاحب هوى وبدعة ولا تجوز خلف الرافضى والجهمي والقدرى لانهم يعتقدون أن الله لا يعلم الشيء قبل حدوثه وهو كفر والمشبه ومن يقول بخلق الله الآن وكان أبو حنيفة لا يرى الصلاة خلف المتبدع ومثله عن أبي يوسف وأما الفاسق بمحارجه كالراني وشارب الخمر فزعم ابن حبيب أن من صلى خلف من يشرب الخمر بعيد أبداً الا أن يكون والياً وقبل في رواية يصح وفي المحيط لوصلى خلف فاق أو متدع يكون محرراً لثواب الجمعة ولا ينال ثواب من صلى خلف المنى وفي المبسوط يكف الاقتداء بصاحب البدعة اه منه بلفظه (قل مقبده محمد حبيب الله أمانه الله على الايمان . بحوار رسول الله عنه الصلاة والسلام وكفاه شرفين الزمان .) هذا الذي لحصناه وحررناه في حكم صلاة الجمعة في هذا الزمان وحكم من تسلى خلفه هو المعين على كل مسلم متدين (وحصله) القطع بوجوب فرضيتها مادام المسلمون لم يعصوا منها ولم يعجزوا عن الدفع عنهم بكل حيلة تمكنهم وأن تصلى خلف من ولاه المسلمون لامامتها مع الاحتياط ما أمكن بطلب الاتم شروطاً فلا تم والاورع فالاورع والاعلم فالاعلم واليزم متى ان شاء الله تعالى تأليف رسالة تشتمل على ما حررته هاهنا مع زيادات وايضاح وتحجير بليغ وأسماها ان شاء الله (اتمام المتعه . بدوام ايجاب الجمع) تسكون ان شاء الله تعالى مستوفية لأدلة وجوبها على الدوام ، مادام المسلمون في دار الاسلام ، وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من جرّ ثوبه خيلاء) أى لاجل الخيلاء أى كبراً والخيلاء بالمد ولفظ مسلم . من الخيلاء . (لم ينظر الله اليه) نظر رحمة أى لم يرحمه (يوم القيامة) والثوب شامل للآزار والرداء والقميص والسراويل أو غيرها من كل ما يسمى ثوباً البخاري (قال أبو بكر يارسول الله ان أحد شقي ازارى يسترخى الا أن أتعاهد ذلك منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لست ممن يصعه خيلاء) هذا لفظه في كتاب اللباس ولفظه في كتاب المتائب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء * ففيه أنه لا حرج على من انجر ازاره بغير

حد ما يجوز
ارخاؤه اليه
بسروايات
الموافق للفظ
الخارى منها
الا فى لفظ

من الخلاء
رواية واحدة
(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الجهاد
فى باب فضل
من جهز
عازياً أو خلعه
بجيرة* ومسلم
فى كتاب
الامارة فى
باب فضل
اعانة العازي
فى سبيل
الله بمركوب

وغيره وخلافته
فى أهله بخير
بروايتين

٨٧٠ من (١) جهز غازیاً فی سبیل الله فقد غزا ومن خلف غازیاً فی
سبیل الله یجیر فقد غزا . رواه (١) البخارى واللفظ له ومسلم عن
زيد بن خالد الجهنى عن رسول الله ﷺ

قصد مطلقاً وهل كراهة ذلك للتحريم أو للتنزيه فيه خلاف وخص يوم القیامة بعدم
نظر الرحمة لانه اليوم الذي تشخص فيه الابصار ويشتد فيه احتیاج الناس الى نظر الله
تعالى اليهم وانفقارهم الى رحمته التي وسعت كل شيء وهذا الحديث أخرجه أبو داود
فى اللباس والنساء فى المریة وفيه فضیلة لابن بكر رضى الله عنه حيث شهد رسول
الله صلى الله تعالى علیه وسلم له بما بنى ما بكره لقوله لك لست ممن یسعه خلاء
وعدم نظره تعالى نظر رحمته لمن یجره خلاء عام ینناول الرجل والنساء لكن زاد
النساء والترمذی وصححه فقال أم سلمة فكيف تصنع النساء بذیولهن فقال یرخين
شبرا فقالت اذن تنكشف أقدامهن قال یرخين ذراعاً لا یزدن علیه وعد أبو داود عن
ابن عمر قال رخص رسول الله صلى الله علیه وسلم لامهات المؤمنین شبرا ثم استردنه
فزادهن شبرا فكن مرسن النثا فندرع لهن ذراعاً قال القسطلانی فیه قدر
الذراع المأذون فیه وانه شبران بشر اليد المعتدلة (قال مقیده وفقه الله تعالى) وفى
هذا القدر تحدید لذل المرأة المسال للستر المنار له بقول خليل فى مختصره وذیل امرأة
مطال لستر الخ وبالله تعالى التوفیق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من جهز غازیاً) بتشديد الهاء من التجیز أى من هیأ للعازی أسباب
سفره بشيء قليل أو أكثر من ماله أو من مال الغازی (فى سبیل الله بخیر) أى
من هیأ وأحضر خیراً كان ما كان للعازی ولو ابرة یخبط بها ثیابه أو خیطا
أو غیر ذلك (فقد غزا) یعنى أن له مثل أجر الغازی وإن لم یغز حقيقة من غیر أن
یتقص من أجر الغازی شیء ووجه ذلك أن الغازی لا یتأتى منه الغزو الا بعد أن یکفی
ذلك العمل فصار المجهز له کمن یمش معه الغزو ولكنه یضاعف الاجر لمن جهزه
من ماله ما لا یضاعف لمن دله أو أعانه اعانة مجردة عن بذل المال . نعم من تحقق
عجزه عن الغزو وصدقت نیته یبغى أن لا یختلف فى أن أجره یضاعف كاجر
العامل المباشركا ورد فیمن نام عن حزبه لأن من صدقت نیته وعاقه عائق دلت
الاحادیث على أنه یعطى على قدر نیته مثل ما یعطاه من عمل دون نقص عنه كما دل
علیه ما أخرجه البخاری فى صحبه فى غزوة تبوک بعد باب نزول النبی صلى الله علیه
وسلم الحجر باسناد المتصل عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى
الله علیه وسلم رجع من غزوة تبوک فدنا من المدينة فقال ان بالمدينة أقواما ماسرتم
مسرا ولا قطعتم وادبا الا كانوا معکم فقالوا یا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة

حبسهم العذراء فقد دل هذا الحديث على أن من حبسه العذراء جزم نيته على السير في الجهاد أو في أى عمل من أعمال البر له أجر من عمل ذلك العمل بسبب جزمه بنيته على فعل ذلك العمل الصالح فهو دليل على أن السير في الأعمال الصالحة يحصل بالروح لا بمجرد البدن فقط بل وورثى الحديث أن نية المؤمن خير من عمله ويكفي ما في هذا الحديث الصحيح الذى رواه البخارى في هؤلاء الذين هم بالمدينة وقد بلغت بهم نيتهم مبلغ أولئك العاملين بأبدانهم وهم على فرشهم في بيوتهم فالسابقة الى الله تعالى والى الدرجات العلى انما تكون بالنيات والهمم لا بمجرد الأموال فمن صاحبها العمل فقد تم المراد للعامل وان منعه عن ذلك عذر صحيح كما في هذا الحديث فقد حصل له أجر نيته فضلاً من الله تعالى والأحاديث في هذا المعنى كثيرة وأسس العلماء من معناها قاعدة هي أن كل من نوى خيراً فقلب عنه بفقر حقيقى كغفلة وسفر ومرض وغير ذلك من الأعراض المانعة عما نواه المسلم حصل له أجره كما أشار اليه صاحب روضة السرين بقوله

ومن نوى للخير لكن قد غلب عنه فأجر ما نوى له جلب
كغفلة وسفر ومرض وكبر وغير ذا من عرض

(ومن خلف) بتخفيف اللام (غازياً في سبيل الله بخير) أى قام بعده في أهله وفي كل من يتركه بعده بأن ناب عنه في مراعاة أهله وقضاء ما ربه في زمان غيبته وفعل لهم ما أمكنه مما كان يفعله العازي (فقد غزا) أى حصل له أجر الغزو من غير أن ينقص من أجر العازي شيء لأن فراغ العازي للغزو واشتغاله به بسبب قيام غيره بأمر عياله كان مسبباً عن فعل ذلك الذى خفه في أهله بخير قال الشيخ محي الدين النووي معناه أنه حصل له أجر سبب الغزو وهذا الأجر يحصل بكل جهاز قل أو أكثر ولكل خلف له في أهله بخير من قضاء حاجة لهم أو اتفاق عليهم أو ذب عنهم وغير ذلك ويختلف الثواب بقدر قلة ذلك وكثرته قال الابن عذ شرح ومن خلف غازياً في أهله فقد غزا قلت الاظهر باعتبار اللفظ مساواته في الثواب اه فاف في هذا الحديث نظير حديث من فطر صائماً كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء رواه أحمد في مسنده والترمذى وابن ماجه وابن حبان من رواية زيد بن خالد رضي الله عنه وهو صحيح كما قاله السيوطى وفي حديث عمر بن الخطاب مرفوعاً من جهاز غازياً حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع رواه ابن ماجه وفي الطبرانى الأوسط برجل الصحيح مرفوعاً من جهاز غازياً في سبيل الله فله مثل أجره ومن خلف غازياً في أهله بخير أو أفق على أهله فله مثل أجره وأخرج الطبرانى عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهاز غازياً أو خلفه في أهله بخير فانه معنا وأخرج أحمد في مسنده والطبرانى في الكبير عن سهل بن حنيف رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غازياً في عسرتة أو مكاتباً في رقبته أظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ولذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يفز أعطى سلاحه علياً أو أسامة رضى الله تعالى عنهما كما أخرجه الطبرانى في الكبير والأوسط عن جبلة بن حارثة رضى الله عنه وفي صحيح ابن حبان عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرفوعاً من أظل رأس غاز أظله الله يوم القيامة الحديث قال الفسطانى في شرح صحيح البخارى فإن قلت هل من جهاز غازياً على

٨٧١ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ . رواه البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله

(١) أخرجه البخارى فى أول كتاب

الحج فى باب

فضل الحج

المبرور وفى

أواخر كتاب

الحج فى باب

قول الله تعالى

فلا رفث

ولا فسوق

وفى الباب

الذى يليه

أيضا *

وأخرجه

مسلم فى أواخر

كتاب الحج

فى باب فضل

الحج والعمرة

ويوم عرفة

بثلاث روايات

اثنان منها

بلفظ من حج

فلم يرفث ولم

يفسق الخ

وواحدة بلفظ

من أتى هذا

البيت فلم

يرفث ولم

يفسق رجع

كما ولدته أمه

الكمال ويخلفه بخير فى أهله له أجر غازيين أو غاز واحد أجاب ابن أبى حمزة بأن ظاهر اللفظ يفيد أن له أجر غازيين لأنه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقلا بنفسه غير مرتبط بغيره وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى فى الجهاد وقول (واللفظ له) أى للبخارى وأما مسلم فلفظه فى الرواية الأولى من روايته (من جهز غازيا فى سبيل الله فقد غزا ومن خلفه فى أهله بخير فقد غزا) ولفظه فى الرواية الثانية (من جهز غازيا فقد غزا ومن خلف غازيا فى أهله فقد غزا) وكتباها برواية زيد بن خالد الجهنى كرواية البخارى أيضا وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من حج لله) وفى رواية للبخارى فى آخر كتاب الحج فى باب قول الله تعالى فلا رفث ولا فسوق والباب الذى بعده من حج هذا البيت وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق الخ وفى رواية له من أتى هذا البيت وهى تشمل الاتيان للحج أو للعمرة وتوافقها رواية للدارقطنى بسند فيه ضعف من حج أو اعتمر فلم يرفث الخ وقوله فى رواية البخارى من حج لله صريحة فى أن هذا الفضل العظيم الآتى ليس لغير من أخلص حجه لله تعالى وإن كان لفظ من حج كافيا فى قصد أن الحج لله لأن من أتى البيت دون قصد حج بنية جازمة لا يوصف بأنه حج البيت فى عرف الشرع (فلم يرفث) بثلاث ألفاء فى المضارع والماضى لكن الأنصح الضم فى المضارع والفتح فى الماضى أى لم يجامع أو يفحش أو يخاطب الرجل امرأته فيها يتعمق بالجماع قل ابن سيده الرفث الجماع وقد رفث اليها ورفث فى كلامه يرفث رفثا وأرفث أفعش والرفث التعريض بالكاح اه وقال الأزهري الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد به الرجل من المرأة وكان ابن عباس يخصها بخطوب به النساء (ولم يفسق) هو بضم السين المهملة من باب قعد وتكسر السين لغة حكاهما الأخفش أى ولم يأت بسبيئة ولا معصية قال سعيد بن جبير فى قوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال فى الحج الرفث اتيان النساء والفسوق السباب قال الأبي الفسوق السيئات وقيل قول الزور وقيل الذبح للأصنام وقيل ما أصاب من محارم الله تعالى من الصيد كذا نقله عن المازرى والجدال المراءى أى مع الرفقاء وقد ذكر الجدال فى الآية ولم يذكر فى هذا الحديث اعتمادا على الآية ومحمتم أن يكون ترك الجدال قصداً لأن وقوعه لا يؤثر فى ترك مغفرة ذنوب الحاج اذا كان المراد به المجادلة فى أحكام الحج لا يظهر من الأدلة أو المجادلة بطريق التعميم لا تؤثر أيضا لأن الفاحش منها داخل فى عموم الرفث والحسن منها ظاهر فى عدم التأثير والمستوى الطرفين لا يؤثر أيضا قاله فى فتح البارى والقاء فى قوله فلم يرفث للعطف على الشرط الذى هو قوله من حج ثم ذكر جواب الشرط بقوله (رجع) وهو بمعنى صار أى صار من ذنوبه (كيوم ولدته أمه)

يجر يوم على الاعراب ويفتحة على البناء وهو المختار في مثله لأن صدر الجملة المضاف اليها مبنى قال ابن مالك في الألفية

* وابن أو اعرب ما كاذ قد أجريا * واختر بنا متلو فعل بنيا *

أى رجع مثابها لنفسه في أنه يخرج بلا ذنب كما خرج بالولادة بلا ذنب وهو يشمل الصغائر والكبائر والتبعات قال الحافظ بن حجر وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر في تفسير الطبري اهـ . لكن قال الطبري انه بالنسبة الى المظالم محمول على من تاب وعجز عن وقائها وقال الترمذى هو مخصوص بالمعاصي المتعلقة بحقوق الله خاصة دون العباد وقال الأبي قال ابن العربي هذه الطاعات لا تكفر الكبائر وإنما تكفرها الموازنة أو التوبة ولكن هذه الطاعات ربما أثرت في القلب فحملت على التوبة ويحتمل أن يكون الثواب بالجنة بعد المؤاخذة بمقدار الذنب قال الأبي بعد نقل هذا الكلام قوله ويحتمل أن يكون الثواب بالجنة بعد المؤاخذة بمقدار الذنب لا يصح لأنه لا فائدة اذن للعباد الخاصة اذ كل العصاة كذلك على مذهب الأشعرية واختار ابن بريزة أن هذه الطاعات تكفر الكبائر قال ويدل على ذلك حديث مباهاة الملائكة عليهم السلام بالحاج لأن الملائكة عليهم السلام مطهرون مطلقاً ولا يباهى المطهر مطلقاً الا بمطهر مطلقاً فقاتل يعنى عنه بحجه وكذلك غير القتل من الكبائر قال هذا مقتضى خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر عن الله تعالى ولله سبحانه أن يعوض المظلوم أضعافاً وله أن لا يعوضه اذ لا حرج عليه وسلم الخبر عن الله تعالى في أحكامه ولا حكم لسواه ويعضد هذا قوله تعالى « ومن دخله كان آمناً » هذا ظاهر اللفظ ولا يخاطب الله سبحانه الخلق الا بظاهر من الأمر فلا يعطل ظاهر باطن وقد روى ابن المبارك حديثاً عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف بعرفة وقد كادت الشمس أن تغرب فقال يا بلال أنصت لى الناس فقال بلال أنصتوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنصت الناس فقال معشر الناس أنا نأتى جبريل أنفاً فأقرأنى من ربى السلام وقال ان الله قد غفر لأهل عرفات وضمن عنهم التباعات فقال عمر يارسول الله أهذا لنا خاصة فقال هو لكم ولئن أتى بعدكم الى يوم القيامة فقال عمر كثر خير الله وطاب قل (فرقت) قد جاء أن الجهاد يكفر كل شيء الا الدين فما بال الحج يكفر كل شيء على مقتضى هذه الأحاديث (قال قلت) أسرار الله تعالى لا يطعم عليها غيره ففقف مع ما فهمنا ولا سبيل الى الخروج عنه قال الابن الجارى على مذهب الأشعرية في أنه تجوز مغفرة الكبائر دون توبة صحة تكفير الحج لها اهـ (قال مقبده وفقه الله تعالى) ومما يشهد لحديث المتن في المعنى ما رواه الترمذى من حديث ابن مسعود « تابوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكبر خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة » وقد روى الحاكم من حديث جبرئيل النبي صلى الله عليه وسلم ما بر الحج قال اطعام الطعام وضبط الكلام هكذا رواه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وحديث المتن رواه النسائى وابن ماجه وقولي (واللفظ له) أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى (من حج ولم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه) وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

٨٧٢ مَن (١) حَلَفَ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ
وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ عَذَّبَ بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ . رواه البخارى (١)

(١) قوله (من حلف بملة) بالثنوين (غير) بالجر صفة لملة (الاسلام) أى من حلف بملة غير ملة الاسلام كاليهودية والنصرانية كأن قال وحق اليهودية ما فعلت أو أن فعلت كاذباً أنا يهودى حاله كونه (كاذباً) أى كاذباً فى تعظيم تلك الملة التى حلف بها أو كاذباً فى المحلوف عليه لكن عورس بكون المحلوف عليه يستوى فيه كونه صادقاً أو كاذباً اذا حلف بملة غير ملة الاسلام والتقيد بكاذباً بحرى على الغالب لأن الصادق كالكاذب كما قررناه لكنه أخف كراهة فى المكروه والكاذب زاد بجرمة الكذب والذم حقيقة انما هو من جهة كونه حلف بتلك الملة الباطلة معظماً لها حاله كونه (متعمداً) فيه دلالة لقول الجمهور أن الكذب هو الخبر غير المطابق للواقع سواء كان عمداً أو غير عمد اذ لو كان شرطه العمد لما قيد به (فهو ككافال) أى فيحكم عليه بالذى قاله ونسبه لنفسه كقوله فأنا يهودى أو نصرانى وظاهر هذا الحديث أن يحكم عليه بالكفر بمجرد هذا القول ويحتمل أن يعنى ذلك على الحث لا روى بريدة مرفوعاً من قال أنا بىء من الاسلام فان كان كاذباً فهو ككافال وان كان صادقاً يرجع الى الاسلام سالماً والحق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وعليه يحمل قوله عليه الصلاة والسلام من حلف بغير الله فقد كفر ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان أراد أن يكون متصفاً بذلك كفر لأن ارادة الكفر كفر وان أراد البعد عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيهاً قال القسطلاني . الثانى هو المشهور وليقل ندباً لا اله الا الله محمد رسول الله ويستغفر الله ولا تنفع ديميه ويحتمل أن يكون المراد به التهديد والمناغة فى الوعيد لا الحكم بأنه صار يهودياً وكأنه قال فهو مستحق مثل عذاب المحلوف بمنهم ومثل هذا قوله عليه الصلاة والسلام من ترك الصلاة فقد كفر أى استوجب عقوبة من كفر لأن من تركها غير مستحل تركها لا يكون كافراً وانما يهصى بذلك عصياناً شديداً اللهم الا اذا استهان بذلك ودام عليه فالذى عليه المحققون كسعد الدين الفتازى أنه يكفر بذلك كما أشار اليه شيخنا الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطى اقلنا فى الواضح المين بقوله والسعد قال فيمن استهان بالذنب أن كفره قد بانا كفعاله له ولا يبالى به كأنه من الحلال

ثم قال (ومن قتل نفسه بمحديقة) أى بألة قاطعة كالسيف والسكين ونحوهما وفى كتاب الأيمان والنذور ومن قتل نفسه بشيء وهو أعم (عذب بها) أى بالحديقة كما فى رواية الكشميهنى وهى الموافقة لما فى المتن هنا أى الحديقة ولغير الكشميهنى عذب به بالتدكير وبوافقه ما فى كتاب الأيمان والنذور من قوله بشيء (فى نار جهنم) وفيه أن الجراء من جنس العمل فهو من باب مجازة العقوبات

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الجنائز فى باب ما جاء فى قاتل النفس وفى كتاب الأدب فى باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال بزيادة وفى كتاب الايمان والنذور فى باب من حلف بملة سوى ملة الاسلام بها كذلك * وأخرجه مسلم فى كتاب الايمان بكسر الهزة فى باب بيان غلط تحريم قتل الانسان نفسه وأن من قتل نفسه بشيء عذب به فى النار الخ ثلاث روايات

واللفظ له ومسلم عن ثابت بن الضحاك الأنصاري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٧٣ من^(١) حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْتَضِعُ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٌ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ (رواه البخاري^(١) ومسلم

الأخروية للجنايات الدنيوية ويؤخذ منه أن جناية الإنسان على نفسه كجنايته على غيره في الائم لأن نفسه في الحقيقة ليست ملكاً له بل هي لله فلا يتصرف فيها إلا بما أذن له فيه . ولا يخرج بذلك من الاسلام ويصلي عليه عند الجمهور خلافاً لأبي يوسف حيث قال لا يصلي على قاتل نفسه وهذا الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ويستفاد من هذا الحديث ما ذكره العيني بما نصه: احتج بالحديث المذكور أبو حنيفة وأصحابه على أن الحالف باليمين المذكور ينقذ يمينه وعليه الكفارة لأن الله تعالى أوجب على المظاهر الكفارة وهو منكر من القول وزور والحلف بهذه الأشياء منكر وزور وقال النووي لا ينقذ بهذه الأشياء يمين وعليه أن يستغفر الله ويوحده ولا كفارة عليه سواء فعله أم لا . وقال هذا مذهب الشافعي ومالك وجمهور العلماء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من حلف فقال باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ولم يذكر في الحديث كفارة قلنا لا يلزم من عدم ذكرها فيه نفي وجوب الكفارة وقال ابن بطال في قوله ومن قتل نفسه بمحسنة أجمع الفقهاء وأهل السنة على أن من قتل نفسه لا يخرج بذلك عن الاسلام وأنه يصلي عليه وأئمه عليه كما قال مالك ولم يكره الصلاة عليه إلا عمر بن عبد العزيز والأوزاعي والصواب قول الجماعة لأن النبي صلى الله عليه وسلم سن الصلاة على المسلمين ولم يستثن منهم أحداً فيصلي على جميعهم قلت قال أبو يوسف لا يصلي على قاتل نفسه لأنه ظالم لنفسه فيلحق بالباغي وقاطع الطريق وعند أبي حنيفة ويحمد يصلي عليه لأن دمه هدر كما لو مات حنفة اه * وقولي (واللفظ له) أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري (من حلف بجملة غير الاسلام كاذباً متعمداً فهو كقاتل ومن قتل نفسه بشيء عذبه الله به في نار جهنم) وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق (١) قوله (من حلف على يمين صبر) بالإضافة وبدونها وقوله صبر بفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة أي الزم بها وحبس عليها وأصل الصبر الحبس أو يحبس نفسه ليحلف وإضافة يمين لصبر لما بينهما من اللابسة قال يحيى الدين النووي ويمين الصبر هي التي يحبس الحالف نفسه عليها وقال الحنفى أضيفت اليمين للصبر أي الحبس لأنه يترتب عليها إذا حلف المدعى أو المدعى عليه كذباً عند القاضي وحكم بحبس من توجه عليه الحق ظاهراً وقال عياض في معنى يمين صبر أي أكره حتى حلف أو حلف جراءة وإقداماً لقوله تعالى فما أصبرهم على النار (يقطع) بالقاف وهو في موضع الحال وفي رواية الكشميهني ليقطع أي لأجل أن يقطع (بها مال امرئ مسلم) أو ذمى أو ما هداً وحقاً من حقوقهم (هو فيها) أي في اليمين (فاجر) غير جاهل ولا ناس ولا مكروه بل كاذب (لقي الله وهو عليه غضبان)

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير في تفسير سورة آل عمران في باب ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلاً وفي كتاب الأيمان والنذور في باب عهد الله وفي باب قول الله تعالى ان الذين يشتركون بالله الآية مثل ما أخرجه في بابها في كتاب التفسير وفي كتاب المساقاة في باب الخصومة في البئر والقضاء فيها وفي كتاب الخصومات في باب كلام الخصوم بعضهم في بعض وفي كتاب الرهن في باب اذا اختلف الراهن

والمرتحن الخ
وفى كتاب
الشهادات فى
باب سؤال
الحاكم المدعى
هل لك بينة
قبل اليمين وفى
الباب التالى
لا بعد هذا
الباب وفى
باب يحلف
المدعى عليه
حيثما وجبت
عليه اليمين
وفى الباب
الذى بعد
باب اذا تنازع
قوم فى اليمين
وأخرجهم
مسلم فى كتاب
الايان بكسر
الهمزة فى باب
وعيد من
اقتطع حق
مسلم بيمين
فاجرة بالنار
بثلاث روايات
أو أكثر .

واللفظ له عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
٨٧٤ مَنْ حَلَفَ مِنْكُمْ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ

اسم فاعل من الفضب والمراد لازمه كالغضب والانتقام وفى رواية لمسلم وهو عنه
معرض قال القاضى عياض الاعراض والفضب والسخط فى الحادث عبارة عن تغير
الحال لارادة ايقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن ارادة
الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع الى صفات الذات أو الى
صفات الفعل وترجع من صفات الذات الى الارادة أو الكلام قال الأبي صفات
الذات ما قام بها أو اشتق من معنى قائم بها كالعلم وعلم وصفة الفعل ما اشتق من معنى
خارج عن الذات كخالف ورازق فانهما من الخلق والرزق وإذا ردت الى صفة الذات
فالذى فى كتب المتكلمين انها ترجع منها الى الارادة وزاد القاضى هنا انها ترجع
الى الكلام من قوله اذا كانت كناية عن الدم لأن الهم كلام اه * وقول واللفظ
له أى لمسلم وأما البخارى فجميع رواياته لا بد أن تجد فيها مخالفة مع لفظ مسلم
ولو بحذف كلمة كقوله هو فيها فاجر هذا فى جميع روايات ابن مسعود ومن أقرب
روايته للفظ مسلم روايته فى كتاب التفسير فى باب ان الذين يشتركون بعهد الله الآية
فلفظه فيها من رواية ابن مسعود رضى الله عنه (من حلف على يمين ليقتطع بها
مال امرئ مسلم لى الله وهو عليه غضبان) فلم يخالف لفظ مسلم الا فى حذف
هو فيها فاجر وان أثبتتها فى غير هذا الموضع من رواياته أو فى لفظ يقتطع فانه هنا
بنفط ليقتطع لكن للبخارى فى هذا الباب بعينه بإسناده من رواية الأشعث بن قيس
الكندى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل لفظ مسلم حرفا
بحرف * وفى الصحيحين بعد هذا الحديث واللفظ للبخارى فأترل الله تصديق ذلك
ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لاخلاق لهم فى الآخرة الى
آخر الآية قال فدخل الأشعث بن قيس وقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن يعنى
(عبد الله بن مسعود) قلنا كذا وكذا قال فى أنزلت كانت لى بئر فى أرس ابن
عم لى قال النبى صلى الله عليه وسلم يبتنك أو يمينه قلت اذن يحلف يارسول الله فقال
النبى صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر الخ حديث الثمن ولفظ مسلم بنحوه
وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق *

(١) قوله (من حلف منكم) أى من قدر الله تعالى عليه منكم الحلف بغير
الله تعالى (فقال فى حلفه) بفتح المهملة وكسر اللام أى يمينه لما تعود من حلف
أهل الجاهلية (باللات) بالموحده فى أوله وهو ضم لثقيف بالطائف أو لقريش
بنخلة وهو بتشديد اللام صخرة بالطائف وعن ابن زيد انه بيت بنخلة وان قريشا
كانت تعبده وقد روى البخارى عن ابن عباس فى قوله تعالى اللات والعزى كان

وَالْعَزَى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اللات رجلا يلت سويق الحاج وهو موقوف على ابن عباس وهذا الرجل قيل هو عمرو بن لحي وقيل صرمة بن غنم فلما مات عبدوا الصخرة التي كان يلت عندها اجلالا له وسموها باسمه وقال الزجاج قرىء اللات بتشديد التاء زعموا أن رجلا كان يلت السويق ويبيعه عند ذلك الصنم فسمى الصنم اللات بتشديد التاء كذا في العيني قل والأكثر بتخفيف التاء وكان الكسائي يقف عليها بالهاء الله وهذا قياس والأجود في هذا اتباع المصحف والوقف عندها بئاتاء اهـ (قال مقيداه وفقه الله تعالى) قوله وهذا قياس والأجود الخ من أين له أن القياس الوقف عليها بالهاء بل القياس والواجب المتعين عند القراء السبعة ما عدا الكسائي الوقف عليها بئاتاء اتباعا للمصحف كما هو القاعدة المشار لها بقول صاحب الدرر اللوامع

فصل وكن متبعا متى تقف سنن ما أثبت رسما أو حذف

وما من الهاءات تاء أبد لا وما من الموصول لفظا فصلا

وانما وقف عندها الكسائي بالهاء طردا لمنهجه فيها وفي مرضاب وفي ذات بهجة وفي ولاب حين مناص ولم يوافقاه غيره من السبعة على ذلك في هذه اللفظة ولا في غيرها من المذكورات حتى أبو عمرو وابن كثير وان واقفاء في كل ما كتب بئاتاء من الهاءات المؤنثة وم وجهت به مخالفة أبي عمرو وابن كثير للكسائي في وقفه على اللات اسم الصنم بالهاء كوننا اذا وقفنا عندها بالهاء أشبهت لفظ الوقف على اسم الله جل وعلا وعلى هذا فوقف الكسائي عليها بالهاء ليس لكونه أقيس بل لاتباع الرواية فقط وتواترها في قراءته وحيث تواترت في قراءته فيسلك في الوقف عليها من طريق قراءته مارواه أئمة القراء والسلف الصالح وان ضعف القياس الوقف عليها كما أشار الى نحو ذلك صاحب الدرر اللوامع بقوله بعد البيتين المذكورين

فلسلك سبيل مارواه الناس منه وات ضعفه القياس

ثم قال عاطفا على اللات (والعزى) بضم العين المهمة وتشديد الزاى المفتوحة بعدها ألف التأنيث المقصورة فهي فعل من العز وهي تأنيث الأعز كالأفضل والأفضل وهي اسم صنم قيل صخرة وقيل بيت وقيل شجرة لفظان يعبدونها كما قاله مجاهد وهي التي بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وجعل يضربها بأنفاس ويقول

يا عزى كفرانك لا سبحانك انى رأيت الله قد أهانك

وقال أبو شامة في شرح الشاطبية قال أبو علي قال أبو عبيد اللات والعزى ومناة أصنام من حجارة اهـ (فليقل) متداركا لدينه (لا اله الا الله) لأن الحلف انما هو بالله تعالى فاذا حلف باللات والعزى أو بأحدهما أو بمناة أو بغير هذه من الأصنام فقد ساوى الكفار في ذلك الحلف وان لم يقصد مساواتهم فأمره الشارع أن يتدارك ذلك بكلمة التوحيد التي هي لا اله الا الله أى مع عديتها وهي محمد رسول الله ليكون ذلك مبرئا له من الشرك لأنه قد ضاهى بحلفه بالأصنام الكفار حيث أشركها بالله تعالى في التعظيم اذ الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به والتعظيم حقيقة يختص بالله تعالى فلا يضاهى به المخلوق

وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَقَامِرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ (رواه البخاري^(١))
واللفظه ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الأدب في الباب الذي بعد باب من كفر أخاه من غير تأويل فهو كالمال وفي آخر كتاب الاستئذان في باب كل هو باطل إذا شغله عن طاعة الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك الخ وفي كتاب التفسير في باب أفرأيت اللات والعزى من سورة والنجم وفي كتاب الأيمان والذوق في باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت * وأخرجه مسلم في أول كتاب الأيمان بفتح الهمزة في باب من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله بروايتين أو ثلاث

قال ابن العربي من حلف بهما جدا فهو كافر ومن قال جاهلا أو ذاهلا يقول كلمة التوحيد تكفر عنه ذلك وترد قلبه عن السهو الى الذكر ولسانه الى الحق وتنتفي عنه ماجرى به من اللغوا * واختلف في الأمر في قوله فليقل فليقل لا وجوب وهو وجه ان كان حلفه بهما لكونهما معبودين لأنه صار كافرا . وقيل للندب ان كان حلفه بهما جرى منه لغير ذلك كما يقول الرجل وحياتك لا أفعلن كذا فأمره حينئذ انما هو لنشبهه بمن يعبد (واعلم) أن الحلف بالأصنام لا يتعد عينا انفاقا لكنه عند أبي حنيفة على الخلف بها كفارة لأن الله تعالى أوجب على المظاهر الكفارة لكون المظاهر منكرا من القول وزورا والحلف بالأصنام كذلك وقال مالك والثافعي لا كفارة فيه محتجين بظاهر هذا الحديث لأنه لم يذكر فيه كفارة ولو كانت واجبة لذكرها وما هو حجة لنا معشر المالكية أيضا موافقة الحنفية لنا على سقوطها في قوله واليهودية والصراية (قال الابن) في شرح صحيح مسلم مانصه * قال المازري : والحلف بما لا يجوز من هذا النوع لا كفارة فيه وأوجبها أبو حنيفة فيه وفي قوله هو يهودي أو نصراني ولم يوجبها في قوله واليهودية والنصراية ولا في قوله هو مبتدع أو بريء من النبي صلى الله عليه وسلم واجتبع بأن الله أوجبها علي المظاهر وعلل وجوبها بأنه قال منكرا من القول وحجتنا عليه هذا الحديث لانه لم يذكر فيه كفارة وموافقة لنا على سقوطها في قوله واليهودية وما بعدها اذ لا فرق فيه فانه اذا قل واليهودية فقد عظم مالا حرمة له واذا قال ان فعلت كذا فيهودي فقد عظم الاسلام والجميع لا يجوز الحلف به اه ثم قال الابن بعده وكما لا كفارة عليه في قوله هو يهودي فكذلك لا كفارة عليه في قوله هو سارق أو زان أو عليه غضب الله أو دعا على نفسه ان فعل ويستغفر الله في الجميع وقال أبو حنيفة والقياس والاستحسان أن يلزمه كفارة يمين وحجتنا عليه أن الاصل براءة الذمة وأيضا فقد جرى مثل هذه الالفاظ في الاحديث وليس في شيء منها تعرض للكفارة اه ثم قال (ومن قال لصاحبه تعال) ففتح اللام أمر من التعالي وهو الارتفاع تقول منه اذا أمرت تعال يارجل بفتح اللام والمرأة تعالي والمرأتين تعاليا وللنساء تعالين وكلها يفتح اللام (أقامرك) بالجزم جواب الأمر يقال قامره يقامره قارا اذا طلب كل واحد أن يعلب صاحبه في عمل أو قول ليأخذ مالا جملا للقلب وهو حرام بالاجماع (فليصدق) أى بشيء كما في رواية لمسلم ليكفر عنه ما اكتسبه من اثم دعائه صاحبه الى معصية القمار المحرم بالاتفاق وقرن القمار بذكر الحلف باللات والعزى لكونهما معان فعل الجاهلية قال القرطبي والظاهر وجوب هذه الصدقة ولا حد لها

بل يتصدق بما يصدق عليه الاسم أى اسم الصدقة قال عياض وقال المخالف يعنى بعض الحنفية انما أراد في الحديث بالصدقة كفارة يمين وقال الخطابي يتصدق بما أراد أن يقامر عليه قال في فتح الباري أى بالمال الذى كان يريد أن يقامر به وليس في الحديث ما يدل على شيء من الأمرين لأن الأمر بها جاء بعد ذكر المقامرة فهي كفارة تختص بالمقامرة لا أنها كفارة يمين ووجبنا على الخطابي أنه لا تختص الصدقة بما أراد أن يقامر عليه بل لأنه لما نوى بذل مال في وجه غير جائز كانت كفارة بنية أن يتصدق بمال يخرج في طريق البر ومسالك الشرع كما أمر أن يقول لا اله الا الله تكفيراً لتلك الكلمة فيكفر القول بالقول والفعل بالفعل والحديث حجة لما عليه الجمهور من أن العزم مؤاخذ به بخلاف الخواطر اهـ بنقل الأبي عن القاضي عياض واعترض الحافظ في فتح الباري ما للقاضي عياض من قوله ان العزم على المصيبة ذنب يكتب على صاحبه ويؤاخذ به بخلاف الخاطر الذى لا يستقر بأن ما في الحديث هنا ليس مجرد عزم فقط بل في الحديث التصريح بالقول الداعى الى المعصية حيث قال تعالى أقامركم فداءه الى المعصية والقمار حرام باتفاق فقد حصل القول مع العزم على المعصية (قال مقيده وفقه الله تعالى) ويمكن الجواب عن القاضي عياض بأنه اكتفى بكون العزم وحده على المعصية كقفل المعصية يعاقب عليه ولو لم ينضم اليه قول اذ لم يتوقف في كونه كالقفل من العلماء غير القاضي الباقلاني وغيره جزم بأنه كالقفل فهذا جزم عياض بأن العزم وحده كاف في المؤاخذة به فلم يلتفت لانضمام القول اليه لأن غاية ما يميده تأكيد العزم والحكم بالاثم حاصل بالعزم المصمم قبل القول (تنبيه) الحلف بالآباء حرام . وقد ورد التصريح به في حديث الصحيح عن ابن عمر قال سمعت عمر يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم وحكم غير الآباء من سائر الخلق كحكم الآباء في النهي وفي حديث ابن عمر عند الترمذى وقال حسن وصححه الحاكم أنه سمع رجلاً يقول من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك والتعبير بذلك للبالغة في الزجر والتغليظ وهل النهي للتحريم أو لكرهه التنزيه والقولان مرجحان عندنا معشر المالكية وعند الحابلة التحريم وجهور الشافعية أنه للتنزيه وقال امام الحرمين المذهب القطع بالكرهه وقال غيره بالتفصيل فان اعتقد فيه من التعظيم ما يعتقده في الله حرم الحلف به وكفر بذلك الاعتقاد وأما اذا حلف بغير الله تعالى لاعتقاده تعظيم المحلوف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تنعقد يمينه وتخصيص حديث ابن عمر بالآباء لوروده على سبب هو أن النبي صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يخلف بأبيه فذكر الحديث وقيل قد خص بالآباء ليكون الحلف بهم كان غالباً عليهم لما في الرواية الأخرى وكانت قریش تحلف بآبائهم ويدل على التعميم قوله من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت فلو حلف بغيره تعالى سواء كان المحلوف به يستحق التعظيم كالأنبياء والملائكة والعلماء والصالحين والكعبة والآباء والملوك أو كان لا يستحق التعظيم كالآحاد من الناس أو يستحق التحقير والاذلال كالشياطين والأصنام لم تنعقد يمينه (قال البسطلاني) قال الطبري من حلف بالكعبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد يمينه ولزمه الاستغفار لاقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة في ذلك (نعم) استثنى بعض الحابلة من ذلك الحلف بيننا محمد صلى الله عليه وسلم فقال تنعقد به اليمين وتجب الكفارة بالحنث به لأنه صلى الله عليه وسلم أحد ركني الشهادة الذى لا تتم الا به

٨٧٥ مَنْ^(١) حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه البخاري^(٢) ومسلم
عن ابن عمر وأبي موسى رضي الله عنهم عن رسول الله ﷺ

وقه تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه كالليل والنهار ليعجب بها المخلوقين ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدالاتها على خالقها وأما المخلوق فلا يقسم الا بالخالق قال
ويقبح من سواك الشيء عندي وتفعله فيحسن منك ذلك
اه منه (قال مقبده وقفه الله تعالى) وكما يمنع الحلف بغيره تعالى كالأبواء
والاشراف وحياتهم لان فيه تعظيم غير الله بمثل ما يعظم به الله تعالى يمنع الحلف
بالطلاق أو العتق ولذا يؤدب من حلف بهما كما في الميسر على مختصر خليل. وقولي
واللفظه أي للبخاري وأما مسلم فلفظه « من حلف منكم فقال في حنقه باللات فليقل
لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق » وبالله تعالى التوفيق وهو
الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من حمل علينا السلاح) أي من قاتلنا (فليس منا) أي ان استباح
ذلك أو المراد اطلاق هذا اللفظ مع احتمال ارادة أنه ليس على الملة للبالغة في الزجر
والنخوف وقوله علينا يخرج به ماذا حمله للحراسة لأنه حينئذ يحمله للمسلمين لا
عليهم قال العيني ومعنى الحديث من حمل السلاح على المسلمين لقتالهم به بغير حق ومعنى
فليس منا أي ليس على طريقتنا أو ليس متبعاً طريقتنا لأن حق المسلم على المسلم أن
ينصره ويقاوم دونه لا أن يربعه بحمل السلاح عليه لارادة قتاله وقتله وقال
الكرمانى أي ليس ممن اتبع سنتنا وسلك طريقتنا لا انه يريد أنه ليس من ديننا
قال فا قولك في الطائفتين احدهما باغية ثم أجاب بقوله الباغية ليست متبعة سنة
النبي صلى الله عليه وسلم اه وقال الابن عند شرح هذا الحديث ما صه قال القرطبي
حملها عليه صلى الله عليه وسلم كفر وحملها على غيره من المسلمين وهو المراد هذا ذنب
ونحن لانكفر بالذنب فيحمل على المستحل أو يعنى على سنتنا وهديا (قال الابن)
وكان هذا جواباً لان هديه أخص من مطلق اتباعه فلا يلزم من كونه ليس على
هديه أن لا يكون من أمته اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم اه وقال النووي
كان ابن عينة يكره تأويل الحديث لان عدم التأويل أزجر قال الابن ويعنى بحمل
السلاح حملها لاجبى وان لم يقاتل كالحارب يحملها ولم يقاتل فلا يتناول حملها لنصرة
من تجب نصرته اه وروى مسلم في باب هذا الحديث باسناد متصل أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من سل علينا السيف فليس منا ومعناه موافق لمعنى هذا الحديث أي
من حمل علينا المذكور (قال مقبده وقفه الله تعالى) ومن حمل السلاح المطلوب
شرعاً حمله للدفع به عن النفس والحريم والمال وللجهاد في سبيل الله فان حمله لذلك
كله من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة أصعابه بعده فلا يدخل حمله

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الديات
في باب قول
الله تعالى ومن
أحيائها الخ
وفي كتاب
الفتن في باب
قول النبي صلى
الله عليه وسلم
من حمل علينا
السلاح
بروايتين

باسنادين
أولاهما عن ابن
عمروثايتيها
عن أبي موسى*
وأخرجه مسلم
في كتاب
الايمان بكسر
الهمزة في باب
قول النبي صلى
الله عليه وسلم
من حمل علينا
السلاح فليس
منا بروايتين
أولاهما عن ابن
عمروثايتيها
عن أبي موسى
الأشعري

وروى في الباب
الذي بعده هذا
الحديث عن
أبي هريرة
مع زيادة ومن
غشنا فليس منا

٨٧٦ من (١) ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيُعِدْ فَقَامَ رَجُلٌ

لهذه الأغراض في حمله المذموم ينص هذا الحديث لأن حمله للأغراض المذكورة مطلوب شرعاً ومرغب فيه وربما وجب أن توقف حفظ النفس عليه أو الدين أو المال بل لا يتم الرشد شرعاً إلا به لتوقف الدفع عن المال عليه فالدفع عن المال بالسلاح أو في تحصيل الرشد من مجرد التنمية له والحفظ دون آلة الدفع التي هي السلاح لأن من نماه حتى إذا تمت تنميته جاءه اللصوص والمحاربون وسلبوه منه حيث لم يكن له سلاح يدفع به عنه فلا يتم رشده حينئذ ولا يسلب عنه وصف السقه ولهذا صرح العلامة المحقق أبو علي بن رجال المعداني في حاشية شرح التحفة عند قول صاحبها

الرشد حفظ المال مع حسن النظر وبعضهم له الإصلاح معتبر

بأن من جملة ما يدخل في حفظ المال مداوانه والدفع عنه وسقيه ونحو ذلك وقال إن ذلك هو التحقيق (قلت) وما حققه أبو علي بن رجال يوافقه حديث مسلم من رواية أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال أرأيت أن قاتلني قال قاتله قال أرأيت إن قاتلني قال فأنت شهيد قال أرأيت أن قاتلته قال هو في النار وقد نظم معنى هذا الحديث بعض أكابر علمائنا بالقطر الشقيطي بقوله

أخرج مسلم عن الثقات عن أبي هريرة عن الهادي السنن

لا تعط من يريد الأخذ مالكاً وقتلته إن يرد قتالك

فأنت إن تقتل شهيداً وهو إن قتل في النار فيأقتل قس

وهذا الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان بكسر الهمزة في باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره يغير حتى كان القاصد مهدر الدم والنجس وقد أخرج ابن ماجه هذا الحديث من رواية أبي هريرة أيضاً وسيأتي حديث الصحيحين في هذا الحرف وهو قوله صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما وروى الترمذي وغيره عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ثم قال هذا حديث حسن صحيح اه فهذه الأحاديث دالة على أن حمل السلاح للدفع به الجائز شرعاً أو الواجب مطلوب شرعاً بل التحقيق كما مر عن أبي علي بن رجال أنه شرط في الرشد إذا لا يتم حفظ المال إلا به * وحديث من حمل علينا السلاح كما رواه الشيخان رواه أيضاً الترمذي والنسائي وابن ماجه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله (من ذبح) أي من ذبح أضحيته في يوم النحر (قبل الصلاة) أي صلاة العبد

(فليعد) بضم أول المضارع من أعاد أضحيته لأن الذبح للتضحية لا يصح قبلها واستدل بأمره عليه الصلاة والسلام بإعادة التضحية لقول أبي حنيفة رحمه الله بوجودها لأنها لو لم تكن واجبة لما أمر صلى الله عليه وسلم بإعادتها عند وقوعها في غير محلها (فقام رجل) هو أبو بردة بن نيار

فَقَالَ هَذَا يَوْمٌ يُشْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ فَذَكَرَ مِنْ جِيرَانِهِ فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَهُ فَقَالَ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٌ فَرَخَصَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ له ومسلم
عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب العيدين
في باب الأكل
يوم النحر
وأخرجه
بمعناه فيه أيضاً
في باب كلام
الامام والناس
في خطبة العيد
الخوفي كتاب
الأضاحي في
باب ما يشتهي
من اللحم يوم
النحر وفي باب
سنة الأضحية
بمعناه *
وأخرجه مسلم
في أول كتاب
الأضاحي في
باب وقتها
ثلاث روايات
أصرحها في
موافقه لحظ
البخاري
الرواية الأولى
منها

(فقال هذا يوم يشتهي فيه اللحم) المراد بقوله هذا يوم النحر وهو يوم العيد الأكبر ولعل وجه اشتباه اللحم في هذا اليوم تأخر الفطر في يوم النحر ندباً إلى أن تصلى صلاة العيد فتشوف الفوس إلى أكل اللحم بخلاف عيد الفطر فإنه يندب الفطر قبل صلاة العيد ولو بنحو تمرات كما هو السنة لحديث بريرة المروى عند أحمد والترمذي وابن ماجه بأسيد حسنة وصححه الحاكم وابن حبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ويوم النحر حتى يرجع فيأكل من نسيكته وإنما فرق بينهما لأن السنة أن تصدق في عيد الفطر قبل الصلاة بدفع فطرته وفطرة من تبرمه نفقه المساكين فاستحب له الأكل ليشاركهم في ذلك والصدقة في يوم النحر إنما هي بعد الصلاة من الأضحية فاستحب موافقتهم فيه أيضاً وليتبرز اليومان عما قبلهما من الأيام إذ ما قبل يوم الفطر من الأيام يحرم فيه الأكل بخلاف ما قبل يوم النحر (وذكر من جيرانه) بكسر الجيم جمع جار أي ذكر منهم هنة كما صرح به في رواية مسلم فلفظه وذكر هنة من جيرانه والهنة بفتح الهاء والنون مخففة الحاجة والفقر (فكأن) بتشديد النون بعد الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم صدقه) بتشديد الدال أي صدقه فيما قاله عن جيرانه من الاحتياج (قال وعندي جذعة) أي قال أبو بردة المذكور وعندي جذعة أي من المعز وهي بفتح الجيم والدال المعجمة والعين المهملة التي طعنت في الشنية (أحب إلى) أي هي أحب إلى كما هو لفظ مسلم (من شاتي) بالثنية وهو مضاف لقوله (لحم) لطيب لحمها وسمنها وكثرة ثمنها (فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم) وفي الصحيحين عد قوله فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم قول أنس فلا أدري أبلغت الرخصة من سواء أم لا قال وانكفأ رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كبشين فذبحهما فقام الناس إلى غنيمة فتوزعوها أو قال فتجزعوها هـ . وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه من كان ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله هذا يوم يشتهي فيه اللحم وذكر هنة من جيرانه كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقه قال وعندي جذعة هي أحب إلى من شاتي لحم فأذبحها قال فرخص له ثم ذكر الريادة المذكورة آتفا عنهما وقول أنس فلا أدري أبلغت الرخصة من سواء أم لا أي الرخصة

٨٧٧ من^(١) ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ شَاةً مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحَ فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ (رواه البخارى^(١)) ومسلم واللفظ له عن جندب بن سفيان البجلي رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الذبائح والصيد والتسمية على الصيد فى باب قول النبي صلى الله عليه وسلم فليذبح على اسم الله وفى كتاب الأيمان والنذور فى باب اذا حنت ناسيا فى الأيمان وفى كتاب التوحيد فى باب السؤال بأسماء الله تعالى والاستعاذة* وأخرجه مسلم فى أول كتاب الأضاحى فى باب وقتها بحسب روايات من رواية جندب المذكور

فى التضحية بالجذعة لعله قاله لكونه لم يبلغه قوله صلى الله عليه وسلم المروى فى مسلم لاتذبحوا الامسة . وخطابه عليه الصلاة والسلام فى هذه القضية لواحد وقع فى مثله خلاف الأصوليين فقيل ان خطاب الشرع للواحد يمتحنه وقيل انه يعم جميع المكلفين والثانى قول الحنابلة وهذا الحديث كما رواه الشيخان رواه النسائى فى الصلاة والأضاحى وابن ماجه فى الأضاحى أيضا وقوله فى الحديث فانكفا مهموز أى مال وانعطف وقوله الى كبشين فذبجهما فيه اجزاء الذكر فى الأضحية وأن الأفضل أن يذبحهما بنفسه وهما جمع عليهما وفيه جواز التضحية بحيوانين وقوله فتوزعوها أو قل فتجزعوها هما بمعنى . وهذا شك من الراوى فى أحد اللفظين وقوله عنيمة بضم العين تصغير غنم . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من ذبح قبل الصلاة) الخ هو بمعنى ما قبله أى من ذبح أضحيته يوم النحر قبل الصلاة أى صلاة عيد الأضحية (فليذبح شاة) أخرى (مكانها) وفى لفظ فليذبح مكانها أخرى (ومن لم يكن ذبح) قبل الصلاة بل آخر الذبح حتى صلينا (فليذبح) أضحيته (على اسم الله) هو بمعنى رواية فليذبح باسم الله أى قائلا باسم الله هذا هو الصحيح فى معناه وقال القاضى عياض يحتمل أربعة أوجه أحدهما أن يكون معناه فليذبح لله والباء بمعنى اللام والثانى معناه فليذبح بسنة الله والثالث بتسمية الله على ذبيحته اظهارا للاسلام ومخالفة لمن يذبح لغيره وقما للشيطان والرابع تبركا باسمه وتيمنا بذكره كما يقال سر على يركة الله وسر باسم الله وقد أخرج مسلم بمعنى هذا الحديث أيضا من رواية البراء بن عازب عه عليه الصلاة والسلام قال من ضحى قبل الصلاة فانما ذبح نفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين وأخرج البخارى مرتين من رواية البراء أيضا هذا الحديث بنحو لفظ مسلم فهما متفقان معنى على هذا الحديث من رواية البراء بن عازب وحيث لم يتفق لفظهما عنه صريحا أعرضت عن جعل هذا الحديث فى متن زاد المسلم واكتفيت بذكره هنا فى شرحه . أما وقت ذبح الأضحية فأحسن من جمع أقوال الأئمة فيه واختلافهم الامام النووي فى شرح مسلم ونصه : وأما وقت الأضحية فينبغى أن يذبحها بعد صلاته مع الامام وسينفذ تجزئته بالاجماع قال ابن المنذر واجمعوا على أنها لا تجوز قبل طلوع الفجر يوم النحر واختلفوا فيما بعد ذلك فقال الشافعى وداود وابن المنذر وآخرون يدخل وقتها اذا طلعت الشمس ومضى قدر صلاة العيد وخطبتين فان ذبح بعد هذا الوقت أجزأه سواء صلى الامام أم لا

٨٧٨ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَفَارِقُ الْجَمَاعَةَ
شَبْرًا فَيَمُوتُ إِلَّا مَاتَ مَيِّتَةً

وسواء صلى المضحى أم لا وسواء كان من أهل الأمصار أو من أهل القرى أو البوادي والمسافرين
وسواء ذبح الامام أضحيته أم لا وقال عطاء وأبو حنيفة يدخل وقتها في حق أهل القرى
والبوادي اذا طلع الفجر الثاني ولا يدخل في حق أهل الأمصار حتى يصلى الامام ويخطب فان ذبح
قبل ذلك لم يحزه . وقال مالك لا يجوز ذبحها الا بعد صلاة الامام وخطبته وذبحه . وقال أحمد لا يجوز قبل صلاة
الامام ويجوز بعدها قبل ذبح الامام وسواء عند أهل الأمصار والقرى ونحوه عن الحسن والاوزاعي واسحق
ابن راهويه وقال الثوري لا يجوز بعد صلاة الامام قبل خطبته وفي أثناها وقال ربيعة فيمن لا امام
له ان ذبح قبل طلوع الشمس لا يحزه وبعد طلوعها يحزه . وأما آخر وقت التضحية فقال الشافعي
تجوز في يوم النحر وأيام التشريق الثلاثة بعده ومن قال بهذا على بن أبي طالب وجبير بن مطعم
وابن عباس وعطاء والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز وسليمان بن موسى الاسدي فقه أهل
النظام ومكحول ودาวود الظاهري وغيرهم . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد تختص بيوم النحر ويومين
بعده وروى هذا عن عمر بن الخطاب وعلى وابن عمر وأنس رضى الله عنهم أجمعين وقال سعيد
ابن جبير تجوز لأهل الأمصار يوم النحر خاصة ولأهل القرى يوم النحر وأيام التشريق وقال محمد
ابن سيرين لا تجوز لأحد الا في يوم النحر خاصة وحكي القاضي عياض عن بعض العلماء أنها تجوز
في جميع ذى الحجة واختلفوا في جواز التضحية في ليالى أيام الذبح فقال الشافعي تجوز ليلا مع
الكراهة وبه قال أبو حنيفة وأحمد واسحق وأبو ثور والجمهور وقال مالك في المشهور عنه
وعامة أصحابه ورواية عن أحمد لا تحزئه في الليل بل تكون شاة لحم اه منه بلفظه على طوله
(قال مفيد وفقه الله تعالى) قول الامام النووي وقال مالك في المشهور الخ هو كذلك عن امامنا
مالك وعليه جمهور أصحابه وله قول بالجواز وبه قال أشهب والشافعي وأحمد وأبو حنيفة وأشباه
أيضاً أنه يجوز في الهدايا لا في الضحايا قاله القرطبي ونقله عنه الابن في شرح صحيح مسلم . وقول
واللفظه أى لمسلم وأما البخارى فلفظه . من ذبح قبل الصلاة فليذبح مكانها أخرى ومن كان لم
يذبح حتى صلينا فليذبح على اسم الله . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من رأى من أميره) أى من رأى ممن كان أميراً عليه من قبل الامام أو من
قبل جماعة المسلمين التي تهوم مقام الامام الأعظم (شيئاً يكرهه) وفي رواية فكرهه (فليصبر) أى
على ما كرهه من جور وظلم والأمر بالصبر يستلزم وجوب السمع والطاعة للامام الأعظم أو أميره
المائب عنه في غير معصية الله تعالى اذا لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم بين ما يلزم على مفارقة الجماعة
بترك طاعة الامام أو أميره فقال (فانه) الضمير للشأن وهو يعود على ما بعده (ليس أحد يفارق
الجماعة شبراً) أى قدر شبر (فيموت) بالرفع ويجوز النصب فيه نحو ما تأتينا فتحدثنا أى فيموت على
ذلك المذكور من مفارقة الجماعة (الامات ميتة) بكسر الميم كالقتلة بكسر القاف وكالجلسة بيان

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأحكام
 الله عنهما عن رسول الله ﷺ
 (رواه البخارى) ^(١) واللفظه ومسلم عن ابن عباس رضى

لهيئة الموت وحالته التى يكون عليها ولذلك وصفها بقوله (جاهلية) أى كالميتة الجاهلية
 فى الضلالة والفرقة اذ ليس لهم امام يطاع ولا يرجعون الى طاعة أمير يعتبر شرعاً ولا يتبعون
 هدى بل كانوا مستنكفين عن ذلك مستبدين فى الأمور لا يتفقون على رأى وليس
 المراد أنه يموت كافراً بذلك بل يكون عاصياً بالخروج عن طاعة أميره . وفى هذا
 الحديث أن السلطان لا يتعزل بالفسق اذ عزله سبب للفتنة واراقة الدماء وتفريق
 كلمة أهل الاسلام فلفسدة فى عزله أعظم منها فى بقاءه وكذا فى سائر الأمراء غالباً
 وقد أجمع الفقهاء على أن الامام المتغلب تنزم طاعته ما أقام الجماعات والجهاد الا اذا وقع
 منه كفر صريح فلا تحوز طاعته فى ذلك بل يجب عزله ومجاهدته على كل من قدر
 وقد نظم شيخنا وأخونا المحقق المرحوم الشيخ محمد العاقب فى منظومة الجهاد ونصب
 الامام تعين طاعة الامام المتغلب بقوله

ومن تغلب وعمت طاقته تعينت على الجميع طاعته
 وقد صرح المقرئ فى اضاءة الدجّة بعدم جواز عزل الامام بالفسق الا اذا كفر
 كفراً صريحاً حيث قال

ولا يجوز عزله ان طرأ عليه فسق أو بغى واجترأ
 ولا الخروج عنه الا ان كفر وحفر البغى هوى فيما حفر

قال الأئمة فى شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث هذا نص فى عدم القيام على
 الأمراء وانظر أشياخ البلاد المتحاربين لأقسامهم كان الشيخ (يعنى ابن عرفة) يقول
 غايتهم أنهم عصاة لأنهم لم يشقوا عصاً واذا دعا الامام الى قتالهم فإن كان لاقامة حق
 وجبت طاعته والا لم تجب اه وقال قبل هذا فى شرح حديث قبل هذا الحديث قال
 الطبري وفيه أن من قاتل تعصباً لا لظاهر دين ولا لاعلاء كلمة الله تعالى هو على
 باطل ثم قال وهذا كقتال الأعراب بعضهم بعضاً وكقتال أهل القرى فيما بينهم
 ويتناولها أيضاً اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول فى النار اه (قال مقيدة وفقه
 الله تعالى) ومثل ما ذكره الأئمة هو ما يقع غالباً فى قبائل قطر شقيط من القتال
 الدائم للتعصب والتنافس واطهار الغلبة فهو باطل بلا ريب ولا رجم غيب وهو مما
 يسهل التقرب عن الأوطان خوف الوقوع بسبب العصبية فى تلك الفتن التى هى
 طاعة للشيطان نسأل الله تعالى السلامة من شرها والموت على الايمان بجوار رسولنا
 سيد بنى عدنان عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام طول الزمان (تنبيه) يجوز
 دفع الصائل على النفس أو الحرم بل وعلى المال بعد انذار الدافع لعلم الخطاب من
 انسان عاقل لا لخنون أو بهيمة كما يجوز ابتداء قصد قتله ان علم أنه لا يندفع الا به

فى باب السمع والطاعة للامام
 ما لم تكن معصية وفى
 كتاب الفتن
 فى باب قول
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 سترون بعدى
 أموراً تنكرونها
 الخ بروايتين
 عن ابن عباس
 رضى الله عنهما
 أولى الروايتين
 بلفظ من كره
 من أميره
 شيئاً الخ *
 ومسلم فى كتاب
 الامارة فى باب
 الأمر بلزوم
 الجماعة عند
 ظهور الفتن
 وتحذير الدعاء
 الى الكفر
 بروايتين عن
 ابن عباس
 ثابتهما لفظه
 فيها من كره
 من أميره
 شيئاً الخ

٨٧٩ مَنْ^(١) رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ (رواه) البخاري^(١)

ومسلم واللفظ له عن أبي قتادة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التعبير
في باب من
رأى النبي صلى
الله عليه
وسلم في المنام
بروايتين
أولاهما من
رواية أبي
قتادة وثانيتهما
بزيادة في
آخرها من
رواية أبي
سعيد الخدري*

ولا يجوز للمصول عليه جرح الصائل ان قدر على الهرب منه بلا مشقة والى ما ذكرناه هنا من أحكام دفع الصائل أشار خليل المالكي في آخر باب حد شارب المسكر من مختصره بقوله : وجاز دفع صائل بعد الانذار للفاهم وقصد قتله ان علم أنه لا يندفع الا به لاجرح ان قدر على الهرب منه بلا مشقة الخ . والمراد بالجواز هنا الاذن الصادق بالوجوب ان تعين الدفع على المصول عليه كما اذا لم يتوصل لنجاة نفسه الا به وقيل لا يجب حينئذ بل يجوز فقط ولا يعد تارك الدفع آثماً ولا قاتلاً لنفسه والقول بوجوب الدفع في هذه الحالة هو أظهر القولين عند بعضهم ووجهه ظاهر وهو أن حفظ النفس واجب في جميع شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يمكن حفظها في هذه الحالة الا بدفع الصائل وقصد قتله ان علم أنه لا يندفع الا به . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من رأى) أي من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم (في المنام) أي في منامه (فقد رأى الحق) أي فقد رأى رؤية الحق لا رؤية الباطل قال الطيبي الحق هنا مصدر مؤكد أي فقد رأى رؤية الحق قال القسطلاني سواء رآه على صفته المعروفة أو غيرها لكن يكون في الأولى مما لا يحتاج الى تعبير وفي الثانية مما يحتاج الى التعبير اهـ (قال مقيده وفقه الله تعالى) قد سئل العلامة المحقق أحمد بن حجر الهيتمي كما في فتاويه الحديثية عن هذا الحديث ما حكمه فأجاب بقوله هو حديث صحيح ومعنى قوله فقد رأى الحق أي الرؤيا الحق اهـ وقوله هو حديث صحيح حق لكن كان الأولى في التعبير أن يقول هذا حديث من أصح الصحيح لأن أعلى طبقات الصحيح ما اتفق عليه الشيخان وقد علمت أن هذا مما اتفقا عليه كما درجنا عليه وبيننا موضعين نخرجهما له وقوله في الحديث فقد رأى الحق أي رآه الرؤية الصحيحة الثابتة لأضغاث الأحلام ولا رؤية الخيالات الباطلة وإنما كان من رآه عليه الصلاة والسلام في النوم قد رأى الحق لأن الشيطان لا يتمثل به كما سيأتي في الحديث الآتي وقد ذكر أبو الحسن عن علي بن أبي طالب في مدخله الكبير: رؤية سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على الحصب والامطر وكثرة الرحمة ونصر المجاهدين وظهور الدين وظفر الغزاة والمقاتلين ودمار الكفار وظفر المسلمين بهم وصحة الدين . هذا اذا رؤى في الصفات المحمودة وربما دل على الحوادث في الدين وظهور الفتن والبعد اذا رؤى في الصفات المسكروهة اهـ (تنبيه) قد تكثر رؤيا النبي صلى

وأخرجه مسلم
في كتاب
الرؤيا عن أبي
قتادة بطريقين

الله عليه وسلم في المنام لأهل العلم والديانة في ابتداء أمرهم واشتغالهم بمحدثه صلى الله عليه وسلم تأنيسا لهم وتثبيتا لقلوبهم فاذا كل أحدكم قلت رؤيته اياه وربما انعدمت لأن تأنيسه بسنته قد حصل وتعمق فلم يكن في الاحتياج اليها حيثئذ كحالته في ابتداء أمره هذا ما يؤخذ من الفتاوى الحديثة لابن حجر الهيتمي واليك ما ذكره جامعها في ذلك بنصه قال (وسئل) فزع الله به مامعنى حديث أخرجه الديلمي عن ابن عباس رضى الله عنهما ولفظه من استكمل ورعه حرم رؤيتي في المنام (فأجاب) بقوله منشأ الأشكال فيه جعل ورعه فاعل استكمل بمعنى كل والظاهر ان هذا ليس هو المراد وإنما الذى يتضح به المعنى ان ورعه مفعول والفاعل ضمير من والمعنى من عد ورعه كاملا حرم رؤيتي في المنام أى الرؤية التى تدل على شرف رائئها بأن يراء صلى الله عليه وسلم على أوصافه المعروفة ووجه حرمانه ان ذلك الاستكمال ينبيء عن العجب بالعمل وعن غلبة أخلاق نفسه الرديئة عليه وعن عدم صدقه وإخلاصه في عبادته والا لرأى ان لاورع له أصلا بل ولا عمل فضلا عن الورع فيه فضلا عن استكمالها وإنما عوقب بذلك بخصوصه لأن صدق الرؤيا ينبيء عن صدق العمل وكذبها ينبيء عن كذب العمل فجعلت رؤيته صلى الله عليه وسلم غير واقعة ليستدل بذلك على كذبه في ذلك الاستكمال وأنه لم يحصل له من الورع شيء (فان قلت) هل يمكن حل الحديث على المعنى الأول ويلتمس له وجه (قلت) نعم لكن يتكلف بأن يقال كنى بحرمان ما هو من لازم النوم عن حرمان النوم لأن كمال الورع الذى هو الزهد يستدعى تجنب الشبع ونحوه من قبائح الأوصاف والأخلاق ويلزم من تجنب ذلك قلة النوم حتى يصير كأنه غير موجود أو يقال حرم رؤيتي في النوم لاستغنائى عنها بما هو أعلى وأفضل وهو رؤيتي في اليقظة لأن التحقيق انها ممكنة بل واقعة كما ذكره وشاهده غير واحد من أولياء الله تعالى بأن ترفع الحجب فيرويه صلى الله عليه وسلم يقظة في قبره الشريف اذ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أحياء في قبورهم يصلون وقد يقع له صلى الله عليه وسلم تشكك فيرى ذلك التشكل منفصلا عن القبر الشريف كما وقع ذلك للعارف سيدي على وفا بترتيبهم بالقرافة أو يقال وجه حرمانه اياها أنها إنما تقع غالباً لتأنيس الضعفاء وتبشيرهم بأنهم على حق ومن كل ورعه صار من المتكئين الذين لا يحتاجون لتأنيس الضعفاء وتبشيرهم بما ذكر ونظيرهذا أن المريد الصادق في ابتدائه تكثر له الكرامات لتؤنس وتثبت فاذا كل خفت أو انعدمت عنه لعدم احتياجه اليها ومن ثم قال الجنيد سيد الطائفة رضى الله عنه وعنهم: مشى قوم على الماء ومات بالعطش من هو أفضل منهم وقال ذرة استقامه خير من ألف كرامه وقال بعض الأساتذة للتلميذ له شك اليه أنه كان يجد كرامة ثم عديمها يابى ان الصبي اذا دخل المكتب أعطى خشاشه يلعبها فاذا تمرن عليه رامها وتركها فكذلك رؤيته صلى الله عليه وسلم تكون تأنيسا للمريدين في ابتداء ارادتهم فاذا اكملوا بكمال تورعهم استغنوا عن ذلك التأنيس فعب بحرمان الرؤية عن هذا الاستغناء . واعلم أن هذه كلها احتمالات والله تعالى أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم بتقدير صحة الحديث لأن أحداث الديلمي فيها ما فيها كما تقرر في محله والله أعلم اه بلفظه * وقولى واللفظ له أى لسلّم وأما البخارى خلفه « من رأى فقد رأى الحق » هكذا من رواية أبى قتادة وله من رواية أبى سعيد الخدرى « من رأى فقد رأى الحق فان الشيطان لا يتكلمنى » وقوله فان الشيطان الخ نطق به لتنمى المعنى

٨٨٠ من رآني^(١) في المنام فسيراني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان^(٢) بي (رواه البخاري^(٣) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

وتعليل الحكم ومعنى لا يتكونني لا يتكون كوناً مثل كوني ولا يتخذ كوني أي لا يتشكل بشكلي قاله العيني في شرح البخاري وبمعناه ما يأتي في الحديث الآتي بعد هذا ان شاء الله . والله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من رآني في المنام فسيراني في اليقظة) اليقظة بفتح القاف وهي الحالة المتعاقبة لحالة النوم ومعنى هذا الحديث فيه وجهان (الوجه الأول) هو أن معنى قوله فسيراني في اليقظة المراد برؤيته يوم القيامة رؤية خاصة في القرب منه (والوجه الثاني) أن معناه من رآني في المنام ولم يكن هاجر في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم النبوية فسوفقه الله تعالى للهجرة اليه والتشرف بلفظه في حياته ويكون الله تعالى جعل رؤيته في المنام علامة على رؤياه في اليقظة قال في المصابيح وعلى القول الأول ففيه بشارته لرأيه بأنه يموت على الاسلام وكفى بها بشارة وذلك لأنه لا يراه في القيامة تلك الرؤية الخاصة باعتبار القرب منه الا من تحقق منه الوفاة على الاسلام حقق الله تعالى لنا ولا حبابنا وأقاربنا ومشايخنا والمسلمين الوفاة على أتم الايمان والاسلام بمجواره عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام ثم قال (ولا يتمثل الشيطان بي) وهو كالتعليل لما قبله لتحقيق رؤياه عليه الصلاة والسلام . لسلك من رآه في المنام ومعنى لا يتمثل الشيطان بي لا يحصل له مثال صورتي ولا يشبه بي فكما منع الله الشيطان أن يتصور بصورته الكريمة في اليقظة كذلك منعه في المنام ثلثا يشبه الحق بالباطل وقد قال البخاري بعد هذا الحديث قال ابن سيرين اذا رآه في صورته أي قال محمد بن سيرين لا تعتبر رؤيته صلى الله عليه وسلم الا اذا رآه الرائي في صورته التي جاء وصفه بها في حياته ومقتضاه أنه اذا رآه على خلافها كانت رؤيا تأويل لا حقيقة . والصحيح أنها حقيقة سواء كان على صفته المعروفة أو غيرها كما قاله القسطلاني وغيره قال شيخ الاسلام زكريا الأنصاري والمشهور أنها رؤيا حقيقة ان رآه على صورته كان ادراكه لذاته الشريفة أو على غيرها كان ادراكه لمثاله وتغير الهيئة انما هو من جهة الرائي اه ونحو هذا مانبه القسطلاني لابن العربي قال قال ابن العربي رؤيته صلى الله عليه وسلم بصفته المألومة ادراك للحقيقة ورؤيته على غيرها ادراك للمغال فان الصواب أن الانبياء لا تغيرم الأرض ويكون ادراك الذات الكريمة حقيقة وادراك الصفات ادراك للمثال وشذ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التعبير في باب من رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ومسلم في كتاب الروايات في باب قول النبي عليه الصلاة والسلام من رأى في المنام فقد رآني

٨٨١ مَنْ رَأَى^(١) فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بِي
(رواه) البخارى^(٢) عن أنس ومسلم عن أبي هريرة وكلاهما رضى
الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب التعبير
في باب من
رأى النبي
صلى الله عليه
وسلم زيادة
ورؤيا المؤمن
جزء من ستة
وأربعين
جزءاً من
النبوّة وفي
غير ذلك *
وأخرجه
مسلم في
كتاب الرؤيا
في باب قول
النبي عليه
الصلاة
والسلام من
رآني في المنام
فقد رآني
وقد أخرج
في هذا الباب
نحوه عن
جابر رضى
الله عنه
بروايتين

بعض الصالحين فزعم أنها تقع بمعنى الرأس حقيقة في اليقظة اه قال القسطلاني بعد
تقله للكلام ابن العربي وقد ذكرت مباحث ذلك في كتاب المواهب اللدنية بالنسخ
المحمدية وقد قل عن جماعة من الصوفية أنهم رأوه صلى الله عليه وسلم في المنام
ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متخوفين فأرشدهم الى
طريق تفرجها فجاء الأمر كذلك وفيه بحث ذكرته في المواهب اه قال ومن
فوائد رؤيته صلى الله عليه وسلم تسكين تشوق الرائي لكونه صادقاً في محبته
ليعمل على مشاهدته اه (قال مقبده وفقه الله تعالى) يتعين الوقوف على مباحث
القسطلاني التي أشار هنا لذكرها لها في كتابه المواهب اللدنية مع ما كتبه الزرقاني
على تلك المباحث في الوقوف عليها فوائدها . وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما
مسلم فلفظه . من رآني في المنام فسيراني في اليقظة أو لكأنما رآني في اليقظة لا
يتمثل الشيطان بي اه وسيأتى تمام الكلام على رؤيته عليه الصلاة والسلام في
النوم في الحديث التالي لهذا ان شاء الله تعالى . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
الى سواء الطريق .

(١) قوله من رآني في المنام (أى من رآني على أوصافي المعلومه) (فقد رآني)
رؤية حق ليست من أضغاث الأحلام قال الكرماني (فان قلت) الشرط والجزاء
متحدان فاما معناه ثم أجاب بأنه في معنى الاخبار أى من رآني فأخبره بأن رؤيته
حق ليست من أضغاث الأحلام وقال في شرح المشكاة أى من رآني فقد رأى
حقيقتي على كمالها لا شبهة ولا ارتياب فيها رأى قال في فتح الباري قال الطيبي اتحد
في هذا الخبر الشرط والجزاء فدل على التناهي في المبالغة ثم ذكر ما ذكرناه عن شرح
المشكاة بحروفه ثم قال بل هي رؤيا كاملة ويؤيده قوله في حديثي أبي قتادة وأبي
سعيد فقد رأى الحق أى رؤية الحق لا الباطل ثم قال والذي يظهر لي أن المراد من
رآني في المنام على أى صفة كانت فليست بشيء ويعلم أنه قد رأى الرؤيا الحق التي هي
من الله لا الباطل الذي هو الحلم ثم قال عليه الصلاة والسلام مؤيداً أن من رآه في
المنام قد رآه حقيقة بما هو تعليل لذلك (فان الشيطان لا يتمثل بي) وفي هذا
الحديث وما تقدم قبله أن الله تعالى عصم مثاله صلى الله عليه وسلم أن يتمثل به
الشيطان في النوم كما عصم ذاته الكريمة منه في اليقظة قال القسطلاني (فان قيل)
كيف يكون ذلك وهو بالمدينة والرأي في المشرق أو المغرب (أجيب) بأن الرؤية

أمر يخلق الله تعالى ولا يشترط فيها عقلاً مواجهة ولا مقابلة ولا مقارنة ولا خروج شعاع ولا غيره ولذا جاز أن يرى أعمى الصين بقعة أندلس (فان قلت) كثيراً يرى على خلاف صورته المعروفة ويراها شخصان في حالة واحدة في مكانين والجسم الواحد لا يكون إلا في مكان واحد (أجيب) بأنه يعتبر في صفاته لا في ذاته فتكون ذاته عليه الصلاة والسلام مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية فالادراك لا يشترط فيه تحديق الأبصار ولا قرب المسافة فلا يكون المرئي مدفوناً في الأرض ولا ظاهراً عليها وإنما يشترط كونه موجوداً اهـ بلفظه وقد قال العلماء إنما تصح رؤيته عليه السلام لأحد رجلين لصحابي رآه فانطبع مثاله في نفسه فاذا رآه علم أنه رأى مثاله المعصوم من الشيطان والثاني رجل تكرر عليه صغافته صلى الله عليه وسلم المنقولة في الكتب حتى انطبع في نفسه المثال المعصوم فاذا رآه جزم بأنه رأى مثاله المعصوم من الشيطان كما يجزم الصحابي بذلك وأما غير هذين فلا يجزم بأنه رأى مثاله بل يجوز أن يكون رأى مثاله ويحتمل أن يكون من تخيل الشيطان ولا يفيد قول المثال أمارس رسول الله ولا قول من حضر معه هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الشيطان يكذب لنفسه ويكذب لغيره قال الأبي وموضع الاشكال قصر الرؤيا على الرجلين وتجويزهم في رؤية غير الرجلين أن يكون ما رآه من تخيل الشيطان مع شهادته صلى الله عليه وسلم أن الشيطان لا يمثل به ثم قال (فان قلت) إذا لم تقصر رؤياه على الرجلين فبم يعلم غيرهما أنه رأى مثاله (قلت) يجوز أن يكون باعتقاد خلق الله تعالى للرأي أن الذي رآه هو مثاله صلى الله عليه وسلم قال وقد تقدم أن محل الادراك من النائم لا يأتي عليه النوم اهـ (قال مقيده وفقه الله تعالى) قد اختلفت أقوال العلماء في معنى هذا الحديث والحديثين السابقين قبله في متن زاد المسلم وقد اقتصرنا من كلامهم على ما هو الحق ان شاء الله تعالى في شرح كل من الأحاديث الثلاثة ولنعد لتلخيص زبدة من كلام الحققين منهم في آخر شرح هذا الحديث فأقول وبالله تعالى أستعين . قال في فتح الباري ناسباً لابن أبي جرة ما نصه ونقل عن جماعة من الصالحين أنهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متخوفين فأرشدهم الى طريق تفريجها فبجاء الأمر كذلك (قلت) وهذا مشكل جداً ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة ولأمكن بقاء الصلابة الى يوم القيامة ويعكر عليه أن جماعاً رأوه في المنام ثم لم يذكر واحد منهم أنه رآه في اليقظة وخبر الصادق لا يتخلف وقد اشد انكار القرطبي على من قال من رآه في المنام فقد رأى حقيقته ثم يراها كذلك في اليقظة كما تقدم قريباً وقد تفتن ابن أبي جرة لهذا فأحال بما قال على كرامات الأولياء فان يكن كذلك تعين العدول عن العموم في كل راء ثم ذكر أنه عام في أهل التوفيق وأما غيرهم فعلى الاحتمال فات خرق العادة قد يقع للزندق بطريق الاملاء والاغواء كما يقع للصديق بطريق الكرامة والاكرام وإنما تحصل التفرقة بينهما بانواع الكتاب والسنة اهـ وقول الحافظ في هذا الكلام وهذا مشكل جداً ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة النع وافقه عليه جماعة حسب ما صرح به العلامة المحقق سيدي محمد بن قاسم جسوس في شرح السمائل الترمذية ولفظه وأنكر ذلك جماعة منهم الامام بدر الدين الاهدلي البيني أحد فقهاء الشافعية في كتاب الرؤيا ومنهم صاحب فتح الباري ومنهم الامام القرطبي وغيرهم اهـ

وقول الحافظ ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة الخ غير مسلم لأن شرط الصحة بالمعنى المعروف شرعاً رؤيته عليه الصلاة والسلام في عالم الملك لا رؤيته في عالم الملكوت فلا تحصل بها الصحة لمن رآه مؤمناً به كما صرح به ابن حجر المصني في فتاويه الحديثية والاثبتت لجميع أمته ولفظه في فتاويه الحديثية ولا يلزم من ذلك أن الرائي صحابي لأن شرط الصحة الرؤية في عالم الملك وهذه رؤية وهو في عالم الملكوت وهي لا تفيد صحة والا لثبتت لجميع أمته لأنهم عرضوا عليه في ذلك العالم فرآهم ورأوه كما جاءت به الأحاديث اه بلفظه ثم قال الشيخ جسوس والظاهر أن رؤياه صلى الله عليه وسلم في اليقظة تجري على ما مر في رؤياه نوماً ومقتضى كلام الامام حجة الاسلام وغيره من الصوفية أن ما يقع من ذلك إنما هو أمر روحاني ومشاهدة قلبية ولا مدخل لعيني الرأس في شيء من ذلك قال ومن ظن أنه رآه يقظة يبصره فانما رآه يبصرته ولكن مرق نوره من بصيرته الى بصره فلبس عليه فظن أنه رآه يبصره على قياس ما قاله الشيخ أبو محمد عبد القادر نعمنا الله به في مرید ادعى أنه رأى الله بعيني رأسه بعد أن استخبره وانتهره اه المراد منه وقد قال محمد جسوس بعد ذكر أقوال في المرئي هل هو المثال مطلقاً أو الذات الكريمة مطلقاً أو التفصيل مانصه : وقال شيخ الاسلام زكريا تبعاً لابن العربي رؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومة ادراك لذاته وبغير صفته ادراك لثاله فالأولى لاحتياج الى تعبير والثانية تحتاج اليه ويحمل على هذا قول النووي والصحيح أنه يراه حقيقة سواء كان على صفته المعلومة أو غيرهما كما ذكره المازري اه فهذه ثلاثة أقوال في المرئي هل هو المثال مطلقاً أو الذات الكريمة مطلقاً أو التفصيل قال بعضهم وثمرة اختلاف الصفات اختلاف الدلالات . فقد قال بعض علماء التعبير ان من رآه شيخاً فهو عام سلم ومن رآه شاباً فهو عام حرب وقال العارف ابن أبي حمزة من رآه في صورة حسنة فذلك حسن في دين الرائي وان كان في جارية من جوارحه شين أو نقص حاشاه من ذلك فذلك خلل في الرائي من جهة الدين قال وهذا هو الحق وقد جرب ذلك فوجد على هذا الأسلوب وبه تحصل الفائدة الكبرى في رؤياه حتى يتبين للرائي هل عنده خلل أم لا وقد صرح النووي بأن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام لا يختص بها الصالحون وهو ظاهر قوله في الحديث من رآني فان من من صيغ العموم اه وقد قال المازري: وقال آخرون بل الحديث محمول على ظاهره والمراد أن من رآه فقد أدركه ولا مانع يمنع من ذلك ولا عقل يحيله حتى يحتاج الى صرف الكلام عن ظاهره وأما كونه قد يرى على غير صفته أو يرى في مكانين مختلفين معاً فان ذلك غلط في صفته وتخيل لها على غير ماهي عليه وقد يظن بعض الحيات مرئيات لكون ما يتخيل مرتبطاً بما يرى في العادة فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية والادراك لا يشترط فيه تحديق البصر ولا قرب المسافة ولا كون المرئي ظاهراً على الأرض أو مدفوناً وانما يشترط كونه موجوداً ولم يبق دليل على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء في الخبر الصحيح ما يدل على بقاءه وتكون ثمرة اختلاف الصفات اختلاف الدلالات اه وقد تقدم نحوه فيما قبله . هذا (والذي يتحصل من كلام المحققين) هو أن رؤيته عليه الصلاة والسلام في اليقظة ممكنة شرعاً وعقلاً ولا وجه لانكارها ولا تخصيصها برؤية المثال مع أن ظواهر نصوص الأحاديث تدل على امكانها ووقوعها لمن خصه الله تعالى بها ومن حقق الصواب في هذا المقام الحلال السيوطي وألف فيه رسالة

سأها تتويز الحلـك في امكان رؤية النبي والملك أطال فيها بذكر الأدلة والوقائـم التي وقعت لأكابـر السلف من ذلك وقال في آخرها : فحصل من مجموع هذه القول والأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حي بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث يشاء في أقطار الأرض وفي الملكوت وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته ولم يتبدل منه شيء وأنه مغيب عن الأبصار كما غيب الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فإذا أراد الله رفع الحجاب عن أحد أكرامه برؤيته رآه على هيئته التي هو عليها لا مانع من ذلك ولا داعي إلى التخصيص برؤية المثال اهـ بلفظه . وهذا هو الحق عند العلامة المحقق شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي واليك ما اختاره في ذلك في فتاويه الحديثية بلفظه قال جامعها (وسئل) سمع الله به هل تمكن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة (فأجاب) بقوله أنكر ذلك جماعة وجوزوه آخرون وهو الحق فقد أخبر بذلك من لايتهم من الصالحين بل استدل بحديث البخاري من رأى في المنام فسيراني في اليقظة أى بمعنى رأسه وقيل بعين قلبه واحتمل ارادة القيامة بعيد من لفظ اليقظة على أنه لا فائدة في التقييد حينئذ لأن أمته كلهم يرونه يوم القيامة من رآه في المنام ومن لم يره في المنام وفي شرح ابن أبي جرة للأحاديث التي انتقاهامن البخاري ترجيح بقاء الحديث على عمومها في حياته ومماته لمن له أهلية الاتباع للسنة ولغيره قال ومن يدعى الخصوص بغير تخصيص منه صلى الله عليه وسلم فقد تصف ثم ألزم منكر ذلك بأنه غير مصدق بقول الصادق وبأنه جاهل بقدرة القادر وبأنه منكر لكرامات الأولياء مع ثبوتها بدلائل السنة الواضحة ومراده بعموم ذلك وقوع رؤية اليقظة الموعود بها لمن رآه في النوم ولو مرة واحدة تحقيقا لوعده الشريف الذي لا يخلف (وأكثر) ما يقع ذلك للعامة قبل الموت عند الاحتضار فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعده وأما غيرهم فيحصل لهم ذلك قبل ذلك بقلة أو كثرة بحسب تأهلهم وتلقفهم واتباعهم للسنة اذ الاخلال بها مانع كبير وفي صحيح مسلم عن عمران بن حصين رضى الله عنه أن الملائكة كانت تسلم عليه اكراما له لصبره على ألم البواسير فلما كواها انقطع سلام الملائكة عنه فلما ترك الكي أى يرى كما في رواية صحيحة عاد سلامهم عليه ولكون الكي خلاف السنة منع تسليمهم عليه مع شدة الضرورة اليه لأنه يقدح في التوكل والتسليم والصبر وفي رواية البيهقي كانت الملائكة تصافحه فلما كوى تنحت عنه وفي كتاب المقذ من الضلالة لحجة الاسلام بعدم مدح الصوفية ويان أنهم خير الخلق حتى انهم وهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتا ويتقبسون منهم فوائد ثم يترق الحال من مشاهدة الصور والأمثال الى درجات يضيق عنها نطاق الناطق وقال تلميذه أبو بكر بن العربي المالكي ورؤية الأنبياء والملائكة وسماع كلامهم ممكن لله من كرامة وللـكافر عقوبة وفي المدخل لابن الحاج المالكي رؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة باب ضيق وقل من يقع له ذلك الا من كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان بل عدت غالبا مع أننا لا نكر على من يقع له هذا من الأكابر الذين حفظهم الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم قال وقد أنكر بعض علماء الظاهر ذلك محتجا بأن العين الفانية لا ترى العين الباقية وهو صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والرأى في دار الفناء ورد بأن المؤمن اذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت في كل يوم سبعين مرة وأشار البيهقي الى رده بأن نبينا صلى الله عليه وسلم رأى جماعة من

الأنبياء ليلة المعراج . وقال البارزى وقد سمع من جماعة من الأولياء فى زماننا وقبله أنهم رأوا
النبي صلى الله عليه وسلم يقظة حيا بعد وفاته ونقل الياضى وغيره عن الشيخ الكبير أبى عبد الله
القرشى أنه وقع بمصر غلاء كبير فتوجه للدعاء برفعه فقيل له لاتدع فلا يسمع لأحد منكم فى هذا
الأمر دعاء فسافرت الى الشام فلما وصلت الى قريب ضريح الخليل عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة
والسلام تلقانى الخليل فقلت يارسول الله اجعل ضيافتى عندك الدعاء لأهل مصر فدعا لهم ففرج الله
عنهم فقال الياضى فقوله تلقانى الخليل قول حق لا ينكره الا جاهل بمعرفة مايرد عليهم من الأحوال
التي يشاهدون فيها ملكوت السموات والأرض وينظرون الأنبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي
صلى الله عليه وسلم الى جماعة من الأنبياء فى السماء وسمع خطابهم وقد تقرر أن ماجز للأنبياء
معجزة جاز للأولياء كرامة بشرط عدم التحدى وحكى ابن الملحق فى طبقات الأولياء أن الشيخ عبدالقادر
الجللى قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبل الظهر فقال لى يابنى لم لاتسكلم قلت ياأبتاه أنا رجل
أعجمى كيف أنسكلم على فصحاء بغداد فقال لى افتح فاك ففتحته فنقل فيه سبعا وقال تسكلم على
الناس وادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصلبت الظهر وجلست وحضرنى خلق كثير
فأرتج على فرأيت عليا قائماً بازائى فى المجلس فقال يا بنى لم لاتسكلم قلت ياأبتاه قد أرتج على فقال
افتح فاك ففتحته فنقل فيه ستاً فقلت ولم لاتكلمها سبعا قال أدباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم توارى عني فتكلمت اه ثم قال بعد كلام . وعلم مما مر عن ابن العربى أن أكثر ما تقع رؤيته
صلى الله عليه وسلم بالقلب ثم بالبصر لكنها به ليست كالرؤية المتعارفة وانما هى جمعة حالية وحالة
برزخية وأمر وجدانى فلا يدرك حقيقته الا من باشره كذا قيل ويمتثل أن المراد الرؤية المتعارفة
بأن يرى ذاته طائفة فى العالم أو تنكشف الحجب له بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى قبره
فينظره حياً فيه رؤية حقيقية اذ لاستحالة لذلك لكن الغالب أن الرؤية انما هى لمثاله لا لذاته وعليه
يحمل قول الغزالى ثم قال ثم رأيت ابن العربى صرح بما ذكرناه من أنه لايمتنع رؤية ذات النبي صلى
الله عليه وسلم بروحه وجسده لأنه وسائر الأنبياء أحياء ردت اليهم أرواحهم بعد ما قبضوا وأذن
لهم فى الخروج من قبورهم والتصرف فى الملكوت العلوي والسفلى ولا مانع من أن يراه كثيرون
فى وقت واحد ثم قال واذا كان القطب يملاً الكون كما قاله التاج ابن عطاء الله فابالك بالنبي صلى
الله عليه وسلم اه المراد منه هنا وقال فى جواب قبل هذا بنحو ورقتين عن سؤال قال صاحبه هل
يمكن الآن الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم فى اليقظة والتلقى منه . نعم يمكن ذلك فقد صرح بأن
ذلك من كرامات الأولياء الغزالى والبارزى والتاج السبكي والعفيق والياضى من الشافعية والقرطبي
وابن أبى جرة من المالكية اه (قلت) ولعله غير القرطبي صاحب المفهم الذى تقدم أنه من أنكر ذلك فيكون
مراده بالقرطبي محمد بن أحمد بن أبى بكر بن فرح باسكان الرء وبالحاء المهملة صاحب التفسير المسمى
بالجامع لأحكام القرآن وكتاب التذكرة بأمور الآخرة الزاهد الورع وأما صاحب المفهم لا أشكل
من تلخيص كتاب مسلم فهو أبو العباس احمد بن عمر القرطبي وهو شيخ صاحب التفسير والتذكرة
الذكور (قال مقبده وفقه الله تعالى) اذا علمت ما قررناه من امكان رؤيته صلى الله عليه وسلم فى
اليقظة كرامة لبعض خواص أكابر الأولياء اذ لم يرد شىء صحيح من الأدلة ينافى ذلك بل ظواهر

الأحاديث تدل على جواز ذلك ولا تمنع وقوعه كما تقدمت الإشارة إليه في كلام ابن حجر الهيتمي وغيره فاعلم أن فائدة حصول ذلك إنما تعود غالباً على الرائي فقط ولا يجوز أن يثبت بها حكم شرعي كائناً ما كان ندباً كان أو غيره من سائر الأحكام الشرعية كما تعطيه قواعد الشرع المعلومة وكما صرح به الأئمة كالخافظ ابن حجر وغيره فقد قال في فتح الباري بعد بحث طويل عند قوله عليه الصلاة والسلام (ولا يتمثل الشيطان بي) مانص المراد منه ومع ذلك فقد صرح الأئمة بأن الأحكام الشرعية لا تثبت بذلك اهـ ثم قال : قال ابن السمعاني وانكار الالهام مردود ويجوز أن يفعل الله بعبده ما يكرمه به ولكن التمييز بين الحق والباطل في ذلك أن كلما استقام على الفريضة المحمدية ولم يكن في الكتاب والسنة ما يردده فهو مقبول والا فردود اذ قد يقع من حديث النفس ووسوسة الشيطان ثم قال ونحن لا تنكر أن الله يكرم عبده بزيادة نور منه يزداد به نظره ويقوى به رأيه وإنما تنكر أن يرجع الى قلبه بقول لا يعرف أصله ولا نزع أنه حجة شرعية وإنما هو نور يختص الله به من يشاء من عباده فإن وافق الشرع كان الشرع هو الحجة اهـ ثم حقق الخافظ ابن حجر بعد نقله لكلام السمعاني هذا أن النائم لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بشيء لا بد أن يعرضه على الشرع الظاهر أى فإن وافقه قبل وكان الشرع هو الحجة وإن خالفه فهو مردود ككل الهام خالف الشرع ولا يقال محل هذا ان كانت رؤيته في النوم لا ان كانت في اليقظة على فرض تجويز حصولها وامكانها لمن خصه الله بها من أكابر الأولياء لأنه قد علم أن الشرع الثابت من طريق النقل برواية المدلول هو الذي يجب التمسك به وترجى النجاة لمن وفقه الله تعالى للعمل به نعم لا تنكر أن الولي يتقوى هو في نفسه بأخباره صلى الله عليه وسلم له بالشيء النافع له ويكمل نشاطه للعمل به ويتبين له أنه صادق في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحجة اتباع شرعه (وأما اثبات الأحكام) بغير طريق النقل الثابت شرعاً فلا قائل به ممن يعتد به من حملة الفريضة المطهرة البيضاء وقد قال الأئمة في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث أى حديث من زاد المسلم الذي هو من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتمثل بمانصه قال العراقي واختلف قول الفقهاء لو قال لرائيه امرأتك طالق ثلاثاً وهو يحزم انه لم يطلق ثلاثاً هل يلزمه الطلاق ثلاثاً لأنه صلى الله عليه وسلم لا يقول الا حقاً أو لا يلزمه شيء قال العراقي وهو الاظهر لأن أخباره صلى الله عليه وسلم في اليقظة مقدم على أخباره في النوم لأن احتمال الغلط في ضبط المثال في النوم أرجح من الغلط في ضبط عدم الطلاق لأن هذا لا يتخیل الا على النادر من الناس وأما المثال في النوم فلا ينضبط الا للأفراد من الحفاظ لصفته صلى الله عليه وسلم والعمل بالراجح واجب اهـ وكلام العراقي هذا وإن كان متنزلاً على رائيه في النوم لا على رائيه في اليقظة بطريق الكشف وخرق العادة بدليل قوله فيه لأن أخباره صلى الله عليه وسلم في اليقظة مقدم على أخباره في النوم أى في اليقظة في الحياة الدنيوية فثله أيضاً رائيه في اليقظة بطريق خرق العادة فيقدم على أخباره لرائيه بهذه الطريقة التمسك بشرعه الثابت عنه في حياته الدنيوية قبل موته وقبل تمام شرعه المين بقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي الآية اذ لا تفرغ بعد ذلك واثبات أى حكم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بغير دليل شرعي يسمى تشريعاً فهو غير معتبر شرعاً ولا ينافي ذلك صدق الولي في رؤية النبي صلى الله عليه

وسلم ان كان أهلاً لذلك لكن قد قررنا لك أنه لا يثبت بذلك الا ما وافق الشرع فهو الحجة في اثبات الأحكام (فلم يبق) بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلماء الشريعة في كل عصفوف كل طبقة الا اتباع النصوص في القرآن أو في السنة أو فيهما أو اتباع ما أجمع عليه المجتهدون مما استند على دليل منهما أو ما استنبط من أدلتها أو قيس قياساً لافادح فيه على بعض نصوصها أو جزئية أدخلت تحت عموم كلية تملها . هذا ما عليه محققو علماء السنة المطهرة من الصدر الأول الى زماننا هذا وبه تعلم أنه لا يمتد بما يذكر بعض الصالحين أنه تلقاه من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم الا ان كان ذلك في خاصة نفسه وأما تعليمه للناس وأمرهم به فلا يجوز لأنه أمر زائد على السنة الصحيحة الثابتة من طريق النقل ومن أمر الناس بشيء زائد على ما ثبت من طريق النقل فقد كلفهم شططا كما صرح به الشيرازي في أوائل كتابه تنبيه المغترين مع ما علم من تساهله في قبوله كل ما ينسب للصالحين وكما صرح به غيره من الأئمة المجتهدين وعلماء الأصول المحققين * والزيادة المذكورة في رواية البخاري وهي رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة مستندة على حديثها في صحيح مسلم من رواية عبادة بن الصامت ومن رواية أبي هريرة وهي رواية الأكثر وفي رواية الرؤيا الصالحة جزء من سبعين وفي أخرى جزء من أربعين وفي أخرى من خمسين وفي أخرى من ستة وعشرين وفي أخرى من أربعة وأربعين وقد أشار الطبري الى أن اختلاف الروايات في قدر النسبة لاختلاف حال الرائي فرويا الصالح جزء من ستة وأربعين ورؤيا الفاسق جزء من سبعين قال ابن العربي وهذا الوجه أحسنها وهو أن نسبة هذه الأجزاء الى النبوة إنما هو بحسب اختلاف الرائي فرويا الصالح على عدد والذي دونه درجة دون ذلك وقيل ان اختلاف الروايات يدل على أن المراد بالاعداد إنما هو الكثرة لا التحديد واختلاف هذه الروايات مما يرد ما قبل من أن وجه كونها جزءا من ستة وأربعين أن زمن الوحي ثلاث وعشرون سنة منها ستة أشهر قبلها رؤيا ونسبة ذلك الى سائرها نسبة جزء الى ستة وأربعين جزءا ، وقد رد أيضا بأن قائل هذا بناء على الظن والظن لا يفتى من الحق شيئا والأولى كما قاله التوريشي وغيره أن يجتنب القول في تحديد الأجزاء ويتأني ما صرح من الروايات بالتسليم لكونه من علوم النبوة التي لا تقابل بالاستنباط ولا يتعرض لها بالقياس وفي هذا الحديث أن رؤيا المؤمن الصادقة من قبيل العلم الوحي بل من قبيل الوحي قال الأبي قال الفرطبي هذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم بأنها وحي من الله تعالى ولذلك أجاب مالك رحمه الله من قال له أيعبر الرؤيا كل أحد بقوله أيا النبوة يلعب وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الحكم من منامات أصحابه كما في رؤيا الأذان ورؤيا ليلة القدر وكل ذلك بناء على أنها وحي اه وقد يؤكد هذا الوحي الصريح بعد ذلك وفي البخاري وغيره متصلا بهذا الحديث وما كان من النبوة لا يكتب (فائدة) ذكر ابن الفاكهاني في كتابه الفجر النير في الصلاة على البشير النذير أن من قال سبعين مرة اللهم صل على روح سيدنا محمد في الأرواح اللهم صل على جسد سيدنا محمد في الأجساد اللهم صل على قبر سيدنا محمد في القبور رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه اه وقد نقله العلامة المحقق محمد بن قاسم جسوس في شرح الثمائل الترمذية فينبغي العمل به لعل الله يبيء بسبب ذلك لمن وقفه من عباده المؤمنين رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اتباع سنته البيضاء .

٨٨٢ مَنْ (١) سَمِعَ سَمَعَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يُرَائِي يُرَائِيَ اللَّهُ بِهِ (رواه)

البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن جندب بن عبد الله البجلي رضى الله

عنه عن رسول الله ﷺ

لأن من لم يتبعها لا يعد مصلياً عليه شرعاً ولو أفنى عمره بالدوام عليها فكيف يجنى ثمرات الصلاة عليه مع مخالفة سنته . وقد أشار صاحب روضة النسرین لذلك بقوله

منع السنة حقاً أطلق مصلياً عليه بالتحقق
وغيره ليس به اذ الثمر لم يجنه لو عمره طراً عمر

والله تعالى نسال أن يجعلنا وأحبائنا ممن اتبع سنته ودام على ذلك وعلى الصلاة عليه حقيقة وحكماً والله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من سمع) بفتح السين المهملة وتشديد الميم المفتوحة أى من سمع الناس أى أظهر عمله لهم ليسمعه (سمع الله به) بفتح السين المهملة والميم المشددة مثل سابقه أى أظهر الله تعالى نيته الفاسدة فى عمله يوم القيامة وفضحه على رؤوس الأشهاد . قال فى المصاييح هو على المجازاة من جنس العمل أى من شهر عمله سمعه الله ثوابه ولم يعطه إياه وقيل من أسمع الناس عمله سمعهم الله إياه وكان ذلك حظه من الثواب وقيل معناه أن من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله حديثاً عند الناس الذين أراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له فى الآخرة وقيل معناه من سمع يسيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه ثم قال (ومن يرأى يرأى الله به) هو فيها بضم التحتية وكسر الهزمة بعدها تحية للاشباع فيها أى ومن أظهر عمله للناس ليروه أطلعهم الله على أنه فعل ذلك لهم لا لوجه الله فاستحق سخط الله عليه فلا يظفر من ريائه الا بفضيخته واطهار ما كان يبطنه من سوء الطوية للناس نموذ بالله تعالى من ذلك ولابن المبارك فى الزهد من حديث ابن مسعود من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن تناول تعاظما خفضه الله ومن تواضع تخشعاً رفعه الله . ووقع عند الطبرانى عن جابر فى آخر هذا الحديث ومن كان ذا لسانين فى الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة قال فى فتح البارى قال الخطابى معناه من عمل عملاً على غير اخلاص وانما يريد أن يراه الناس ويسمعه جوزى على ذلك بأن يشهره الله ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه (قال مقبده وفقه الله تعالى) وانما أحبط الله تعالى عمل صاحب الرياء فى الدنيا قبل الآخرة وعامله بعقت الناس له وازدراؤهم به لما فيه من الشرك الأصغر الذى هو الرياء المعروف بكونه بفعل قرينة لأجل اللباس فلا يتناول التزين الشرعى باللباس المشروع للرجال من كل

(١) أخرجه

البخارى فى

كتاب الرقائق

فى باب الرياء

والسمعة

وأخرج طرفاً

منه فى كتاب

الأحكام مع

زيادة بعده

فى باب من

شاق شق

الله عليه .

وأخرجه

مسلم فى

كتاب الزهد

فى باب من

أشرك فى عمله

غير الله

ويسمى باب

تحریم الرياء

بروايتين

أحدهما عن

جندب البجلي

ثم العلقى

والأخرى عن

ابن عباس

٨٨٣ من ^(١) شَرِبَ اَتَلَمَرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتَبْ مِنْهَا حُرْمَةً

ما يجوز لهم التَّجَمُّلُ به لا كحُريرٍ وذَهَبٍ . وقد أشار العلامة الصوفي سيدي أحمد زروق المالكي في منظومة عيوب النفس لهذا المعنى بقوله

وفعل قربة لأجل الناس هو الرياء ليس كاللباس

وفي مشرب اليوسى ما يحصل أن العمل ان خُصَّ للرياء كان فيه الاتِّمُّ من وجهين إيهامه للناس أنه قصد وجه الله تعالى بعمله مع كونه قصد غير الله به وحيث رجح الرياء على قصد الثواب فقد انتضح اسمه ولا ثواب لصاحب هذا العمل في كل من القسمين أى قسمي رجحان الرياء على نية الثواب ورجحان نية الثواب على الرياء لأن الله تعالى لا يقبل من الأعمال الا ما كان خالصاً كما دل عليه قوله تعالى « الله الدين الخالص » ودل عليه غيرها من الآيات والأحاديث كحديث مسلم من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه قال قال الله تبارك وتعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك من عمل عملاً أشرك فيه غيري معي تركته وشركه اه والمعنى لم أقبل عمله واتركه لذلك الغير وقد أطلق تعالى على نفسه الشريك بالنسبة لمن زعم ذلك كما قاله الأبي في شرح صحيح مسلم قال السنوسي في اختصار شرحه المراد هنا كونه شريكاً في القصد في هذا الفعل الصادر من المرأى لأنه قصد بفعله الله تعالى وغيره ولا اشكال في ثبوت الشراكة بهذا المعنى فلا حاجة الى الاعتذار اذ لم يرد بالشراكة الشراكة في الالوهية أو صفاتها المختصة بها اه أما اذا تساوى الأمران فيتساقطان كما استظهره حجة الاسلام الامام الغزالي ويحصل الثواب حينئذ لكنه يكون ناقصاً ان كانت نية الامثال ليست خالصة لله تعالى مع رجحان نيته على الرياء . والى حاصل هذا بالتقسيم أشار الفقيه الذائق محمد بن الشيخ عبد القادر بن محمد بن محمد سالم الشقيطي اقلها بقوله

ان خلص العمل للرياء	فالآثم من وجهين فيه جاء
إيهامه للناس ان ذا عمل	وقصده غير الاله بالعمل
وحيثا الرياء يرجح على	قصد الثواب فهو اثمه انجلى
ويسقط الثواب في القسمين	أما لدى التساوى للامرين
فيتساقطان في استظهار	حجة الاسلام فلا تمار
ويحصل الثواب لكن ينقص	ان كان الامثال ليس يخلص
مع أنه على الرياء رجحان	في مشرب اليوسى هذا وضعا

وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه من رواية جندب من يسمع يسمع الله به ومن يرأى يرأى الله به ولفظه من رواية ابن عباس من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من شرب الخمر في الدنيا) أى من شربها متعمداً عالماً بأنها الحرام (ثم لم يتب منها) ولفظ مسلم فلم يتب منها أى لم يتب من شربها (حرمها) بضم الحاء المهملة وكسر الراء مخففة

فِي الْآخِرَةِ (رواه البخارى^(١)) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضى الله

عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
صدر كتاب
الأشربة وهو
أول حديث
فيه ~~بعض~~ مسلم
في كتاب
الأشربة في
باب عقوبة
من شرب الخمر
إذا لم ينسبها
الخ ب أربع
روايات كلها
عن ابن عمر
مثل رواية
البخارى

مبنى للمفعول أى حرم شربها (فى الآخرة) أى فى الجنة مع أن فيها أنهارا من خر
كما قال تعالى فى سورة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم « مثل الجنة التى وعد المتقون
ف فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة
للشاربين وأنهار من عسل مصقى ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم » الآية
لاحرمتنا الله من أنهارها وجميع نعيمها ورزقنا أعلاه ببركة ما نزل على محمد وبجاه محمد
صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم . فقوله تعالى وأنهار من خمر لذة للشاربين يدخل
فيه كل من دخل الجنة وفى هذا الحديث أن من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم ينب منها
حرم شربها فى الآخرة والمراد بالآخرة الجنة وإن كانت تشمل ما قبلها من وقت البعث
إلى دخولها فاما أن يكون هذا الحديث مخصصا لعموم الشاربين المذكور فى الآية
ثم لا يرد علينا أن الجنة فيها ما تشتهى الأنفس لتجوز أن لا تشتهى نفس من شربها فى
الدنيا شربها فى الجنة واما أن يكون المراد أن من شرب الخمر فى الدنيا عامدا لا يدخل
الجنة لأن الخمر شراب أهلها فاذا حرم شربها دل ذلك على أنه لا يدخلها ويؤيده
أنه إن حرما عقوبة لزم وقوع الهم والحزن لشاربها فى الدنيا والجنة لأم فيها ولا
حزن لكن لا يتم هذا إلا إذا كان شاربها شربها مستحلا لها فيكون كافرا إذا تحريم
الخمر مما علم من الدين ضرورة ومستحله مرتد كما قال خليل المالكي فى مختصره فى
باب الردة عاطفا على ما تحصل به الردة أو استحل كالشرب وإنما قلت لكن لا يتم
هذا الخ لأن أهل السنة لا تنتم الذنوب عند دخول الجنة إذا مات أصحاب الذنوب
على الإيمان أماتا الله تعالى وأحبابنا على أكله بحجوار رسول الله صلى الله عليه وآله
وأصحابه وسلم وقد حمل ابن عبد البر هذا الحديث على أنه لا يدخلها ولا يشرب
الخمر فيها إلا أن عفا الله عنه كما فى بقية السكائر وهو فى المشيئة فيكون المعنى حينئذ
أن جزاءه فى الآخرة أن يحرم شربها لحرماته دخول الجنة إلا إذا عفا الله تعالى عنه
فيستفاد حينئذ تخصيص هذا الحديث لعموم قوله تعالى ويفر مادون ذلك لمن يشاء
(قال القسطلانى) وفرق بعضهم بين من يشربها مستحلا لها ومن يشربها عالما بتحريمها
فالأول لا يشربها أبدا لأنه لا يدخل الجنة أى لكفره والثانى هو الذى اختلف فيه
ف قيل انه يحرم شربها مدة ولو فى حال تعذيبه إن عذب فيكون من عقابه منعه عن
الالتذاذ بها تلك المدة ولو بجعله فيها من أصحاب الأعراف فيكون عذابه نسبيا أو
المعنى أن ذلك جزاؤه أن جوزى وقال النووى قيل يدخل الجنة ويحرم شربها فانها
من فاخر أشربة الجنة فيحرم هذا العاصى لشربها فى الدنيا قيل انه ينسى شهوتها

فيكون هذا قصا عظيما لحرمانه أشرف نعم الجنة اه . بزيادة ايضاح . وتعليل جليل (فان قيل) ان عدم اشتهاها ليس بعقوبة وانما هو نقص نعم وأهل الجنة لا يتألمون برفع درجات بعضهم على بعض ولا يحسد من لا يشربها منهم من يشربها فيكون حاله كحال أهل المنازل في الخفض والرفعة فكما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه كذلك لا يشتهي الحر في الجنة من حرما فيها وليس ذلك بضار له . وحيث فأن العقوبة اذا كانوا لا يتألمون بحرمانها اذ لا يحسد بعضهم بعضا فأن العقوبة التي تضمنها هذا الحديث . (فالجواب) هو تعيين حمل معنى هذا الحديث على من شربها عمدا مستحلا لها كاتقدم كما اعتمدناه سابقا وهذا أحسن الأجوبة ان شاء الله تعالى فتكون نتيجة هذا أن العقوبة هنا واضحة جدا اذ هي حرمان شاربها مستحلا لها دخول الجنة وأعظم بها من عقوبه وهذا أعظم منفر للمسلم من شرب الخمر عمدا لأن من اعتاده لم يصبر عنه كما قالوا واذا دام على شربه كان كالمتحل له المستين بتحريره وقد صرح السعد التفتازاني بتكفير من استهان بالذنب حتى صار يفعله دون مبالاة كأنه من الحلال كما نظمه شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطي اقلبا في الواضح المبين بقوله

والسعد قال فيمن استهاننا بالذنب أن كفره قد بانا
كفعله له ولا يبالي به كأنه من الحلال

وهو ظاهر لأنه كثيرا مايكون ذريمة لاستحلال الذنب حقيقة لاسيما في نحو شرب الخمر التي هي أم الكبائر لسيطرتها على العقل فقلما يعود شخص على شربها الا استحلها في آخر أمره وذلك ردة بلا ريب ولا رجم غيب وهذا مما يؤيد حسن حمل معنى هذا الحديث على من شربها عمدا مستحلا لتلك ومفهوم قوله (ثم لم يتب) أن من تاب صار كمن لا ذنب له كما ورد ولأنه علق الحكم في الحديث على عدم التوبة * وفي هذا الحديث أن التوبة تكفر الكبائر كما هو واضح وقد قال القاضي عياض وقد اختلف في التوبة من غير الكفر هل هي ظنية أو قطعية قال الأبي قال القرطبي والذي أقول به أن من تتبع القرآن والسنة يقطع بأن توبة الصادق قطعية لقوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك من الآي قال ثم الشارب ان مات وقد تاب غفر له ما ذكر فان مات ولم يتب فلا بد من نفوذ الوعيد في طائفة لوجوب صدق ايمان الله تعالى ومن سوى تلك الطائفة غفر له في الشيئة عند أهل السنة وهذا في كل صنف من العصاة (قل مقيد وفقه الله تعالى) لقد أشبعت الكلام على الخمر وسبب تحريره وما يتعلق به من الأحكام وحكم شراب الخليطين والابتزاز عند حديث شرب سيدنا حمزة الخمر رضي الله عنه وما حصل له من السكر حتى أجب أسنة ناقتي ابن أخيه على كرم الله وجهه وذلك في الجزء الثالث في حرف الميم عند حديث مالك يعني عليا قلت يارسول الله مارأيت كالיום قط عدا حمزة على ناقتي فأجب أسنتهما الخ فليرجع اليه من شاء الوقوف على ذلك كله (تنبيه) أخرج مسلم بإسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب الحديث وقد رواه بروايات وقد قال القاضي عياض يحتاج به أبو حنيفة في قصره الخمر عليهما ولا حجة فيه لأنه ليس فيه لاتكون الخمر الا منهما وقد ذكر مسلم حديث كل مسكر حرام وحديث المسكر حرام وحديث معاذ وقد

٨٨٤ مِنْهُ ^(١) شَهِدَ الْجَنَازَةَ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَلَهُ قِيْرَاطٌ وَمَنْ شَهِدَهَا حَتَّى تُدْفَنَ
كَانَ لَهُ قِيْرَاطَانِ

سئل عن شراب السبل والذرة والشعر فقال نهي عن كل مسكر فهذه كلها ترفع الاشكال لأنه علل
الحرمة بالسكر قال القرطبي ولأنه خرج مخرج الغالب لأن الأكثر أنما يكون منها اه وهو جواب
جليل . وقول واللفظ له أي للبخارى وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخارى * من شرب الخمر في
الدنيا فلم يبت منها حرما في الآخرة فلم يسقطها * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق
(١) قوله (من شهد الجنابة) أي من حضرها (حتى يصلي) بفتح اللام كما هو رواية الأكثر
وبكرها وهو المراد هنا (عليها) أي على الجنابة فحصول القيراط متوقف على وجود الصلاة
من الذي يشهدا وسقط لفظ عليها في كثير من النسخ وفي رواية الكشميهني عليه أي على الميت
(فله قيراط) فالمعنى أن من حضر جنازة ثم خرج معها من محلها حتى يصلي عليها كان له قيراط
من الأجر ويدل له ما في رواية لمسلم من حديث خباب من خرج مع جنازة من بيته ولأحمد من
حديث أبي سعيد فثنى معها من أهلها حتى يصلي عليها فله قيراط فلو تعددت الجنائز واتحدت الصلاة
عليها دفعة واحدة هل تعدد القيراط بتعدد أو لا تعدد نظرا لاتحاد الصلاة قال الأذرعى الظاهر
التعدد وبه أجاب قاضي حياه البارزى . ومقتضى التقييد بقوله في رواية احمد وغيرها فثنى معها من أهلها
أن القيراط يختص بمن حضر من أول الأمر الى انقضاء الصلاة لكن ظاهر حديث البزار من رواية
أبي هريرة بلفظ فان صلى عليها فله قيراط الحديث وان ضعف سند حصوله لمن صلى فقط لكن يكون
قيراطه دون قيراط من شيع مثلا وصلى قال القسطلاني ويؤيد ذلك رواية مسلم عن أبي هريرة
حيث قال أصغرهما مثل أحد ففيه دلالة على أن القيراط يتفاوت وفي مسلم أيضا من صلى على جنازة
ولم يتبعها فله قيراط فظاهره حصول القيراط وان لم يقع اتباع لكن يمكن حمل الاتباع هنا على
ما بعد الصلاة لاسيما وحديث البزار ضعيف اه والقيراط كما قاله محي الدين النووي اسم لقدر من الثواب
معلوم عند الله تعالى قال الأبي في شرح مسلم القيراط جزء من الدينار وهو نصف عشرة في أكثر
البلاد وأهل الشام يجعلونه جزءا من أربعة وعشرين والباء فيه بدل من الراء لجمعه على قيراط
وتفسيره بالجليل تفسير لمقصود الكلام لا للفظ قيراط والمعنى أنه يرجع بمحضته من الأجر وبين المعنى
بالقيراط الذي هو جزء من الدينار اه وقال الجوهرى القيراط بكسر القاف نصف داق والداق
سدس درهم فعلى هذا يكون القيراط جزءا من اثني عشر جزءا من الدرهم وقال أبو الوفاء ابن عقيل
هو نصف سدس درهم أو نصف عشر دينار ولابن الأثير في قدره نحو ما تقدم عن الأبي وقال
القاضي أبو بكر ابن العربي الذرة جزء من ألف وأربعة وعشرين جزءا من حبة والحبة ثلث القيراط
والذرة تخرج من النار فكيف بالقيراط اه فقد أشار لقوله تعالى فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
الآية ثم قال عليه الصلاة والسلام (ومن شهدا حتى تدفن) أي ومن حضرها حتى يفرغ من دفنها
بأن يهال عليها التراب وعلى ذلك تحمل رواية لمسلم بلفظ حتى توضع في اللحد (كان له قيراطان)

قِيلَ وَمَا الْقِيَرَاتَانِ قَالَ مِثْلُ الْجَبَلَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ (رواه البخاري^(١))
ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب من انتظر حتى تدفن وأخرجه بمعناه عن أبي هريرة في كتاب الايمان في باب اتباع الجنائز من الايمان * ومسلم في كتاب الجنائز في باب فضل الصلاة على الجنائز واتباعها بروايات

أى من الأجر المذكور ولفظ مسلم فله قيراطان فلم يختلف مع لفظ البخاري الا باتيانه بلفظ فله مكان كان له فذلك لم أقل في المتن واللفظ للبخاري اذ لم يختلفا الا فيما علمت والخطب فيه سهل كما هو بدسى على من مارس صناعة الحديث وهل ذلك القدر بقيراط الصلاة أو بدونه فيكون ثلاثة قرايط فيه احتمال . راجع شرح القسطلاني وفتح الباري ومجموع النووي ففيها تحقيق المراد من ذلك وقد أعرضت عن نقل كلامهم في ذلك وأخذ زبدته لفلة نتيجة مع طوله وقد قرب رسول الله صلى الله عليه وسلم القيراطين للفهم بقوله لما سئل عنه بقول القائل (قيل) والقائل هو أبو هريرة كما صرح به أبو عوانة قال قال أبو هريرة قلت يا رسول الله (وما القيراطان قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (مثل الجبلين العظيمين) وأخص من ذلك تشبيه القيراط بأحدكما في رواية لسمك أصغرهما مثل أحد قال الطيبي قوله مثل أحد أى في رواية مسلم تفسير للمقصود من الكلام لا للفظ القيراط والمراد تعظيم الثواب وأنه يرجع بنصيب كبير من الأجر وقال الزين بن المنير أراد تعظيم الثواب فثله للعيان بأعظم الجبال خلقا وأكثرها الى النفوس المؤمنة حبا لأنه الذى قال في حقه أحد جبل يحبنا ونحبه قال القسطلاني ويموز أن يكون على حقيقته بأن يجعل الله تعالى عمله يوم القيامة حسبا قدر أحد ويوزن وفي حديث واثلة عند ابن عدى كتب له قيراطان أخفهما في ميزانه يوم القيامة أثقل من جبل أحد فأفادت هذه الرواية بيان وجه التمثيل بجبل أحد وأن المراد به زنة الثواب المرتب على ذلك العمل (قال مقيدده وفقه الله تعالى) قد أخرج مسلم من طريق حرملة بن يحيى وهرون بن سعيد الايلي بعد حديث متن زاد المسلم هذا زيادة قال ابن شهاب قال سالم بن عبد الله بن عمر وكان ابن عمر يصلى عليها ثم ينصرف فلما بلغه حديث أبي هريرة قال لقد ضيعنا قرايط كثيرة أى لأنه كان يصلى عليها ثم ينصرف ولا ينبعها وروى مسلم بعد هذا بأحاديث باسنادة الى نافع مولى ابن عمر قال قيل لابن عمر ان أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتبع جنازة فله قيراط من الأجر قال ابن عمر أكثر علينا أبو هريرة فبعث الى عائشة فسألها فصدقت أبا هريرة فقال ابن عمر لقد فرطنا في قرايط كثيرة وأخرج بعده عن أبي هريرة أيضا أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من أجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر

٨٨٥ مَنْ ^(١) شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ أُمِّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَاها إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ

مثل أحد فأرسل ابن عمر خبابا الى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجع اليه فيخبره ما قالت وأخذ ابن عمر قبضة من حصاء المسجد يقلبها في يده حتى رجع اليه الرسول فقال قالت عائشة صدق أبو هريرة ف ضرب ابن عمر بالحصى الذي كان في يده الأرض ثم قال لقد فرطنا في قراراتي كثيرة اه وبه تعلم ثبات أبي هريرة وشدة حفظه وكونه لا يروى حديثا الا شهد له أحد من أكابر الصحابة به مثل هذا الحديث الذي شهدت له به عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها ولذلك رجع له ابن عمر بعد أن قال أكثر علينا أبو هريرة وأرسل رسولا لعائشة ليثبت له حتى يستيقن وسيأتى لنا ان شاء الله تعالى كلام تقيس على حفظ أبي هريرة مع كثرة روايته وضبطه لأنواع الأحاديث المطولة والمختصرة بسبب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك عند ذكر حديث دعائه صلى الله عليه وسلم له وتفخه في رده وأمره بضمه على صدره وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي أيضا في الجنائز وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له) أى نطق بذلك معتقدا معناه وكذلك فى جميع ما يأتى من قوله عليه الصلاة والسلام (وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله) زاد ابن الدينى (وابن أمته) أى مريم ابنة عمران رضى الله عنها (ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه) ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام بأنه عبد الله وابن أمته فيه صريح الرد على النصارى فى قولهم انه ابن الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وفى قوله ورسوله رد صريح على اليهود قائلهم الله فى انكارهم رسالته وفذهم له ولأمه وفى كونه عبد الله ورسوله ايدان بأن ايمان النصارى به مع القول بالثلاثية شرك محض لا يخلصهم من النار وفى تقرير العبدية له تكذيب نسبتة الى الله بالنبوة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وفى قوله وكلمته ألقاها الى مريم بيان لسبب خلق عيسى عليه الصلاة والسلام وأنه بمعنى خلق آدم المشار له بقوله تعالى وتفتح فيه من روحى لأن كلا منهما لا أب له وزاد آدم عليه الصلاة والسلام بكونه لا أم له ولأجل ذلك قال الله تعالى مبينا أن خلقهما معا بقوله تعالى كن فكان كل منهما « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » فشبه تعالى الغريب ايجاد الله هو عيسى عليه الصلاة والسلام لأنه أوجده بدون أب بمن هو أغرب ايجادا وهو آدم عليه الصلاة والسلام اذ لا أب له ولا أم والغرابة انما هى بالنسبة لما اعتاده الناس من خلق جميع البشر من آباء وأمهات والا فكل الخلق بالنسبة لقدرته تعالى على حد سواء اذ كل ذلك بقوله تعالى كن كما قال تعالى « انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » ولهذا سمى عيسى كلمة الله لأنه كان عن كلمته تعالى كما قاله عياض وغيره ثم اختلف فيها فقيل هى كن وقيل هى التى بشر الملك بها مريم وعلى هذا القول فعنى ألقاها الى مريم أى أعلمها بها وقال النووى قال المروى سمى كلمة لأنه عن الكلمة فسمى بها كما يقال للمطر رحمة اه وفى قوله وكلمته ألقاها الى

وَالْجَنَّةَ حَقٌّ وَالنَّارَ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ

مريم الخ شبه اقتباس من قوله تعالى * انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه الآية وانما قلت شبه اقتباس لأن علماء البديع عرفوا الاقتباس بأنه الكلام الذي ضمن لفظ القرآن أو الحديث وأطلقوا في الكلام فلم يقيده به بأن لا يكون حديثا أيضا كما هنا ولم أر من صرح بأن لفظ الحديث اذا ضمن لفظ القرآن لا يسمى اقتباسا فذلك قلت فيه شبه اقتباس لأن تعريفه مدخل للحديث اذا ضمن لفظه لفظ القرآن ولم أصرح بأنه اقتباس لاحتمال أن لا يكون في عرفهم مسمى بالاقتباس ومعنى قوله وروح منه أى ذور وروح صدرت منه بأمره تعالى لجبريل أن يتفخ في درع مريم فحملت به كما دل عليه قوله تعالى * فنفخنا فيها من روحنا في سورة الأنبياء وقوله في سورة التحريم فنفخنا فيه من روحنا وقيل لأنه كان يحيي الأموات أو القلوب نسأل الله تعالى بحاجه عيسى الذي دل عليه قوله تعالى وحيا في الدنيا والآخرة ومن المقيدين أن يحيي قلوبنا ويشفي جميع أمراضنا ويصلح جميع أغراضنا ويميتنا على الايمان الكامل بجوار رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عرفة في معنى وروح منه أى ليس من أب انما نفخ في أمه الروح وقال غيره وروح منه أى رحمة مخلوقة من عنده وعلى هذه تكون اضافتها اليه اضافة تعريف كنفقة الله وبيت الله . وقال عياض سمي روح الله لأنه حدث عن نفخ جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمره تعالى فنسبه الله اليه أى لذلك السبب وسمى الريح روحا لأنه يريح يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحا أنه حياة وقيل رحمة وقيل برهان لمن اتبعه (لطيفة) قال الأبي سمع بعض عطاء النصارى قارئاً يقرأ وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فقال هذا دين النصارى يعنى هذا يدل على أنه بعض منه فأجابه الحسن بن على بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله تعالى يقول وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعا منه فلو أريد بروح منه أنه بعضه كان مافى السموات وما فى الأرض بعضا منه أيضا وانما يريد بروح منه أنه من إيجاده وخلقه فأسلم النصارى (قلت) وقد وقعت فى بعض الكتب على أن عظيم من النصارى دخل على هرون الرشيد فقال له يا أمير المؤمنين ان فى كتابكم آية تدل على أن عيسى بعض من الله تعالى وكان الواقدي جالسا عند هرون الرشيد حينئذ فقال له هرون الرشيد ذلك ياواقدي هذه الشبهة فأجب عنها فأجاب الواقدي على البديهة بسرعة بقوله تعالى * وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعا منه ثم قال للنصرانى المذكور فيلزم على قولك هذا أن مافى السموات وما فى الأرض جميعا جزء منه ولا قائل به فاقطع النصارى وما كان فى حفظى أنه أسلم فيحتمل تعدد الواقعة ويحتمل أنها واحدة والله تعالى أعلم ثم قال عليه الصلاة والسلام (الجنة) بالنصب عطف على اسم أن (حق) بالرفع خبر أن المقدرة (والنار) بالنصب عطف على سابقه (حق) بالرفع واعرابه كاعراب ما قبله وقد أخبر عنهما بالمصدر مبالغة فى الحقة وانهما عين الحق كزيد عدل تعريفنا بمنكري دارى الثواب والعقاب قاله الفسطا لاني (أدخله الله الجنة على كان من العمل) ويؤخذ منه أن عصاة المسلمين لا يخلدون فى النار لأن قوله على ما كان من العمل حال من قوله أدخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله الجنة هو استحقاق ما يناسب

(رواه البخاري^(١) واللفظه ومسلم عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٨٦ مَن صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

عمله من الثواب والعقاب ولا يقال ان ما ذكر يستدعى أن لا يدخل أحد من العصاة النار لأن اللازم منه عموم الغفر وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يغفر عن بعضهم بعد الدخول فيها وقبل استيفاء العذاب والتعريف في قوله من العمل للعبد قاله الطيبي قال القسطلاني والاشارة به الى الكبائر يدل له نحو قوله وان زني وان سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة في حال استحقيقه العذاب بموجب أعماله من الكبائر أى حال هذا مخالف للقياس في دخول الجنة فان القياس يقتضى أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وان زني وان سرق . ورد بقوله وان زني وان سرق على رغم أفى أبي ذر اه * وقولى واللفظه له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه من قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء اه ورواه في روايته الثانية بلفظ أدخله الله الجنة على ما كان من عمل ولم يذكر من أى أبواب الجنة الثمانية شاء اه وفي قوله من أى أبواب الجنة الخ افادة أن أبواب الجنة ثمانية بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث كإرواه الشيخان رواه النسائي في سننه في التفسير ورواه في اليوم واليلة أيضا وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق :

(١) قوله (من صام رمضان إيمانا واحتسابا) أى تصديقا وطلبا لرضى الله وثوابه تعالى بسبب قيامه لا بقصد رؤية الناس ولا بغير ذلك مما ينافى الاخلاص وفى قوله من صام رمضان دون لفظة شهر رمضان دليل على جواز النطق بـ رمضان دون اضافة شهر اليه خلافا لكرهية بعضهم لذلك محتجا بأنه من أسماء الله تعالى وانما يقال شهر رمضان كما فى القرآن مع أن الصحيح جواز ذلك لصحة الأحاديث المصرح بذلك فيها وقوله احتسابا وإيمانا يدل على أن الأعمال انما هى بالنيات والاحتساب (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصغائر ولم يصرح فى حديث الصحيحين هنا بـغفران ما تأخر لكن جاء التصريح به فيما رواه أحمد عن أبى هريرة مرفوعا من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو الذى جرى عليه سبيل عبد الله بن الحجاج إبراهيم فى منظومة مكفريات الذنوب بقوله

(١) أخرجه
البخاري
فى أحاديث
الأنبياء من
كتاب بدء
الخلق فى
باب قوله
تعالى يا أهل
الكتاب
لا تغفلوا فى
دينكم *
ومسلم فى
كتاب الايمان
بكسر الهمزة
بروايتين
فى باب من
لنى الله بالايمان
وهو غير
شاك فيه
دخل الجنة
وحرر على
النار

وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
(رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب صلاة
التراويح في
باب فضل ليلة

يكفر القديم والأخيرا حيج وضوء مسخ تكفيرا
صيام شهره وصوم عرفه قيام ليله لدى ذى المعرفة
كذلك قل قيام ليل القدر قراءة آخر ذات الحشر

القدر بهذا
اللفظ تقديم
جملة من صام
الخ على جملة
من قام الخ
وأخرجه في
كتاب صيام
في باب من
صام رمضان
إيمانا واحتسابا
ونية من
رواية أبى
هريرة أيضا
لكن تقديم
جملة من قام
الخ على جملة
من صام الخ
وأخرجه في
كتاب الإيمان
بكسر الهجزة
من رواية أبى
هريرة أيضا
لكه أخرجه
مفرقا في بابين
منه فأخرجه
في باب تطوع
رمضان من
الإيمانات
بلفظ من قام
رمضان إيمانا
واحتسابا غفر

الخ فظاهره تكفير ما تقدم وما تأخر ثم قال عليه الصلاة والسلام (ومن قام
ليلة القدر إيمانا واحتسابا) تقدم معناه في الجملة الأولى (غفر له ما تقدم من ذنبه)
لم يذكر في هذه الجملة أيضا من رواية الصحيحين أيضا وما تأخر لكس زاد الناس
في سننه الكبرى في رواية وما تأخر وفي مسند احمد ومعجم الطبراني الكبير من
حديث عبادة بن الصامت مرفوعا فن قامها إيمانا واحتسابا ثم وفقت له غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر وفيه عبد الله بن محمد بن عقل وحديثه حسن وروى مسلم من
حديث أبى هريرة أيضا من يقيم ليلة القدر فيوافقها أراه قال إيمانا واحتسابا غفر له
قال النووي في معنى قوله فيوافقها يعنى يعلم أنها ليلة القدر وقال في شرح التقریب
إنما توفيقها له أو موافقته لها أن يكون الواقع أن تلك الليلة التى قامها بقصد ليلة
القدر هى ليلة القدر فى نفس الأمر وإن لم يعلم هو ذلك وما ذكره النووي من أن
معنى الموافقة العلم بأنها ليلة القدر مردود وليس فى اللفظ ما يقتضى هذا ولا المعنى
يساعده قاله القسطلانى قال وقال فى فتح البارى الذى يترجح فى نظرى ما قاله النووي
ولا أنكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا ابتغاء ليلة القدر وإنما لم يعلم بها ولم توفق
له وإنما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به فليتأمل وقد فرعوا على القول
باشتراط العلم بها أنه يختص بها شخص دون شخص فتكشف لواحد ولا تكشف
لآخر ولو كانا معا فى بيت واحد اهـ (تنبيهان) (الأول) قوله من قام ليلة القدر
يستدعى أن تتكلم على معنى القدر وما قيل فيه وعلى ليلة القدر والافتصار على ماهو
التحقيق فى تعيينها حسب ظواهر الأحديث وأقوال أهل السنة . أما معنى القدر ففيه
أقول قال فى فتح البارى مانصبه اختلف فى المراد بالقدر الذى أضيفت اليه الليلة فقل
المراد به التعظيم كقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره والمعنى أنها ذات قدر لنزول
القرآن فيها أو لما يقع فيها من تنزل الملائكة أو لما ينزل فيها من البركة والرحمة
والمغفرة أو أن الذى يحياها يصير ذا قدر وقيل القدر هنا التضييق كقوله تعالى ومن
قدر عليه رزقه ومعنى التضييق فيها اخفاؤها عن العلم بتعيينها أو لأن الأرض تضيق
فيها عن الملائكة وقيل القدر هنا بمعنى القدر بفتح الدال الذى هو مؤاخذى القضاء

له ما تقدم
من ذنبه
وأخرجه في
باب صوم
رمضان
احتساباً من
الايمان بلفظ
من صام
رمضان ايماناً
واحساباً غفر
له ما تقدم من
ذنبه *
وأخرجه
مسلم في
كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها في
باب الترتيب
في قيام رمضان
وهو التراويح
بلفظ من زاد
المسلم الموافق
لرواية البخاري
الأول التي
هي في كتاب
صلاة التراويح
المسند كور
تعيين بابها

والعنى أنه يقدر فيها أحكام تلك السنة لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وبه صدر
التوى كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الاقدار
لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين بأسانيد
صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقناة وغيرهم وقال الثوري شئنا جاء القدر بسكون
الدال وان كان الشائع في القدر الذي هو مؤاخى القضاء فتح الدال ليعلم أنه لم يرد
به ذلك وانما أريد به تفصيل ماجرى به القضاء واظهاره وتحديدته في تلك السنة
لتحصل ما يلقي اليهم فيها مقداراً بمقدار اه (الثاني) اختلف في ليلة القدر اختلافاً
كثيراً وقول الأكثر انها في العشر الأواخر من رمضان أى في أوتارها وهذا هو
ظاهر الأحاديث الصحيحة والصحيح من جهة النظر أنها لم ترفع لحديث الصحيحين
وغيرهما من رواية عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر
في الوتر من العشر الأواخر من رمضان فلو ارتفعت لما أمر عليه الصلاة والسلام
بتحريها في الوتر من العشر الاواخر من رمضان اذ لا فائدة في تحري ما رفع كما
هو واضح واليك ملخص أكثر ما قيل فيها وما ورد فيها ولذك فيه زبدة ما
حققه العلامة أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادى في تفسيره
المسمى روح المعاني في تفسير سورة القدر فقد قال واختلفوا في تلك الليلة : ف قيل
أنها رفعت لحبر في ذلك وهو كما قال الكرماني غلط لأن آخر الخبر يردده والمراد
رفع تعيينها فيه وعن عكرمة أنها ليلة النصف من شعبان وهو قول شاذ غريب
كما في تحفة المحتاج وظاهر ما هنا مع ظاهر قوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه
القرآن يردده وعن ابن مسعود أنها تنقل في ليالى السنة فتكون في كل سنة في
ليلة ونسبه النووي الى أبى حنيفة وصاحبيه والاكثرون على أنها في شهر
رمضان فمن ابن رزين أنها الليلة الأولى منه وعن الحسن البصري السابعة عشر لأن
وقعة بدر كانت في صبيحتها وحكى عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضاً وعن أنس
مرفوعاً التاسعة عشر وحكى موقوفاً عن ابن مسعود أيضاً وعن محمد بن اسحاق
الحادى والعشرون لما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبى سعيد الخدرى أنه عليه
الصلاة والسلام قال قد رأيت هذه الليلة يعنى ليلة القدر ثم نسيتهما وقد رأيتنى أسجد
من صبيحتها في ماء وطين فطرت السماء في تلك الليلة فوقك المسجد فأبصرت عيناى
رسول الله وعلى جهته وأنه أثر الماء والطين من صبيحة احدى وعشرين وفي مسلم
من صبيحة ثلاث وعشرين ومنه مع ما قبله مال الشافعى عليه الرحمة الى أنها الليلة
الحادية أو الثالثة والعشرون وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن أنيس أنه
سئل عن ليلة القدر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التسوها
الليلة وتلك الليلة ليلة ثلاث وعشرين وأخرج أحمد وأبو داود وابن جرير وغيرهم
عن بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة القدر ليلة أربع وعشرين وفي

الاتقان وغيره أنها الليلة التي أنزل فيها القرآن وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي ذر أنه سئل عن ليلة القدر فقال كان عمر وحذيفة وناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشكون أنها ليلة سبع وعشرين وأخرج ابن نصر وابن جرير في تهذيبه عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التمسوا ليلة القدر في آخر ليلة من رمضان وفي رواية أحمد عن أبي هريرة مرفوعا أنها آخر ليلة وقيل هي في العشر الأوسط تنتقل فيه وقيل في أوتاره وقيل في أشفاعة وأخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحمروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من شهر رمضان وفي حديث أخرجه أحمد وجماعة عن عبادة بن الصامت مرفوعا وحديثين أخرجهما ابن جرير وغيره عن جابر بن سمرة عن عبيد الله بن جابر كذلك ما يدل على ما ذكر أيضا بل الأخبار الصحيحة الدالة عليه كثيرة وبالجملة الأقوال فيها مختلفة جدا إلا أن الأكثرين على أنها في العشر الأواخر لكثرة الأحاديث الصحيحة في ذلك وأكثرهم على أنها في أوتارها لذلك أيضا وكثير منهم ذهب إلى أنها الليلة السابعة من تلك الأوتار وصح من رواية الإمام أحمد ومسلم وأبي داود والترمذي والنسائي وابن حبان وغيرهم أن زر بن حبیش سأل أبي بن كعب عنها فحلف لا يستثنى أنها ليلة سبع وعشرين فقال بم تقول ذلك يا أبا النضر فقال بالآية والعلامة التي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنها تصبح من ذلك اليوم تطلع الشمس ليس لها شعاع وبعض الأخبار عن ابن عباس ظاهرة في ذلك وفي بعضها الاستئناس له بما يدل على جلالة شأن السبعة التي قالوا فيها إنها عدد تام من كون السموات سبعا والأرضين سبعا والأيام سبعا والحجرات سبعا والطواف بالبيت سبعا والسجود على سبع إلى غير ذلك مما ذكره لما علمت من الأخبار الصحيحة المتظافرة وهو زمان ضعف البدن وفيه يزيد أجر العمل ووقت قوة الاستعداد للتجليات لمزيد التصفية وأنها في الأوتار أرجى للأحاديث أيضا مع أن الله تعالى وتر يحب الوتر وقال ابن حجر المهيمن اختار جمع أنها لا تلزم ليلة بعينها من العشر الأواخر بل تنتقل في لياليه فعاما أو أعواما تكون وترا إحدى أو ثلاثا أو غيرها وعاما أو أعواما تكون شفا اثنتين أو أربعا أو غيرهما قالوا ولا تجتمع الأحاديث المتعارضة فيها إلا بذلك وكلام الشافعي رضي الله تعالى عنه في الجمع بين الأحاديث يقتضيه اه انتهى منه بلفظه (قال مقيد وفقه الله تعالى) إذا علمت ما ذكر مما دل على طلب ليلة القدر في أوتار العشر الأواخر من رمضان فاعلم أن أرجى الأوتار هو ليلة سبع وعشرين حسب ما عليه أكثر العلماء وهو الذي تشهد له الأدلة وبه قال جماهير أصحاب أحمد بن حنبل قال في الانصاف وهذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب وهو من الفردات اه وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كما في صحيح مسلم وفي حديث ابن عمر عند أحمد مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين وقال القسطلاني وحكاها الشافعي عن أكثر العلماء اه واستدل له ابن عباس بأن الله خلق السموات سبعا والأرضين سبعا إلى آخر ما تقدم واستحسن ذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال ابن قدامة ان ابن عباس استنبط ذلك من عدد كلمات السورة وقد وافقه أن قوله فيها هي سابع كلمة بعد العشرين واستنبط بعضهم من وجه آخر فقال ليلة القدر تسعة أحرف وقد أعيدت في السورة ثلاث مرات وذلك سبع وعشرون واستدل أبي بن كعب على ذلك بطلوع الشمس في

٨٨٧ من^(١) صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعْدَ اللَّهِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ
خَرِيفًا (رواه البخاري^(٢)) ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضى الله
عنه عن رسول الله ﷺ

صبيحتها لاشعاع لها ولفظ رواية مسلم أنه كان يحلف على ذلك ويقول بالآية والعلامة
التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشمس تطلع صبيحتها لاشعاع لها
وقد جاء أن ليلة القدر علامات تظهر فليل يرى كل شيء ساجدا وقيل ترى الأنوار
في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلام من الملائكة وقيل
علامتها استجابة دعاء من وقعت له وفي صحيح مسلم وغيره عن زر بن حبیش قال
سألت أبي بن كعب فقلت ان أخاك ابن مسعود يقول من يقم الحول يهبط ليلة القدر
فقال رحمه الله أراد أن لا يتشكل الناس أما انه علم أنها في رمضان وأنها في العشر
الأواخر وأنها ليلة سبع وعشرين وقيل أرجاها ليالي الجمع في الأوتار وقد نقل الشيخ
قنون في حاشيته على موطأ الامام مالك عن ابن العربي العافري أنها لا تكون الا
ليلة الجمعة في أفراد النصف الأخير ونظم ذلك بعضهم بقوله

وهي لدى محمد بن العربي جمعة فردية في العقب

(واذا علم الانسان أن الليلة ليلة القدر) لعلامة من العلامات التي ورد أنها تعرف بها
أو ألهم الله العبد أن هذه الليلة ليلة القدر أو جزم بأنها ليلة القدر لرجحان الدليل
على ذلك كليلة سبع وعشرين فينبغي أن يدعو الله تعالى بالدعاء الذي علمه رسول
الله صلى الله عليه وسلم لعائشة فعنها رضى الله عنها أنها قالت قلت يا رسول الله أرأيت
ان علمت أى ليلة ليلة القدر ما أقول قال قولى (اللهم انك عفو متحجب العفو فاعف عني)
رواه أصحاب السنن الا أبا داود وصححه الترمذى والحاكم وبالله تعالى التوفيق وهو
الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من صام يوما في سبيل الله) عز وجل أى في الجهاد في مدة تلبسه به
فالمراد بقوله في الحديث في سبيل الله الجهاد قال ابن الجوزى اذا أطلق ذكر سبيل الله فهو المراد
به وقال القرطبي سبيل الله طاعة الله فالمراد من صام قاصدا وجه الله قال الحافظ ابن حجر
في فتح الباري ويحتمل أن يكون ما هو أعم من ذلك ثم وجدته في فوائد أبي الطاهر
الذهلي من طريق عبد الله بن عبد العزيز الليثي عن المقبري عن أبي هريرة بلفظ ، ما من
مرايط يرايط في سبيل الله فيصوم يوما في سبيل الله الحديث وقال ابن دقيق العيد
العرف الأكثر استعماله في الجهاد فان حمل عليه كانت الفضيلة لاجتماع العبادتين قال
ويحتمل أن يراد بسبيل الله طاعته كيف كانت والأول أقرب اهـ (بعد الله) بتشديد
العين ولفظ رواية مسلم باعد بالألف (وجهه) أى ذاته كلها (عن النار سبعين خريفا)

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجهاد
فى باب فضل
الصوم فى
سبيل الله *
وأخرجه مسلم
فى كتاب
الصيام فى باب
فضل الصيام
فى سبيل الله
لمن يطيقه بلا
ضرر ولا
تفويت حق
بثلاث روايات

٨٨٨ مَنْ (١) صَلَّى صَلَاتَنَا وَأَسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا فَلَا يَذْبَحُ حَتَّى يَنْصَرِفَ
(رواه البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن البراء بن عازب رضى
الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
فى كتاب
الأضاحى فى
باب من ذبح
قبل الصلاة
أعاد وفى كتاب
العديد فى
باب الأكل
يوم النحر
وفى باب كلام
الامام والناس
فى خطبة العيد
الخ وفى غير
ذلك *
وأخرجه مسلم
فى أول كتاب
الأضاحى فى
باب وقتها
بروايات

قال الحافظ فى فتح البارى الحريف زمان معلوم من السنة والمراد به هنا العام وتخصيص
الحريف بالذكر دون بقية الفصول الصيف والشتاء والربيع لأن الحريف أركب الفصول
لكونه تعالى فيه الثمار وشغل الفاكهة أن الحريف مجتمع فيه الحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة دون غيره ورد بأن الربيع كذلك قال القرطبي ورد ذكر السبعين لارادة
التكثير كثيرا اه قال فى الفتح ويؤيده أن النسائي أخرج الحديث المذكور عن
عقبة بن عامر والطبراني عن عمر بن عتبة وأبو يعلى عن معاذ بن أنس فقالوا
جميعا فى رواياتهم مائة عام اه وعند أبى يعلى بلفظ بعد من النار مائة عام سير المظمر
الجواد وعند الطبراني فى الصغير والأوسط بإسناد حسن عن أبى الدرداء جعل الله
بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والأرض وفى كامل ابن عدى عن أنس بلفظ
تباعدت منه جهنم خمسمائة عام فهذه الروايات قيل ظاهرها التعارض وأجب بأن الله
أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بالأدنى ثم بما بعده على التدرج أو أن ذلك بحسب
اختلاف أحوال الصائمين فى كمال الصوم وتقصانه وعلى كل حال فالاعتقاد أنما هو على
رواية سبعين خريفا لاتفاق الشيخين عليها فما كان من أعلى الصحيح أولى بالاعتقاد
بلا شك والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الجهاد من سننه والنسائي
فى الصوم من سننه وأخرجه ابن ماجه فى الصوم من سننه وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادى الى سواء الطريق :

(١) قوله (من صلى صلاتنا) أى مثل صلاتنا فهو على حذف مضاف أى صلاة
مثل صلاتنا فيكون المضاف المحذوف نعتا لمصدر محذوف أيضا (واستقبل قبلتنا)
المعلومة (فلا يذبح) أضحيته (حتى ينصرف) بتحتية فنون أى من صلاة العيد
وروى حتى تنصرف بنون أى حتى ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويصدق ذلك على كل من كان اماما للمسلمين فى صلاة العيد وفى الصحيحين بعد هذا
الحديث زيادة فيها مراجعة أبى بردة بن نيار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونصها
بلفظ البخارى فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله فعلت (أى فعلت ذلك قبل
الصلاة) فقال هو شئ عجلته أى لاهلك قال فان عندى جذعة هى خير من مستنين
آذبحها قال نعم ثم لا تجزى عن أحد سعدك الحديث وقد تقدم مبحث ما يتعلق بهذا
الحديث عند حديث من ذبح قبل الصلاة فليعد وحديث من ذبح قبل الصلاة فليذبح
شاة مكانها فمن أراد إتمام الكلام عليه فليرجع الى شرح الحديثين المذكورين *

٨٨٩ مَنْ (١) صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ (رواه البخارى (١) ومسلم

عن أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٩٠ مَنْ (٢) صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُفِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَنْفُخَ

فِيهَا أَرْوَحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ (رواه البخارى (٢) ومسلم عن ابن عباس

رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من صلى صلاتنا ووجه قبلتنا ونك نسكنا فلا يذبح حتى يصلى * ثم ذكر الزيادة المذكورة بلفظ البخارى بنحو لفظه . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق :

(١) قوله (من صلى البردين) بفتح الموحدة وسكون الراء بلفظ الثانية أى

الفجر والعصر وسميا بالبردين لأنهما فى بردى النهار وهما طرفاه حين يطيب النهار

وتذهب سيرة الحرارى شدته وخصهما الشارع ترغيبا فى المحافظة عليهما لفضل

وقتهما لما فيه من اجتماع الملائكة ورفع الأعمال ولأنهما فى وقت التكاسل والتشاغل

فيهما أشق على النفس من سائر الصلوات وقوله (دخل الجنة) هو جواب الشرط

فكل من آتى بالشرط فقد استحق الشروط لعموم كلمة من الشرطية وعليه فهذا

الحكم عام لا مخصوص بأناس معينين ولا منسوخ كما قال به بعضهم وعبر بالماضى فى

قوله دخل الجنة عن المضارع ليعلم أن الموعد به بمنزلة الآتى المحقق الوقوع وبالله

تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(٢) قوله (من صور) بتشديد الواو المفتوحة (صورة) بضم الصاد المهملة أى

من صنع وصور صورة ذات روح . (فى الدنيا كلف) بضم الكاف وكسر

اللام المشددة مبنى للمفعول أى الزم (يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح) وفى لفظ

مسلم تقديم جملة أن ينفخ فيها الروح على يوم القيامة (وليس بنافخ) أى أبدا فهو

معذب دائماً والعياذ بالله تعالى لأنه جعل غاية عذابه الى أن ينفخ فى تلك الصورة

الروح وقد أخبر أنه ليس بنافخ فيها وهذا يقتضى تخليده فى النار والعياذ بالله تعالى

ثم اعلم أن تخليده فى النار على ظاهره فى حق الذى يكفر بالتصوير أما فى غيره وهو

العاصى الذى يعمل الصور غير مستحل لها ولا قاصد أن تعبد فالجارى على قواعد

الشرع أنه يعذب عذابا يستحقه ثم يخلص منه وحينئذ يتعين تأويل هذا الحديث على

أن المراد به الزجر الشديد بالوعيد بعقاب الكافر ليكون أبلغ فى الارتداع ويكون

ظاهره غير مراد الا أن جملة على ما ذكر أول واعلم أنه لا تنافى بين قوله فى هذا

(١) أخرجه البخارى فى كتاب مواقيت الصلاة فى باب فضل صلاة الفجر * ومسلم فى كتاب المساجد ومواضع الصلاة فى باب فضل صلاتى الصبح والمصر والمحافظة عليهما بثلاثة أسانيد (٢) أخرجه البخارى فى كتاب اللباس فى باب من صور صورة كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح الخ * ومسلم فى كتاب اللباس فى آخر باب لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة باسنادين أو أكثر

الحديث كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وبين ما هو معلوم شرعا من كون الآخرة ليست دار تكليف لأن المراد بالتقي في الثاني أنها ليست دار تكليف عمل يترتب عليه الثواب أو العقاب أما مثل هذا التكليف فليس بمنتهى وقوعه يوم القيامة لأنه عذاب من أنواع العذاب نسأل الله تعالى السلامة منه ومن سائر أنواع العذاب وأن يرزقنا سعادة الدارين وعافيتهما مع كفاية ههنا وهذا الحديث أخرجه البخاري نحوه من رواية ابن عباس وفي آخره الترخيص في تصوير الصور التي ليست صور ماله روح مثل الشجر ولقظه في كتاب البيوع في باب بيع التماثيل التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك باستاده إلى سعيد بن أبي الحسن قال كنت عند ابن عباس إذ أتاه رجل فقال يا أبا عباس أتى إنسان انما معيشتي من صنعة يدي واني أصنع هذه التماثيل فقال ابن عباس لا أحدثك الا ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعته يقول * من صور صورة فإن الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبداً قربا الرجل ربوة شديدة واصفر وجهه فقال ويحك ان آيت الا أن تصنع فليكن بهذا الشجر كل شيء ليس فيه روح وأخرج مسلم نحوه من رواية ابن عباس أيضاً وقوله قربا الرجل أي أصابه الربو أعادنا الله تعالى منه وهو مرض يحصل للرجل يعلو نفسه بسببه ويضيق صدره وقال بعضهم أي دعر وامتلاء خوفا وعن صاحب العين قربا الرجل أصابه نفس في جوفه وهو نهج ونفس متواتر وقوله كل شيء بالجر بدل كل من بعض وهو جائز عند بعض النجاة وهو قسم خامس من الابدال ومنه قول الشاعر

رحم الله أعظما دفنوها بسجستان طلحة الطلحات

فطلحة بالنصب بدل من أعظما المنسوب والأعظم بعض طلحة لا كله (فقد استفيد) من حديث المتن ومن هذا الحديث الذي ذكرناه في شرحه أن تصوير كل ذي روح حرام وأن مصوره متوعد بعذاب شديد لقوله فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح الخ وفي رواية لمسلم كل مصور في النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فيعذبه في جهنم وعن عمير عن أسامة بن زيد يرفعه قاتل الله قوما يصورون مالا يخلفون وقال المهلب انما كره هذا من أجل أن الصورة التي فيها الروح كانت تعبد في الجاهلية فكرهت كل صورة وان كانت لا نفى لها ولا جسم لها قطعا للزينة (قال الأبي) في شرح صحيح مسلم عند حديث يقال لهم أحيوا ما خلقتم قال عياض هذا يدل على أن الوعيد في تصوير ماله روح دون مالا روح له كالثمار وقد أجاز تصويرها العلماء الا مجاهد فانه جعل تصويرها من المكروه واستدل له بمحدث ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلفي نعم قال المهلب ثم استقرت الكراهة على ما فيه روح قال بعض العلماء اذا قطع رأس الصورة فهو تفسير وبياح اتخاذها حيثئذ وجاء فيه أثر ذكره أبو داود وعليه تأول بعضهم اتخاذ عائشة القرام وسادتين قال لأن في هتك النبي صلى الله عليه وسلم اياه انقسم شكل الصورة فلم يبق في وسادة منها صورة كاملة وأحاديث الصور كلها تدل على حرمة صنعة التصوير وأنها من الكبائر اه وقوله اتخاذ عائشة القرام هو بكسر الكاف قال المازري القرام السراقيق فاذا خيط فصار كالبيت فهو كلمة اه والكلمة بكسر الكاف ستر رقيق يخاط شبه البيت ويجمع على كل كسرة وسدر كما في المصباح وغيره (قلت) ولعله المسمى الآن بالناموسية (قال مقبده وفقه الله تعالى) قد روى مسلم في صحيحه أحاديث دالة على تحريم تصوير

صورة الحيوان مطلقاً وتحريم اتخاذ ما فيه صورة غير ممتنة بالفرش ونحوه ودالة أيضاً على أن الملائكة عليهم الصلاة والسلام لا يدخلون بيتاً فيه صورة أو كلب (وحاصل) ما للأئمة في ذلك ذكره الإمام النووي في شرح صحيح مسلم ولفظه قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث وسواء صنعه بما يمتن أو بغيره فصنعتة حرام بكل حال لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درهم أو دينار أو فلس أو اناء أو حائط أو غيرها وأما تصوير صورة الشجر ورحال الأبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير (وأما) اتخاذ المصور فيه صورة حيوان فإن كان معلقاً على حائط أو ثوباً ملبوساً أو عمامة أو نحو ذلك مما لا يعدمتهناً فهو حرام وإن كان في بساط يداً ومخدة ووسادة ونحوها مما يمتن فليس بحرام لكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت فيه كلام نذكره قريباً إن شاء الله ولا فرق في هذا كله بين ماله ظل وماله ظل له هذا تلخيص مذهبنا في المسألة وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب الثوري ومالك وأبي حنيفة وغيرهم وقال بعض السلف إنما نهى عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فإن الستر الذي أنكر النبي صلى الله عليه وسلم الصورة فيه لا يشك أحد أنه مذموم وليس لصورته ظل مع باقي الأحاديث المطلقة في كل صورة وقال الزهري النهي في الصورة على العموم وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقفاً في ثوب أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن عملاً بظاهر الأحاديث لاسيما حديث التمرة الذي ذكره مسلم وهذا مذهب قوي وقال آخرون يجوز منها ما كان رقفاً في ثوب سواء امتن أم لا وسواء علق في حائط أم لا وكرهوا ما كان له ظل وكان مصوراً في الحيوان وشبهها سواء كان رقفاً أو غيره واحتجوا بقوله في بعض أحاديث الباب إلا ما كان رقفاً في ثوب وهذا مذهب القاسم بن محمد (وأجمعوا) على منع ما كان له ظل ووجوب تغييره قال القاضي الأماور في اللعب بالبنات لصغار البنات والرخصة في ذلك لكن كره مالك شراء الرجل ذلك لابنته وادعى بعضهم أن إباحة اللعب للبنات منسوخ بهذه الأحاديث والله أعلم اهـ بلفظه وقول النووي فيما مر ولكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت فيه كلام نذكره قريباً إن شاء الله الذي وعد بذكره قريباً هو قوله بعد ذلك وإما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتاً فيه كلب أو صورة فهم ملائكة يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار وأما الحفظة فيدخلون في كل بيت ولا يفارقون بني آدم في كل حال لأنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابتها قال الخطابي وإنما لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب أو صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور وأما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والماشية والصورة التي تمتن في البساط والوسادة وغيرها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وأشار القاضي إلى نحو ما قاله الخطابي والظاهر أنه عام في كل كلب وكل صورة وأنهم يمتنعون من الجميع لا إطلاق الأحاديث ولأن الجرو الذي كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر فإنه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل صلى الله عليه وسلم من دخول البيت وعلل بالجرو فلو كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم

٨٩١ من (١) ضَحَى مِنْكُمْ فَلَا يُصْبِحَنَّ بَعْدَ ثَالِثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْهُ شَيْءٌ فَلَمَّا
كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَفْعُلْ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ

لم يجتمع جبريل اه ونحو ما ذكره النووي عن جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وسمى
منهم مالكا وأبا حنيفة والثوري مذكور في شرح العيني لصحيح البخاري أيضا وزاد منهم النخعي
وكذا الامام احمد في قول له والمراد بالقاضي في قول النووي قال القاضي الا ماورد في اللب بالبنات
لصغار البنات الخ القاضي عياض المالكي المشهور فان الامام النووي ينقل كلامه في شرحه لصحيح
مسلم ويعبر عنه بالقاضي دائما أو غالبا وقد علمت أن مذهب الامام مالك ومن ذكر معه من الأئمة
تحريم الصور التي لاتمتن وقد صرح النووي بأنه لافرق في ذلك كله بين ماله ظل وما لا ظل له
وظواهر الأحاديث دال على عدم الفرق أيضا وبه تعلم عدم قوة دليل من جعل مالا ظل له من الصور
مكروها كراهة تنزيه فقط سواء كان من فقهاء المالكية أو من غيرهم اسكن هذا في صور الحيوان
كالآدمي أما تصوير صور الشجر ورجال الابل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان أو اتخاذ
فليس بحرام هذا وقد عمت البلوى في هذا الزمان بانتشار الصور حتى عسر الاحتراز من عدم وجودها
في البيوت لكثرة اتخاذ الناس لها في الكتب وشبهها أما غير أهل الديانة فيعتمد ذلك ويعلقها في
بيته سواء كان لها ظل أولا استحسانا لعوائد الافرنج ومن على شا كلتهم وأما أهل الديانة اليوم
وقليل ما هم فيتساهلون في الصور التي لا ظل لها ولو كانت صورة حيوان اعتمادا على قول بعض الفقهاء
انها تسكره كراهة تنزيه فقط مع أن ظواهر الأدلة قاض بتحريمها مطلقا وان لم يكن لها ظل فالواجب
شرعا على أهل العلم تحذير الناس من اتخاذها في البيوت ومن استحسان ذلك ومن تصوير المؤلفين
لأنفسهم في أوائل مؤلفاتهم وان خالف ذلك عادة أهل هذا العصر ابتغاء مرضاة الله تعالى وفرارا
من عذابه بسبب اتخاذها أو التساهل في شأنها نعم ان ألجأت الضرورة لها في نحو تسريح في سفر
وشبه ذلك مما تتوقف عليه مصلحة الآدمي فيرجى أن لا يحصل بسببه اثم ان شاء الله وحيث فلا
بأس في ذلك بتقليد من قال بكراهة مالا ظل له كراهة تنزيه فقط وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
الى سواء الطريق .

(١) قوله (من ضحى منكم) بتشديد حاء ضحى المفتوحة أى من ذبح منكم أضحيته (فلا
يصبحن) من الاصباح بضم الياء التحتية وبالصاد المهملة الساكنة والوحدة للكسورة (بعد ثالثة)
من الليالي من ابتداء وقت الضحى (وفي بيته) أى والحال أن في بيته وفي رواية للبخاري وبق
في بيته (منه) أى من الذي ضحى به (شيء) من لحمه (فلما كان العام المقبل) أي فلما وقع وجاء
العام المقبل فكان هنا تامة اكتفت برفع الفاعل الذي هو العام والمقبل صفة له والفعل التام هو ما
يكتفى برفع الفاعل كما أشار اليه ابن مالك بقوله * وذو تمام ما برفع يكتفى * (قالوا يا رسول الله
فعل كما فعلنا) أى مثل ما فعلنا (العام للماضي) بالنصب صفة للعام والعام منصوب على الظرفية أى
مثل ما فعلنا من ترك الادخار في العام الماضي قال ابن المنير وكأنهم فهموا أن النهي ذلك العام كان

قَالَ كُلُوا وَأَطِيعُوا وَأَدَّخِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ
فَأَرَدْتُ أَنْ تَعِينُوا فِيهَا (رواه البخاري^(١)) واللفظه ومسلم عن سلمة
ابن الأكوع رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

على سبب خاص وهو الرأفة وإذا ورد العام على سبب خاص حاك في النفس من
عمومه وخصوصه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عادوا للسؤال فبين لهم صلى الله
عليه وسلم أنه خاص بذلك السبب قال القسطلاني ويشبه أن يستدل بهذا من يقول
ان العام يضعف عمومه بالسبب فلا يبقى على أصالته ولا ينتهي به الى التخصيص ألا
ترى أنهم لو اعتقدوا بقاء العموم على أصالته لما سألوا ولو اعتقدوا الخصوص أيضاً لما
سألوا فسألهم يدل على أنه ذو شأئين وهذا اختيار الامام الجويني اهـ (قال) صلى
الله عليه وسلم مجيباً لهم (كلوا وأطعموا) يقطع الهمة وكسر العين المهمة
(وادخروا) بالدال المهمة المشددة لأن أصله اذ نخروا من ذخر بالدال المعجمة اجتمع
مع تاء الافتعال وقبلت التاء دالا فصار اذ دخروا ثم قلبت الدال دالا وأدغمت الدال
في الدال فصار ادخروا والى هذه القاعدة أشار ابن مالك في الفيتة بقوله

طاتا افتعال رد اثر مطبق في ادان وازدد وادكر دالا بقى

ويؤخذ من قوله ادخروا جواز الادخار خلافاً لمن كرهه قال في فتح الباري وقد
ورد في الادخار كان يدخر لأهله قوت سنة وفي رواية كان لا يدخر لقد والأول
في الصحيحين والثاني في مسلم والجمع بينهما أنه كان لا يدخر لنفسه ويدخر لعياله أو
أن ذلك كان باختلاف الحال فيتركه عند حاجة الناس اليه ويقعله عند عدم الحاجة اهـ
ثم بين علة ترك الادخار بقوله (فان ذلك العام) بالنصب بدل من اسم الإشارة أى
الواقع فيه النهى (كان بالناس جهد) بفتح الجيم أى مشقة يقال جهد عيشهم أى
نسكد وبلغ غاية المشقة فى هذا الحديث دلالة على أن تحريم ادخار لحم الأضاحى
كان لعله فلما زالت العلة زال التحريم قال السكرماني فان قلت فهل يجب الأكل من
لحمها لظاهر الأمر وهو قوله كلوا قلت ظاهره حقيقة في الوجوب اذا لم تكن قرينة
صارفة عنه وكان ثمة قرينة على أنه لرفع الحرمة أى للإباحة ثم ان الأصوليين
اختلفوا في الأمر الوارد بعد الحظر هل هو للوجوب أو للإباحة وان سلمنا أنه
ل للوجوب حقيقة فالاجماع هنا مانع من الحمل عليها (فأردت أن تعينوا) بضم التاء
المثناة من الاعانة أى تعينوا الفقراء (فيها) أى في المشقة المفهومة من الجهد قال
القاضي عياض الضمير في تعينوا فيها للمشقة المفهومة من الجهد أو من الشدة أو من
السنة لأنها سبب الجهد وفي رواية مسلم فأردت أن تفشوفهم أى في الناس المحتاجين

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الأضاحى في
باب ما يؤكل
من لحوم
الأضاحى وما
يتروى منها*
ومسلم في
كتاب الأضاحى
في باب بيان
ما كان من
النهي عن أكل
لحوم الأضاحى
بعد ثلاث في
الاسلام
وبيان نسخه
واباحته الى
مضى شاه

٨٩٢ من ^(١) ظَلَمَ قَيْدَ شَبْرٍ مِنَ الْأَرْضِ طُوقَهُ مِنْ شَيْءٍ أَرْضِينَ
(رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المظالم
والنصب في
باب من ظلم
شيئاً من
الأرض *
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب تحريم
الظلم وغصب
الأرض

إليها قال في فتح البارى قال في المشرق ورواية البخارى أوجه وقال في شرح مسلم
ورواية مسلم أشبه ثم قال قلت قد عرفت أن مخرج الحديث واحد ومداره على أبى
عاصم وأنه نارة قال هذا ونارة قال هذا والمعنى في كل صحيح فلا وجه للترجيح اه
وقوله ومداره على أبى عاصم المراد به أن البخارى رواه من طريقه أى من طريق
أبى عاصم الضحاك النبيل عن يزيد بن أبى عبيد بضم العين عن سلمة بن الأكوع
وكذلك مسلم رواه عن أبى عاصم الخ من ذكر قال العيني بعد نقل كلام الحافظ
ابن حجر المذكور معترضاً عليه قوله فلا وجه للترجيح مانصه قلت لا وجه لنفى الترجيح
فكل من له أدنى ذوق يفهم أن رواية مسلم أرجح فمن دقق النظر عرف ذلك اه
(قال مقيده وفقه الله تعالى) قد تأملنا ما قلناه ولم يظهر الله لنا الا ما قاله ابن حجر
من أنه لا وجه للترجيح كما هو الانصاف وإن رجعنا لما هو الغالب عند المحققين فرواية
البخارى أرجح غالباً في كل ما أخرجه فتكون هنا كذلك أيضاً ومن المعلوم أن
شرطه أحوط وأنه من مسلم أحفظ وأضبط واعلم أن الأمر في قوله كلوا وأطعموا
للإباحة وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى . وقد علم من هذا الحديث أن النهى
عن ادخار لحوم الأصاحي فوق ثلاث ليال نسخ بمجواز ادخار لحومها الى متى شاء
الضمى وقد أخرج مسلم في صحيحه حديثاً صريحاً في نسخ النهى عن ادخار لحومها
من رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم
عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن لحوم الأصاحي فوق ثلاث فأمسكوا
مابداً لكم ونهيتكم عن البئذ الا في سقاء فاشربوا في الأسقية كلها ولا تشربوا
مسكراً * وقول واللفظ له أى للبخارى وأمام مسلم فلفظه من ضحى منكم فلا يصبحن
في بيته بعد ثلاثة شيئاً فلما كان في العام المقبل قالوا يا رسول الله تفعل كما فعلنا عام
أول فقال لا إن ذلك عام كان الناس فيه مجهد فأردت أن يفشو فيهم * وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من ظلم قيد شبر من الأرض الخ) سببه كما في الصحيحين واللفظ
لمسلم بإسناده الى محمد بن ابراهيم أن أبا سلمة حدثه وكان بينه وبين قومه خصومة في
أرض وأنه دخل على عائشة فذكر ذلك لها فقالت يا أبا سلمة اجتب الأرض فإن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر من الأرض الخ والقيد بكسر
الالف بعدها ياء ساكنة ممدودة ثم دال مهملة القدر أى قدر شبر وطوقه بالبناء للفعله
أى طوق ذلك الظالم هذا القيد فيجعل له كالطوق في عنقه يوم القيامة (من سبع أرضين)

٨٩٣ من^(١) غَدَاً إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ (١) أخرجه البخارى في أبواب صلاة الجماعة والامامة في باب فضل من غدا للسجود من راح * ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب الشى الى الصلاة تحمى به الخطايا وترفع به البرجات

رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

وأرضين بفتح الراء وجاء اسكانها أيضاً كما قاله العيني في شرح صحيح البخارى * قال النووي وأما التطويق فقالوا يحتمل أن معناه أن يحمل منه من سبع أرضين ويكلف اطاقته ذلك أو يجعل له كالطوق في عنقه ويطول الله عنقه كما جاء في غلط جلد الكافر وعظم ضرره أو يطوق اثم ذلك ويلزم كلزوم الطوق بعنقه وقال ابن الجوزى هو من تطويق التكليف لامن التقليد قال وليس ذلك بممتنع فانه صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا ألقين أحداكم يأتى علي رقبتة بعير أو شاة . وقد تقدم حديث بمعنى هذا الحديث من رواية سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل اقرشى أحد العشرة المبشرين بالجنة * جعلنا الله في جوارهم فيها فيالها من منه * والحديث السابق هو قوله عليه الصلاة والسلام من أخذ شبرا من أرض ظالم فانه يطوقه يوم القيامة من سبم أرضين فهو بمعنى هذا الحديث ويكنى في شرح هذا ما تقدم في شرح الأول وانما لم يقتصر على احدهما في المتن لكون راوى الأول سعيد بن زيد رضى الله عنه والراوى لهذا هو عائشة رضى الله عنها ولأن المقصود عندى استقصاء ما اتفقا عليه بحسب اطلاعى مع تثبت ذهني وكثرة أمراضى وقصر باعى * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من غدا) أى من خرج مبكرا فالغدو السير في أول النهار ولا يزال يسمى غدوا الى زوال الشمس (الى المسجد وراح) ولفظ مسلم أو راح أى سار في وقت الرواح وهو من الزوال الى آخر النهار ويقال غدا خرج مبكرا وراح رجع وقد يستعملان في الخروج والرجوع مطلقا توسعا (أعد الله) أى هيا (له نزله) بضم النون والزاي وهو المسكن الذى يهب للنزول فيه أى هيا الله له نزله أى مكانه الذى ينزله (من الجنة) وفي رواية للبخارى تنزلا بالتنكير كلفظ مسلم وابن خزيمة والامام احمد (كلما غدا أو راح) أى بكل غدوة وكل روحة وقال السكرمانى في بعض الروايات وراح بواو العطف والفرق بين الروايتين أنه على الواو لا بد له من الأمرين حتى يعد له النزول وعلى كلمة أو يكتفى أحدهما في الاعداد وقال بعضهم الغدو والرواح في الحديث كالبكرة والعشى في قوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا يراد بهما الديمومة لا الوقتان الميعنان وظاهر هذا الحديث حصول الفضل لمن أتى المسجد مطلقا لكن المقصود منه اختصاصه بمن يأتيه للعبادة والصلاة رأسها * وقول واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من غدا الى المسجد أرواح

٨٩٤ مَن (١) قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
(رواه) البخارى (١) ومسلم عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه

عن رسول الله ﷺ

٨٩٥ مَن (٢) قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد والسير فى باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا وفى فرض الحرس فى باب من قاتل للمغنم هل ينقص من أجره وفى كتاب التوحيد فى باب ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين وفى كتاب العلم فى باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً * وأخرجه مسلم فى كتاب الامارة فى باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا الخ بأربع روايات

أعد الله له فى الجنة نزلاً كلما غدا أو راح * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من قاتل لتكون كلمة الله) أى كلمة التوحيد وهي كلمة القوى وهي لا اله الا الله محمد رسول الله مع القطع بذلك كأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله (هي العليا) بضم العين المهملة (فهو) أى قتال من قاتل الذى دله عليه لفظ قاتل كائن (فى سبيل الله) عز وجل لا قتال طالب الغنيمة والشهرة ولا مظهر الشجاعة ولا للحمية ولا للغضب فلو أضاف الى الأول غيره أدخل بذلك نعم لو حصل ضمناً لا أصلاً ومقصوداً لا يخل وقد روى أبو داود والنسائى من حديث أبي امامة باسناد جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله أرأيت رجلاً غزاً يلتصق الأجر والذكر ما له قال لا شيء له فأعادها ثلاثاً كل ذلك يقول لا شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصاً وابتغى به وجهه وقال ابن أبى جرة ذهب المحققون الى أنه اذا كان الباعث الأول قصد إعلاء كلمة الله لم يضره ما انضاف اليه اه وفى جوابه عليه الصلاة والسلام بما ذكر غاية البلاغة والايجاز فهو من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم لأنه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس فى سبيل الله احتمل أن يكون ما عداه فى سبيل الله وليس كذلك فعدل الى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال الى حالة المقاتل فتضمن الجواب وزيادة وقد يفسر القتال للحمية بدفع المضرة والقتال غضباً بمجلب المنفعة والذى يرى منزلته أى فى سبيل الله فتناول ذلك المدح والذم فلذا لم يحصل الجواب بالاثبات ولا بالنفي قاله فى فتح البارى وذكره القسطلانى تبعاً له وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(٢) قوله (من قال سبحان الله وبحمده) الواو فى قوله وبحمده للحال أى أقول سبحان الله متلبساً بحمدي له من أجل توفيقه لى للتيسير ومن جملة توفيقه تعالى للعبد توفيقه للحمد أيضاً وهو من جملة نعمه على العبد المؤمن كما أشار اليه بعضهم بقوله لك الحمد مولانا على كل نعمة ومن جملة النعماء قولى لك الحمد فلا حمد الا أن تمن بنعمة تعاليت لا يقوى على حمدك العبد

فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ
 (رواه) البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه
 عن رسول الله ﷺ
 ٨٩٦ مَنْ ^(١) قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
 الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عَدْلُ
 عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَحُجِّتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ
 لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ

(١) أخرجه
 البخارى
 فى كتاب
 الدعوات فى
 باب فضل
 التسبيح *
 ومسلم فى
 كتاب الذكر
 والدعاء والتوبة
 والاستغفار
 فى باب فضل
 التهليل
 والتسبيح
 والدعاء .

(فى يوم مائة مرة) سواء كانت متوالية كما هو الأفضل خصوصاً فى أول اليوم
 أو متفرقة بأن كان بعضها أول النهار وبعضها آخره (حطت عنه خطاياه) أى محيت
 عنه خطاياه التى بينه وبين الله تعالى (وان كانت مثل زبد البحر) فى الكثرة وهذا
 وأمثاله نحو ما طلعت عليه الشمس يذكر كناية عن الكثرة وقولى واللفظ له أى
 للبخارى وأما مسلم فلفظه متصلاً بالحديث الآتى بعد هذا من رواية أبى هريرة * ومن
 قال سبحان الله ويحمد فى يوم مائة مرة حطت خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر * فقد
 اختلف لفظه مع لفظ البخارى فى قوله حطت خطاياه ولفظ البخارى حطت عنه خطاياه
 واختلف معه فى التعبير بولو كانت بدل قول البخارى وان كانت كما اختلفا فى كون
 البخارى ذكر هذا الحديث من رواية أبى هريرة على حدة ومسلم ذكره من رواية
 أبى هريرة متصلاً بالحديث التالى لهذا وأوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 النخ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى سننه فى الدعوات والنسائى
 فى عمل اليوم والليلة وابن ماجه فى ثواب التسبيح * والله تعالى التوفيق وهو الهادى
 الى سواء الطريق

(٢) قوله (من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل
 شىء قدير) أى من نطق بهذا الذكر المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الحمد
 لله والافراز بقدرته على كل شىء جازماً بهذا كله (فى يوم مائة مرة كانت له عدل)
 بفتح العين أى مثل ثواب اعتناق (عشر) يسكون الشين وكتبت بياء التأنيث
 الساكنة وفى رواية وكتب (له) بقول جملة الذكر المذكورة (مائة حسنة ومحيت عنه
 مائة سيئة وكانت) أى جملة الذكر المذكورة أو القولة المذكورة (له حرزاً) بكسر الحاء
 المهملة أى حصناً فالحرز الموضع الحصين ويسمى التعميد أيضاً حرزاً (من الشيطان يومه) .

ذَلِكَ حَتَّى يُمَسَّى وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ (رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الدعوات فى باب فضل التهليل وفى كتاب بدء الخلق فى باب صفة إبليس وجنوده * ومسلم فى كتاب الذكر والدعاء الخ فى باب فضل التهليل الخ

بالنصب على الظرفية (ذلك) إشارة الى اليوم الذى ذكر فيه الذكر الماضى المشتمل على ماسبق بيانه (حتى يمسي) بضم الياء التحتية من أمسى الرباعى أى حتى يدخل فى المساء (ولم يأت أحد بأفضل) ورواية مسلم أفضل بدون حرف الباء (مما جاء به) وفى رواية البخارى فى كتاب الدعوات اسقاط لفظة به (الا رجل عمل أكثر من ذلك) ورواية البخارى فى الدعوات الا رجل عمل أكثر منه بدل من ذلك وقونه عمل فى محل رفع لأنه صفة لقوله احد وقوله من ذلك أى من العمل الذى عمله من قال هذه الجملة وقد قيل ان الاستثناء هنا منقطع اى لكن رجل عمل أكثر مما عمل فانه يزيد عليه وقد قال القاضى عياض ذكر هذا العدد من المائة دليل على انه غاية للثواب المذكور واما قوله الا احد عمل أكثر من ذلك فيحتمل ان يزداد الزيادة على هذا العدد فيكون لقائله من الفضل بحسبه ثلاثا يظن أنها من الحدود التى نهى عن اعتدائها وانه لأفضل فى الزيادة عليها كما فى ركعات السنن المحدودة وأعداد الطهارة ويحتمل ان يراد بالزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره اى الا ان يزيد احد عملا آخر من الأعمال الصالحة وظاهر اطلاق الحديث يقتضى ان الأجر يحصل لمن قال هذا الذكر فى اليوم متواليا او متفرقا فى مجلس واحد وفى مجالس متعددة فى اول النهار او فى آخره لكن الأفضل ان يأتى به متواليا فى اول النهار ليكون له حرزا فى جميع ليله (تنبيهان) (الأول) قوله عليه الصلاة والسلام فى جملة الذكر هنا وحده لا شريك له تأكيد للعصر المستفاد من قوله لا اله الا الله مع ما فيه من تكثير حسنات الذاكر فقوله وحده حال مؤكدة (فان قيل) كيف تكون متواليا وهى معرفة (فالجواب) أنها تؤول بمنفردا فهى منكورة معنى كما اشار إليه ان مالك فى الألفية بقوله

والحال ان عرف لفظا فاعتقد تنكيره معنى كوحدهك اجتهد

وقوله لا شريك له حال ثانية مؤكدة لمعنى الأولى ولا نافية وشريك مبنى على لا على الفتح وخبر لا متعلق له (الثانى) قال الفسطلانى قولهم فى كلمه الشهادة الا الله فى موضع رفع بدلا من لا اله ولا يكون خبرا للأن لا لانعمل فى المعارف ولو قلنا ان الخبر للبتدا وليس لا فلا يصح! ايضا لما يلزم عليه من تنكير الابتدا

٨٩٧ مَن (١) قَالَ عَشْرًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ
 الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً
 مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ (رواه البخاري) (١) واللفظ له ومسلم عن أبي أيوب
 الأنصاري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري
 في كتاب
 الدعوات في
 باب فضل
 التهليل أيضا*
 ومسلم في
 كتاب الذكر
 والدعاء الخ
 في باب فضل
 التهليل
 والتسبيح
 والدعاء .

وتعريف الخبر قال صاحب المجيد السفاقي قد اجز الثلوثين في تقييد له على الفصل
 أن الخبر للمبتدا يكون معرفة وسوغ الابتداء بالنكرة التي اه وهذا الحديث
 كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في الدعوات من سننه وأخرجه ابن ماجه في
 ثواب التسبيح من سننه * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من قال عسرا) أى من قال (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
 وله الحمد وهو على كل شيء قدير) عشر مرات مستحضرا معانيها بقلبه (كان كمن
 أعتق رقبة من ولد اسماعيل) بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام أى حصل له من
 الثواب مثل ما لو اشترى ولدا من أولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام وأعتقه وأما
 خصه لأنه أشرف الناس وأفظ مسلم كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل
 وهكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريقين واختلاف الروايات في عدد الرقاب
 مع اتحاد المخرج يقتضى الترجيح بينها فالأكثر على ذكر أربعة كما قاله الحافظ
 ابن حجر في فتح الباري ثم قال وأما ذكر رقبة بالافراد في حديث أبي أيوب فشاذ
 والمحفوظ أربعة كما بينته ثم قال (ويستفاد) منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع
 ذلك اه (قاله مقيده وفقه الله تعالى) قد تقدم لنا في زاد المسلم حديث اتفق عليه
 الشيخان يخص مايفهم من عموم جواز استرقاق العرب من هذا الحديث كما فهمه
 الحافظ ابن حجر وغيره منه والحديث هو قوله صلى الله عليه وسلم من رواية
 أبي هريرة قریش والأنصار وجبينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار موالى ليس لهم
 مولى دون الله ورسوله فيكون جواز استرقاق العرب مخصوصا بغير هذه القبائل
 لفضلها على العرب بما هو معلوم ومقرر في محله كفضل قریش يكون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم منهم وفضل الأنصار بنصرهم له عليه الصلاة والسلام حتى نالوا
 من ذلك أن جعل الله محبتهم آية الايمان وبفضهم آية النفاق ووصفهم عليه الصلاة
 والسلام بكونهم كرشه وعيبته الى غير ذلك وقد جرى صاحب نظم عمود النسب على
 استثناء هذه القبائل من العرب من الاسترقاق عملا بظاهر هذا الحديث وغيره بقوله

قریش الأنصار مع مزينة أسلم أشجع كذا جبينه

سابعها غفار لا يسترقي سيبها لفضله بل يعتق

٨٩٨ من ^(١) قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
(رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب صلاة
التراويح في
باب فضل من
قام رمضان
مروايتين
وفي كتاب
الايمان في
باب تطوع
قيام رمضان
من الايمان *
ومسلم في
كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها في
باب الترغيب
في قيام رمضان
وهو التراويح
بروايتين
مثل البخارى

وكان الظن بالمحافظ ابن حجر مع سعة اطلاعه أن يتنبه لتقييد جواز استرقاق
العرب بما سقناه وان كنا لاندانيه في هذا الشأن . ولم نكن ممن يدعى مساقته
في أى ميدان . ولكن الكمال لله تعالى وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم
فلفظه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء
قدير عشر مرار كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من قام رمضان) أى من قام جميع لياليه بالطاعة سواء كان ذلك
القيام صلاة التراويح أو غيرها من الطاعات أو قام بعض لياليه عند عجزه ونيته قيام
باقيا لولا المانع حالة كون قيامه (ايمانا) أى ايمانا بالله وتصديقا برسوله صلى الله
عليه وسلم . وبما أخبر به من فضل قيامه وصيامه (و) حالة كونه (احتسابا) أى
مؤمنا محتسبا بأن يكون مصدقا به ومريدا به وجه الله تعالى باخلاص نيته رغبة في
ثوابه طيب النفس به غير مستثقل لقيامه ولا مستطيل له (غفر له ما تقدم من ذنبه)
أى من الصغائر دون الكبائر فاتها لا يكفرها غير التوبة وفي فضل الله وسعته كرمه
ما يؤذن بفقران الكبائر أيضا وهو ظاهر السياق لكنهم أجمعوا على التخصيص
بالصغائر كتنظائر هذا القيام من اطلاق النفران في أحاديث لما وقع من التقييد في
بعضها بما اجتنبت الكبائر وهى لا تنسقط الا بالتوبة أو الحد (فان قيل) قد ثبت
في الصحيح هذا الحديث في قيام رمضان وآخر في صيامه وآخر في قيام ليلة القدر
وآخر في صوم عرفة أنه كفارة سنتين وآخر في عاشوراء أنه كفارة سنة وآخر
رمضان الى رمضان كفارة لما بينهما والعمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والجمعة الى
الجمعة كفارة لما بينهما وآخر اذا توضأ خرجت خطايا فيه النحر وآخر مثل الصلوات
الحس كمثل نهر النحر وآخر من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
ونحو ذلك فكيف الجمع بينهما (فالجواب) كما قاله العيني أن المراد أن كل واحدة
من هذه الحصال صالحة لتكفير الصغائر فان صادقتها كفرتها وان لم تصادفها فان
كان فاعلها سلبا من الصغائر لكونه صغيرا غير مكلف أو موقفا لم يعمل صغيرة
أو عملها وتاب أو فعلها وعقبها بحسنة أذهبها كما قال تعالى * ان الحسنات يذهبن
السئيات * فهذا يكتب له بها حسنات ويرفع له بها درجات أو خفف عنه بعض
الكبائر كما قاله بعض العلماء وهذا الحديث أخرجه مالك في موطنه فالشيخان إنما

أخرجاه من روايته للبخارى أخرجه في كتاب الايمان من رواية شيخه اسماعيل ابن أبى أويس
تلميذ مالك عن مالك بأسناده في الموطأ ورواه أيضا في كتاب صلاة التراويح عن عبدالله بن يوسف
تلميذ مالك عن مالك بأسناده في الموطأ أيضا ومسلم أخرجه من رواية يحيى بن يحيى التميمي عن مالك
بأسناده في الموطأ وكذا أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وغيرهم (تنبيهات)
(الأول) اتفق العلماء على استحباب التراويح واختلفوا في الأفضل فقال الشافعى وجمهور أصحابه
وأبو حنيفة واحمد وابن عبد الحكم من أصحاب امامنا مالك أن حضورها في الجماعة في المساجد
أفضل كما فعله عمر بن الخطاب والصحابه في زمنه رضى الله عنه واستمر عليه عمل المسلمين الى الآن
وقال امامنا مالك وأبو يوسف والطحائى وبعض الشافعية وغيرهم الانفراد بها في البيوت أفضل
لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ومحل قول امامنا مالك
بأن الانفراد فيها أفضل ما لم تعطل المساجد والا فالأفضل صلاتها بالمساجد كما صرح به خليل في
مختصره بقوله وانفراد فيها ان لم تعطل المساجد (الثانى) روى البخارى ومسلم واللفظ للبخارى
عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلى
رجال بصلاته فأصبح الناس فتحدثوا (أى أنه صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل)
فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه فأصبح الناس فتحدثوا فكثرت أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله
حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على
مكانكم ولكنى خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والأمر على ذلك اه وتقدم لنا هذا الحديث من رواية عائشة رضى الله عنها في متن زاد المسلم في
حرف الهمة وأوله أما بعد فإنه لم يخف على الخ وقوله والأمر على ذلك أى حين وفاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبى بكر وصدرنا من خلافة عمر رضى الله
عنهما كما في الصحيحين أى كان الأمر على أن كل أحد يصلى قيام رمضان في بيته منفردا حتى جمع
عمر رضى الله عنه الناس على أبى بن كعب فصلى بهم جماعة كما في الموطأ وصحيح البخارى واستمر
العمل على ذلك الى وقتنا هذا وقد تقدم هذا الحديث للبخارى في كتاب الجمعة في باب من قال في
الخطبة بعد الثناء أما بعد * وما رواه مالك والبخارى من طريقه من جمع عمر الناس على أبى بن كعب
لفظه بأسناد مالك عن عبد الرحمن بن عبد القارى قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة
في رمضان الى المسجد أى النبوى فاذا الناس أوزاع متفرقون يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل
فيصلى بصلاته الزهط فقال عمر انى أرى لو جمعت هؤلاء على قارىء واحد لكان أمثل ثم عزم
فجمعهم على أبى بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم فقال عمر نعمت
البدعة هذه الى آخر حديثه * وانما سماها بدعة وان أخذت سنيتها من تقرير النبي صلى الله عليه
وسلم من صلى معه في تلك الليالى في رمضان وان كره ذلك لهم بعد مضى الليالى التقدم ذكرها فانما
كرهه خشية افتراض التراويح عليهم لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسن لهم الاجتماع لها
بعد الليالى السابقة ولا كانت في زمن الصديق ولأول خلافة عمر ولا في كل ليلة من رمضان فلماذا

وصفها بكونها بدعة وإنما هي بدعة لغوية فقط لا بدعة في الشرع لما تقدم من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم عليها في الليالي المذكورة سابقا ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر وياجماع الصحابة مع عمر على ذلك زال عنها اسم البدعة إلا في اللغة وقد أشبعت الكلام على البدعة التي تناولها أدلة الشرع ويمكن ادخالها تحت عموم أدلته عند حديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد السابق ذكره في هذا الحرف وبينت هناك أن البدعة تنقسم الى خمسة أقسام واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة وأن حديث وكل بدعة ضلالة من العام المخصوص وأنه هو أغلب أنواع العام شرعا بما يتعين الوقوف عليه ويصح أن يفرد في رسالة مستقلة فليرجع اليه من شاء تحقيق هذه المقاصد تحقيقا شافيا (الثالث) من المناسب للمقام ذكر قدر صلاة قيام رمضان المسمى بالتراويح وهل الأفضل في قدرها أن يكون إحدى عشرة ركعة بالوتر لأنه قدر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره وهذا مما لاشك في أنه الأفضل ولو خالفه عمل الناس اليوم أو الأول موافقة عمل الناس لأن أدلة الشرع لاتصادمه فأقول كان القدر الذي يصليها به أبي رضى الله عنه بالناس حيث جمعهم عمر على أن يصلي بهم سنة أربع عشرة من الهجرة ثلاثا وعشرين ركعة بالشفع والوتر كما صرح به خليل المالكي في مختصره بقول ثلاث وعشرون وفي القسطلاني أن الذي عليه الجمهور أن أيا كان يصلي بهم عشرين ركعة بعشر تسليمات وذلك خمس ترويعات كل ترويعية أربع ركعات بتسليمتين غير الوتر وهو ثلاث ركعات اثنتان تسميان شفعا والثالثة تسمى وترًا وفي سنن البيهقي باسناد صحيح كما قال ابن العراقي في شرح التقریب عن السائب بن يزيد رضى الله عنه قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر ثلاث وعشرين وما في الموطأ هو الذي صدر به خليل بقوله ثلاث وعشرون ثم جعلت تسعا وثلاثين أى بالشفع والوتر في زمن عمر بن عبد العزيز وخففوا في القراءة فكان القارىء يقرأ بعشر آيات في الركعة وفي رواية كان الناس يقومون بأحدى عشرة قال القسطلاني وجمع البيهقي بينها بأنهم كانوا يقومون بأحدى عشرة ثم قاموا بعشرين وأوتروا بثلاث وقد عدوا ما وقع في زمن عمر رضى الله عنه كالاجماع وفي النوادر عن ابن حبيب أنها كانت أولا إحدى عشرة ركعة إلا أنهم كانوا يطيلون القراءة فتقل عليهم ذلك فزادوا في أعداد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع والوتر بقراءة متوسطة ثم خففوا القراءة وجعلوا عدد ركعاتها ستا وثلاثين غير الشفع والوتر قال ومضى الأمر على ذلك اهـ والروى عن الشافعي في المعرفة للبيهقي وليس في شيء من هذا ضيق ولا حد ينتهي اليه لأنه نافلة فإن أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن وهذا أحب الى وإن أكثروا الركوع فحسن وقال الحنابلة والتراويح عشرون ولا بأس بالزيادة نصاً أى عن الامام احمد كما هو قاعدتهم اذا قالوا بصاً (قال مقبده وفقه الله تعالى) قد أخرج البخارى في صحيحه باسناده عن امامنا مالك الى أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أنه سأل عائشة رضى الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان يزيد لا في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلى أربعا فلا تسأل عن حسنهن

٨٩٩ من ^(١) قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (رواه البخارى ^(١))
ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول
الله ﷺ

وطولهن ثم يصلى أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثاً فقالت يا رسول
الله أتاكم قبل أن توتر قال ياعائشة ان عيني تتأمان ولا ينأى قلبي رواه في كتاب صلاة
التراويح وفي قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان وغيره من أبواب
التهدد (وما رواه البخارى من طريق امامنا مالك) قد روى عن الامام مالك أنه هو
الذى يأخذ به لنفسه أى عدم الزيادة في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة
بالتوتر كما في مبسر الجليل شرح مختصر خليل والذى ذكره ابن الحاجب ما في
رسالة ابن أبي زيد وهو أنه صلى الله عليه وسلم ما زاد على اثنتى عشرة ركعة
بعدها التوتر ونحوه في السكافي للحافظ ابن عبد البر وفي شرح شيخنا العلامة احمد
ابن احمد بن الهادى الشنقى اقلها المسمى بالمغنى قراءة المختصران ما جمع عليه عمر
رضى الله عنه الناس على أبى وتيم الدارى هو احدى عشرة ركعة بالشفع والتوتر
وهو خلاف ما تقدم عن القسطلانى وغيره اذا علمت هذا تبين لك أن الذى ينبغى
المصير اليه هو ما كان عادة النبي صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره وهو احدى
عشرة ركعة بالتوتر * ومن صلاها ثلاثاً وعشرين بالشفع والتوتر على القول بأن
ذلك القدر هو الذى جمع عمر بن الخطاب الناس عليه وأمر أيأ أن يصلى بالرجال
وتيم الدارى أن يصلى بالنساء لم يكن مخالفاً للسنة أيضاً لأن الاقتداء بسنة عمر
أمر به النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق لنا وقد علمت الخلاف في القدر الذى
جمعهم عمر عليه هل هو ثلاث وعشرون أو عشرون فقط أو احدى عشرة ركعة
بالتوتر (والأفضل الذى نختاره لأنفسنا) هو هذا الأخير لأنه هو فعل النبي صلى الله
عليه وسلم وتقدم أنه هو الذى كان امامنا مالك يأخذ به لنفسه وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من قتل دون ماله) أى من قتله ظالم ولو متأولاً دون ماله (فهو
شاهد) وانما قررت لفظ الحديث بقولى أى من قتله ظالم الخ لأن النسائى أخرج هذا
الحديث بعين اسناده بلفظ * من قتل دون ماله مظلوماً فله الجنة أى فهو شهيد له
الجنة اذ من لازم الشهادة دخول الجنة لآحرمنا الله تعالى منها ولا من الشهادة بمنه وكرمه
وكذا من قتل دون دمه أو ديه أو أهله فهو شهيد كما تقدم لنا عند حديث من حمل علينا

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المظالم
والغصب في
باب من قاتل
دون ماله *
ومسلم في
كتاب الايمان
يكسر الهزمة
في باب الدليل
على أن من
قصد أخذ
مال غيره
بفسير حق
كان القاصد
مهدراً للدم الخ

السلاح فليس منا فقد ذكر عنه ما رواه الترمذى وغيره عن سعيد بن زيد رضى الله عنه قال من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ثم قال الترمذى بعده هذا حديث حسن صحيح وفى بعض نسخه حديث صحيح وقول الترمذى وغيره من أهل الحديث حسن صحيح فيه أقوال عند علماء الحديث دراية والمعتمد فى الجواب عنه هو الجواب بتنوع سنده الى سند صحيح وسند حسن كما صرح بذلك صاحب طلمة الأنوار مختصر الفية العراقي فى علم الحديث بقوله

وفى صحيح حسن أقوال فى كلها قد ظهر اختلال
ثم الجواب بتنوع السند الحسن ولصحيح معتمد

وتقدم فى ذلك المكان أيضاً ذكر حديث مسلم من رواية أبى هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت ان جاء رجل يريد أخذ مالى قال لا تعطه مالك قال أرأيت ان قاتلنى قال فأنله قل أرأيت ان قتلنى قال فأنت شهيد قال أرأيت ان قتلته قال هو فى النار * وحديث المتن وحديث مسلم هذا يدلان لجواز قتال المحارب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل فى حديث عبد الله بن عمرو من قتل دون ماله فهو شهيد وكونه شهيدا يقتضى أنه لم يفعل إلا أمراً جائزاً وربما كان واجبا فى بعض الصور كما بيناه قبل هذا عند حديث من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر الخ وحديث أبى هريرة فيه أمره صلى الله عليه وسلم بقتال المحارب بقوله قتلته فهو صريح فى الجواز قال الأبى فى شرح حديث أبى هريرة هذا قل القاضى عياض هو حجة لجواز قتال المحارب قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء واختلف فى قتالهم اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يعطونه أو يقاتلون دونه وهو على الخلاف فى قتالهم من أصله هل واجب لأنه تغيير منكراً أو مباح وقوله وهو على الخلاف الخ واختلف فى دعائهم قبل القتال وهو على الخلاف فى دعوة من علم ما يراد منه أى هو مبنى على الخلاف فى ذلك قل الأبى يعنى بالجواز الجواز الأعم من الواجب والتدب لأن مالاً جعل جهاداً جهاداً وأقل أمره التدب لا الجواز الأخص المرادف للإباحة وكذلك يعنى بالإباحة أنها الجواز الأعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف هو المشهور والآخر لسحنون اه * وقوله فهو شهيد قيل من شهد بمعنى حضر لأنه يحضر دار السلام الآن هنيئاً له وغيره انما يحضرها بعد البعث وقيل لأنه مشهود له بالجنة فشهد بمعنى مشهود وقيل لأنه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة فشهد بمعنى شاهد وقيل لأنه يشاهد عند موته ما أعد الله له من الكرامة كما قال تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله الآية) والمفتول دون ماله لا يساوى قتل العدو فى أمر الدنيا من عدم الفسل والصلاة . لأنه ليس شهيداً فى ذلك وإنما هو شهيد فى نيل ثواب الشهداء ولا يلزم أن يساويهم فى سائر الأحكام كما قيل بذلك وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٠٠ مَنْ ^(١) قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ (رواه)

البخارى ^(١) ومسلم عن أبي قتادة الأنصارى رضى الله عنه عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب فرض
الحبس في باب
من لم يحبس
الأسلاب

وكتاب فرض
الحبس بعد
كتاب الجهاد
وأخرجه
أيضاً في كتاب
الغازى في باب
قول الله تعالى
ويوم نحين
اذ أعجبكم
كثرتكم *
ومسلم في
كتاب الجهاد
في باب
استحقاق
القاتل سلب
القتيل

(١) قوله (من قتل قتيلًا) أي من أوقع القتل على المقتول باعتبار مآله فهو كقوله تعالى أعصر خرا (له عليه بيينة) أي شهود (فله سلبه) أي فللقاتل السلب الذى له بيينة على القتل سلب المقتول الكافر والسلب بفتح اللام على وزن سبب ما يسلب قال فى الصباح والسلب ما يسلب والجمع أسلاب مثل سبب وأسباب اه * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده الى راوى الحديث أبى قتادة الحارث بن ربعى الأنصارى رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا علا رجلا من المسلمين فاستدرت حتى أبيتته من ورائه حتى ضربته بالسيف على جبل عاتقه فأقبل على فضضتي ضمة وجدت منها ريع الموت ثم أدركه الموت فأرسلنى فلحقته صمرين الخطاب فقلت ما بال الناس قال أمر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال * من قتل قتيلًا له عليه بيينة فله سلبه * فقلت من يشهد لى ثم جلست ثم قال من قتل قتيلًا له عليه بيينة فله سلبه فقلت من يشهد لى ثم جلست ثم قال الثالثة فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا قتادة فاقصصت عليه القصة فقال رجل صدق يارسول الله وسلبه عندى فأرضه عنى فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لا ها الله اذن لا يعد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يعطيك سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فأعطاه (أى أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا قتادة السلب قال أبو قتادة) فبعت الدرع فابتعت به مخرفا فى بنى سلمة فانه لأول مال تأثله فى الاسلام اه وقول الصديق لا ها الله يقطع الهمة ووصلها وكلاهما مع اثبات ألفها وحذفها كما فى القاموس والمعنى وغيرهما فهى أربعة النطق بلام بعدها التنبيه من غير ألف ولا همزة والثانى بألف من غير همز والثالث بثبوت الألف وقطع الجلالة والزابع بحذف الألف وثبوت همزة القطع والمشهور فى الرواية الأول والثالث وفى هذا كما قال ابن مالك شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الا مع الله أى لم يسمع لا ها الرحمن وأما لفظ الجلالة هنا فجر لأنها التنبيه عوض عن واو القسم وقال ابن مالك ليست عوضا عنها وان جرما بعدها بمقدر لم يلفظ به كما أن نصب المضارع بعد الفاء ونحوه بمقدر ولا للنفى والمعنى لا والله

وقوله اذن لا يعتمد بالتوين وكسر الهمزة في لفظ اذن ولا يعتمد بكسر الميم أى لا يقصد النبي صلى الله عليه وسلم الخ وقوله صلى الله عليه وسلم صدق يعنى أبا بكر ولذلك أعطى السلب لأبي قتادة كما علم من لفظ الحديث والمخرف بفتح الميم وكسر الراء وافتحها في رواية وهو البستان لأنه يخترف منه التمر أى يحتجى وقوله تأثنته أى تكلفت جمعه واقتنيته وقوله في الحديث فأعطاه قد قدرناه بأن معناه أعطى النبي صلى الله عليه وسلم أبا قتادة سلبه وكان مقتضى الظاهر أن يقول أبو قتادة فأعطاني فعُدل الى الغيبة التفاتا أو تعريدا وهو مفعول ثان والأول محذوف وإنما أعطاه بلا بينة لأنه صلى الله عليه وسلم لعله علم أنه القاتل بطريق من الطرق * قال العيني * ولا يقال ان أبا قتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لأن المال كان منسوباً الى الجيش جميعهم فلا اعتبار لاقراره وهذا الحديث رواه البخارى بعد رواية زاد المسلم هذه عن أبي قتادة أيضا بلفظ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقام بينة على قاتل قتلته فله سلبه فقامت لأئتمس بينة على قتيل فلم أر أحدا يشهد لي فجلست ثم بدا لي فذكرت أمره لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل من جلسائه سلاح هذا القاتل الذى يذكر عندي فأرضه منه فقال أبو بكر كلا لا يعطه أصيبغ من قريش ويدع أسدا من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأداه الى فاشترت منه خراف فكان أول مال تأثنته في الاسلام اه وأصيبغ بالصاد المهملة واللين المعجمة مصغر وصفه بالعجز والهوان تشبيها له بالاصيبغ وهو نوع من الطيور وقيل شبهه بالصبيغ وهو نبت ضعيف كالثمام وفي رواية للبخارى أصيبغ بالضاد المعجمة واللين المهملة تصغير الضبيع على غير قياس قال في فتح الباري وقال ابن مالك اصيبغ بمعجمة وعين مهملة تصغير اضع ويكنى به عن الضعيف وتوافق هذه الرواية رواية مسلم من حديث الليث فقال أبو بكر كلا لا يعطيه اصيبغ من قريش ويدع أسدا من أسد الله فقوله في هذه الرواية من أقام بينة على قاتل قتلته الخ تفسر حديث المتن لأن معنى من أقام بينة على قاتل قتلته الخ يعنى من قتل قتيلا له عليه بينة الخ الذى هو حديث المتن عندنا (وقوله اذن لا يعتمد) نريد الكلام عليه لبيان الصواب في ضبطه ومعناه ان شاء الله فأقول اذن بهمزة مكسورة فذال معجمة منونة حرف جواب وجزاء في جميع الروايات في الصحيحين وغيرها واذا ثبت ذلك في رواية الصحيحين وغيرها فلا يلتفت الى اتفاق كثير من تكلم على هذا الحديث على تحطئة جهابذة المحدثين وحملهم على الغلط والتصحيح بدعوى أن الصواب ذا بغير همزة ولا توين للإشارة لأن المعنى مستقيم مع ثبوت اذن على أنها جواب شرط مقدر دل عليه قوله صدق فأرضه فكان أبا بكر قال اذا صدق في أنه صاحب السلب اذن لا يعتمد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يعطيك سببه فالجزاء على هذا صحيح لأن صدقه سبب في أن لا يفعل ذلك وبمثل هذا الجواب أجاب ابو جعفر الغرناطى وغيره ولا حاجة الى ما قاله أبو البقاء من أنه يحتمل أن تكون اذن زائدة مع انه لا يجب أن يلزم ذا لفظها القسم كما لا يجب أن يلزم غيرها من حروفه وحيث فلا احتياج الى تعين أن لفظة ذا هي الواقعة في الحديث حتى تخطى بذلك الثقات الرواة لهذا الحديث بلفظ اذن لا يعتمد فتحقيق الجزائية باذن لا يعتمد صحيح على ما قررناه وقال الطيبي في توجيه ذلك هو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له والله اذن

لا أفعل فالتقدير اذن لا يعبد الى أسد الخ قال النووي والحديث يدل على أن هذه اللفظة يمين وقال أصحابنا ان نوى بها اليمين فهي يمين والا فلا لأنها غير متعارفة في الايمان اهـ (تنبيهات * الأول) قوله في الحديث له عليه بيعة قال القاضي عياض احتج به المخالف على أن السلب لا يستحق الا بيعة أو شاهد ويمين وهو قول الشافعي والليث وبعض أصحاب الحديث وقال الأوزاعي يصدق أنه قتله ولا يحتاج الى بيعة وهو قول المالكية وحجتهم من الحديث أنه أعطاه بشاهد واحد ولم يحلفه معه ولم يرد صلى الله عليه وسلم البيعة وانما أراد أن يعلم ذلك وهو عندهم من باب خبر الواحد لا من الشهادة وأجاب المخالف بأنه صلى الله عليه وسلم أعطاه أبا قتادة باقرار الذي حازه لنفسه وبقول أبي بكر رضى الله عنه ما قال يحصل شاهدان واعتراف الذي الشيء في يده يكفي وهذا لا حجة فيه لأن أبا بكر لم يشهد وانما رد قوله بما قال (قال الأبي) تأمل قوله وهو قول المالكية وقال الباجي ان كان الامام قال من قتل قتيلاً له عليه بيعة لم يثبت بدونها ولا بشاهد ويمين لأن الثبوت القتل لا المال ولا يثبت قتل يمين وان لم يقل الامام له عليه بيعة فقال سحنون لا يأخذه الا بيعة ولو جاء بسلب وقال قتل صاحب لم يأخذه واختلف قوله لو جاء برأس وقال قتل صاحب * الباجي والفرق بين الرأس والسلب أن الرأس في الغالب لا يأتي به الا قتله * قال الباجي واستدلال أصحابنا بحديث أبي قتادة يدل على ثبوته بخبر الواحد فأنت ترى لم يحكمه الباجي الا عن مقتضى استدلالهم لا أنه قول المالكية كما ذكر قال عياض وحمل بعضهم الحديث على العموم فقال يثبت السلب للقاتل حتى لو كان عبداً أو امرأة وعندنا لا يستحقه الا من يقاتل واختلف في ذلك قول الشافعي (قال الابن) اذا حمل على العموم دخل فيه الامام قال سحنون اذا قال الامام من قتل قتيلاً فله سلبه فاذا قتل الامام قتيلاً فله سلبه ولو في مبارزة ولو قال منكم لم يندرج ولو خص نفسه لم يثبت له ولو قال معه بعد ذلك منكم ولوعم بعد ذلك اندرج قال عياض والسلب انما هو في الخس (واختلف) هل يخمس السلب فقال مالك يخمس وأباه الشافعي وأحمد وقال عمر واسحاق ان كتر خمس وروى ابن خزيمة عن مالك عن مالك أن الامام مخير ان شاء خمس وان شاء لم يخمس واختاره اسماعيل القاضي . (الثاني) قال القاضي عياض حل الشافعي وأحمد والاوزاعي وغيرهم حديث من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه على أنه خبر عن الحكم فجعلوا السلب للقاتل وان لم يقله الامام الا أن الشافعي يشترط أن يقتله وهو مقبل غير مدبر وشرط الاوزاعي أن يقتله قبل التحام القتال وان قتله وقد التحم فلا سلب له ولم يشترط غيرها شيئاً من ذلك بل جعلوا السلب للقاتل وان قتله وهو مدبر أو في حين الانحرام * وقال مالك وأبو حنيفة * السلب غنيمة وانما يكون للقاتل اذا جعله الامام له (قال الأبي) النفل جزئي وكله فالجزئي ما يعطيه الامام من الخمس لمن رأى في اعطائه مصلحة من نجدة أو غيرها وقد تقدم والكل ما ثبت بقول الامام بعد الغنيمة من قتل قتيلاً فله سلبه لأن المذهب ما ذكر من ان القاتل لا يستحق السلب بالقتل بل بقول الامام ذلك بعد الغنيمة وكره مالك والعلماء أن يقوله قبل القتال أو يقول من جاء برأس فله كذا لأنه يفسد النيات ويحمل على التهلكة وفي المدونة وانما قاله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعد أن برد القتال وقال عمر رضى الله عنه لاتقدموا جاجم المسلمين للحصون بقاء مسلم أحب الى من فتح حصن . ابن حبيب واستحب بعضهم

أن يقوله الامام قبل القتال ان احتاج اليه لكثرة عدو غشيه وقد فعله أبو عبيدة يوم اليرموك لما رأى فيه من كثرة العدو حتى قاتل نساء من قريش (الثالث) قال الأبى اختلف ما هو السلب فجعله الاوزاعي وابن حبيب الفرس وصرجه وان كان فيه الذهب والفضة والجواهر وما على القتل من لباس وسلاح وحليته وحلية فرسه والمنطقة والسوار والخاتم والطوق والتاج ونحوه للشافعي الا أنه تردد في السوارين وما في معناه من حلية غير الحرب وقال ابن عباس الفرس والسلاح وهو معنى مذهب مالك وذهب سحنون الي نحو ماذهب اليه الشافعي من الفرس والسلاح وحلية السلاح دون حلية الحرب ولم ير أحمد الفرس من النفل وتوقف في السيوف وشذ في هذا وقال ابن حبيب وما في منطقة من ذهب أو فضة داخل في السلب وللشافعي قولان فيما وجد في عسكر العدو من أموال المفتول هل هو من سلبه أم لا اهـ (الرابع) في هذا الحديث فضيلة لأبي بكر الصديق رضى الله عنه في افتائه بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه له قال الحافظ أبو عبد الله الحميدى الأندلسى سمعت بعض أهل العلم يقول عند ذكر هذا الحديث لولم يكن من فضيلة الصديق رضى الله عنه الا هذا لكان عجباً فانه بثاقب علمه وشدة صرامته وقوة انصافه وصحة توفيقه وصدق تحقيقه بادر الى القول الحق فزجر وأفتى وحكم وأمضى وأخبر في الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم بحضرته وبين يديه بما صدقه فيه وأجراه على قوله وهذا من خصائصه الكبرى * الى ما لا يحصى من فضائله الأخرى . (قال مقبده وفقه الله تعالى) وفي هذا الحديث أيضاً فضيلة ظاهرة لأبي قتادة رضى الله عنه لتسميته أسداً من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله وأقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصديق على ذلك وفيه أن السلب للقاتل لأنه أضافه له بقوله فيعطيك سلبه كما قاله النووي وغيره وقد جمع العيني ما يستفاد من هذا الحديث عند شرحه فراجعه ان شئت * وقد احتج بهذا الحديث من قال ان السلب من رأس الغنيمة لا من الخس لأن اعطاءه صلى الله عليه وسلم أباً قتادة كان قبل القسمة لأنه نغله حين يرد القتال وأجاب مالك والحنفية عنه فقالوا هذا حجة لنا لأنه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الغنائمين وهو الأربعة الاخماس كما أوجبها الله لهم فينبغى أن يكون من الخس وقال القرطبي هذا الحديث أدل دليل على صحة مذهب مالك وأبى حنيفة وزعم من خالفنا أن هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين . الاول . أن الجمع بينهما ممكن فلا نسخ . الثانى روى أهل السير وغيرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلاً فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته أن يكون من باب تخصيص العموم وفي هذا الحديث أيضاً ان لاها الله يمين كما تقدمت الإشارة اليه ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليمين كانت عينا والا فلا قال العيني ظاهر الحديث يدل على أنه يمين * وفيه جواز كلام الوزير ورده مسائل الأمير قبل أن يعلم جواب الأمير كما فعله أبو بكر رضى الله تعالى عنه الى غير ذلك مما استفيد من هذا الحديث مما في تتبعه طول وقد لخصنا من ذلك ومن فقه ما فيه كفاية ان شاء الله تعالى وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٠١ مِنْ^(١) قَذَفَ مَمْلُوكُهُ وَهُوَ بَرِيءٌ مِمَّا قَالَ جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ (رواه البخاري^(٢)) واللفظ له ومسلم عن
أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله (من قذف مملوكه) وفي رواية الاسماعيلي من قذف عبده بشيء أى
من قذفه بالزنا أى نسيه له أو قطع نسبه فهذا تعريف للقذف الأعم فى حدود ابن
عرفة مانصه القذف الأعم نسبة آدمى لزنا أو قطع نسب مسلم فهذا التعريف يتناول
المملوك ذكرا كان أو أنثى ويشمل قذفه بقطع نسبه أيضا وتوافق ذلك رواية من
قذف عبده بشيء فهى دالة على أن قذفه غير منحصر فى الزنا خاصة ولا يمنع العموم
فى قذفه لفظ حديث مسلم من قذف مملوكه بالزنا الآتى بلفظه اذ يصح أن يقال انما
صرح بالزنا خاصة لا لكون القذف مقصورا عليه فى المقتضى بل لكونه الغالب
والا لقطع النسب كذلك لأنه قذف بالزنا لأم المقتضى فهو آيل للقذف بالزنا أيضا
كما هو ظاهر وقولى بهذا تعريف للقذف الأعم مفهومه تعريفه الأخص وهو كما فى
حدود ابن عرفة نسبة آدمى مكلف غيره حرا عفيفا مسلما بالغيا أو صغيرة تطبيق الوطأ
لزنا أو قطع نسب مسلم اه وما يدخله الحد أو يخرج به يعلم بالوقوف على شرح الرصاع
لحدود ابن عرفة (وهو) أى والحال انه (برىء مما قال) سيده عنه فالجمله حالية
وجواب قوله من قذف قوله (جلد) أى السيد القائف مملوكه (يوم القيامة) اذ
هو يوم الجزاء عند زوال ملك السيد المجازى وظهور افراد البارى تعالى بالملك
الحقيقى والتكافؤ فى الحدود يوم لا مفاضلة الا بالتقوى (الا أن يكون) للملوك
المقتضى (كما قال) أى مثل ما قال السيد عنه فلا يجلد وفى رواية النسائى من هذا
الوجه أقام عليه الحد يوم قيامه وأخرج من حديث ابن عمر من قذف مملوكه
كان لله فى ظهره حد يوم القيامة ان شاء أخذه وان شاء عفا عنه وقد دل هذا
الحديث على ذلك لأنه لو وجب على السيد حد الجلد فى قذف عبده فى الدنيا لذكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما ذكره فى الآخرة وانما خص ذلك بالآخرة تمييزا للارحار من
المملوكين فأما فى الآخرة فان ملكهم يزول عنهم ويتكافون فى الحدود ويقتصر لكل
منهم الا أن يعفو وقد تقدم أنه لا مفاضلة فى هذا اليوم الا بالتقوى وقد قال المذهب
أجمعوا على أن الحر اذا قذف عبدا لم يجب عليه الحد وتعقب الحافظ ابن حجر فى فتح
البارى نقل المذهب الاجماع بأن فيه نظرا لما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب
عن نافع سئل ابن عمر عن قذف أم ولد لآخر فقال يضرب الحد صاغرا وهذا
سند صحيح وبه قال الحسن وأهل الظاهر وقال ابن المنذر اختلفوا فيمن قذف أم

(١) أخرجه
البخارى
فى كتاب
المحارم الخ
فى باب قذف
العبد *

ومسلم فى
كتاب الايمان
بفتح الهمزة
فى باب التغليظ
على من قذف
مملوكه بالزنا
بأسانيد

٩٠٢ من ^(١) كَانَ اعْتَكَفَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى مُعْتَكِفِهِ فَإِنِّي رَأَيْتُ
هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَرَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ
له ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

ولد فقال مالك وجماعة يجب فيه الحد وهو قياس قول الشافعي بعد موت السيد
وكذا كل من يقول انها عتقت بموت السيد كذا في فتح الباري ثم ذكر عن الحسن
قولا بعدم حد قاذف أم الولد ثم قال وقال مالك والشافعي من قذف حرا يظنه عبدا
وجب عليه الحداه وقال القاضي عياض لم يخفف أن الحر لا يحد لقذفه العبد ولا من
فيه علة رق كمدبر ومكاتب أو معتق إلى أجل أو معتق بعبثه أو أم ولد في حياة
السيد واختلف في قذفها بعد موته فقال مالك والشافعي والجمهور يحد لأنها صارت حرة
وقال الحسن لا يحد ولعل ذلك قبل موت السيد واختلف عندنا اذا كانت حاملا وقذف
بعد موت السيد فقال مالك يحد قاذفها وقال ابن الموازي لا يحد حتى تضع ولعل الحمل ينفس
فلا تكون أم ولدها وقوله ولعل الحمل ينفس أى لعله ينفس في حال العبودية *
وقول واللفظ له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه * من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه
الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
أبو داود في سننه في كتاب الادب والترمذي في سننه في البر والنساء في سننه في
الرجم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) (قوله من اعتكف فليرجع الى معتكفه) أى من اعتكف معى أى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع الى معتكفه بفتح الكاف (فانى رأيت هذه
الليلة) أى أظننى الله عليها وفي رواية أريت الخ أى أرايتها الله وهذه مفعول به
لا ظرف (ورأيتنى) أى رأيت نفسي (أسجد في ماء وطين) أى في صبيحة تلك
الليلة التى هى ليلة القدر التى أظننى الله عليها * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين
واللفظ للبخاري عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه * قال اعتكفنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم العشر الأوسط (أى من رمضان) فلما كان صبيحة عشرين
تقلنا متاعنا فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال * من كان اعتكف فليرجع
الى معتكفه فانى رأيت هذه الليلة ورأيتنى أسجد في ماء وطين * فلما رجع الى
معتكفه وهاجت السماء فطرنا فوالذى بعثه بالحق لقد هاجت من آخر ذلك اليوم
وكان المسجد عريشا فلقد رأيت على نفسه وأرنبته أثر الماء والطين اه قوله وهاجت
السماء أى طلعت السحب وقوله فطرنا بضم الميم وقوله وكان المسجد عريشا أى كان
سقفه مظللا بمجرد يريد أنه لم يكن له سقف يكن الناس من المطر وقوله فلقد رأيت
على أنه أى طرف أنه وجمع بينه وبين أرنبته تأكيداً أو على أن المراد بالأول

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
الاعتكاف
في باب من
خرج من
اعتكافه عند
الصبح وفي باب
الاعتكاف
في العشر
الأواخر وفي
كتاب صلاة
التراويح في
باب تحرى
ليلة القدر
في الوتر
من العشر
الأواخر وفي
غير ذلك *
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب فضل
ليلة القدر
والحث على
طلبها وبيان
محلها وأرجى
أوقات طلبها
بأربع روايات
أو أزيد

وسط الأنف والأذنية طرفه والله أعلم (تنبيه) أخرج البخارى وغيره عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر شد مئزره وأحسب ليله وأيقظ أهله وفى رواية عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد فى العشر الأواخر ما لا يجتهد فى غيرها وقوله شد مئزره أى اعتزل النساء فهو كناية عن اعتزاله النساء وبذلك جزم عبد الرزاق عن الثورى واستشهد بقول الشاعر

قوم اذا حاربوا شدوا مآزرهم عن النساء ولوبات بأطهار
ويحتمل أن يراد بذلك الجد فى العبادة والتشمير لها واعتزال النساء ويحتمل ارادة الحقيقة والجاز
كمن يقول طويل النجاد لطويل القامة وهو طويل النجاد حقيقة فيكون المراد شد مئزره حقيقة
فلم يحله واعتزل النساء وشر للعبادة وقوى الحافظ ابن حجر فى فتح البارى الاحتمال الأول وفى
هذا الحديث وشبهه الحرص على مداومة القيام فى العشر الأخير من رمضان اشارة الى الحث على
تجويد الحائمة ختم الله لنا ولأحبابنا وأقاربنا ومشايخنا بأتم الايمان بمجوار سيد بنى عدنان عليه وعلى
آله وأصحابه الصلاة والامان . قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى * وافق العلماء على مشروطة
المسجد للاعتكاف الا محمد بن لبابة المالكي فأجازه فى كل مكان وأجاز الحنفية للمرأة أن تعتكف
فى مسجد بيتها وهو المكان المعد للصلاة فيه وفيه قول للشافعى قديم وفيه وجه لأصحابه وللمالكية
يجوز للرجال والنساء لأن التطوع فى البيوت أفضل وذهب أبو حنيفة وأحمد الى اختصاصه بالمساجد
التي تقام فيها الصلوات وخصه أبو يوسف بالواجب منه وأما النفل فى كل مسجد وقال الجمهور
بعمومه فى كل مسجد الا لمن تلمزه الجمعة فاستحب له الشافعى فى الجامع وشرطه مالك لأن الاعتكاف
عندهما ينقطع بالجمعة ويجب بالشروع عند مالك وخصه طائفة من السلف كالزهري بالجامع مطلقا
وأوما الى الشافعى فى القديم وخصه حذيفة بن اليمان بالمساجد الثلاثة وعطاء بمسجد مكة والمدينة
وابن السبب بمسجد المدينة واتفقوا على أنه لاحد لأكثره واختلفوا فى أقله فمن شرط فيه الصيام قال
أقله يوم ومنهم من قال يصح مع شرط الصيام فى دون اليوم حكاه ابن قدامة وعن مالك يشترط
عشرة أيام وعنه يوم أو يومان ومن لم يشترط الصوم قالوا أقله ما يطلق عليه اسم ليل ولا يشترط
العود وقيل يكفي المرور مع النية كوقوف عرفة وروى عبد الرزاق عن يعلى بن أمية الصباحى انى
لأمكن فى المسجد الساعة وما أمكن الا لأعتكف واتفقوا على فساده بالجماع حتى قال الحسن
والزهري من جامع فيه لزمته الكفارة وعن مجاهد يتصدق بدينارين . واختلفوا فى غير الجامع فى
البشارة أقوال ثالثة ان أنزل بطل والا فلاه وقولى واللفظ له أى للبخارى * وأما مسلم فقد رواه
بروايات عن أبى سعيد الخدرى من أقربها للفظ البخارى قوله اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم العشر الوسطى من رمضان فخرجنا صبيحة عشرين فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال انى رأيت ليلة القدر وانى نسيته أو نسيته فالتمسوها فى العشر الأواخر من كل وتر وانى رأيت
أنى أسجد فى ماء وطين * فمن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع * قال
فرجعنا وما نرى فى السماء قزعة قال وجاءت سحابة فطرونا حتى سالسقف المسجد وكان من جريد النخل
وأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فى الماء والطين قال حتى رأيت أثر الطين فى جبهته

٩٠٣ مَنْ ^(١) كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ (رواه)

البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما

عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخارى

في كتاب

الشهادات في

باب كيف

يستحلف وفي

كتاب الأيمان

والنذور في

باب لا تحلفوا

بِأَبَائِكُمْ *

ومسلم في

كتاب الأيمان

بفتح الهمزة

في باب النهي

عن الحلف

بغير الله تعالى

بروايتين

بثلاثة أسانيد

أو أكثر

اه وقوله قزعة بفتح الزاى كقصبة وهى القطعة من السحاب ويؤخذ من حديث المتن أن النى صلى الله عليه وسلم جعلت له علامة استدلل بها على ليلة القدر وذلك أنه بعد ما أعلم بها ثم نسيها جعلت له أمارات عليها منها أنها في وتر من العشر الأواخر . ومنها أنه يسجد صبيحتها في ماء وطين فنسى الوتر المعين خاصة وبقي العلم بأماراتها وبأنها في العشر الأواخر . هذا محصل ما ذكره القاضى عياض وغيره فيما يؤخذ من علم ليلة القدر من هذا الحديث ونحوه * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من كان حالفا) أى من أراد أن يحلف (فليحلف بالله) أى باسم الله تعالى أى بأى أسمائه تعالى شاء أو بصفة من صفاته العلية ومن هنا شرطية في موضع رفع بالابتداء وجواب الشرط قوله فليحلف بالله وهو خبر المبتدأ (أو ليصمت) ضم الميم ورواية الحديث ضمها أيضا وزاد في التنقيح كسر الميم قال في المصايح يعنى أنه مضارع ثلاثى أو رباعى يقال صبت يصبت صمتا وصموتا وصماتا سكوت وأصمت مثله كذا في الصحاح ولكن الشأن في الضبط من جهة الرواية اه وقوله يقال صبت يصبت صمتا الى آخره كذلك في المصباح فلفظه صمت صمتا من باب قتل سكوت وصموتا وصماتا ثم قال وربما استعمل الرباعى لازما أيضا وقد نظم هذه المصادر من قال

الصمت والصموت مصدران بفتح الأول وضم الثانى

واذكر صماتا ثلاث الأوزان تجده في المصباح بالانقار

ومعنى قوله أو ليصمت أو ليسكت كما في بعض الروايات والمعنى فلا يحلف أصلا وفيه أن الحلف بالخلق لا سبق لسان مكروه أو حرام كالخلف بالنهي عليه الصلاة والسلام والكعبة وجبريل عليه السلام والصحابه رضوان الله عليهم وحكمة ذلك أن الحلف بالنهى يقتضى تعظيمه أزيد من تعظيم المخلوق والعظمة الكاملة في الحقيقة أما هى مختصة بالله تعالى وحده وقد تقدم عند حديث من حلف منكم فقال في حلقه باللات والعزى الخ بسط الكلام على الحلف بغير الله تعالى من المخلوقات سواء كان معظما شرعا كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام أم لا وهل تنعقد بالحلف بذلك اليمين أم لا واستثناء بعض الحنابلة رسول الله عليه الصلاة والسلام فقالوا تنعقد به

اليمين وتجب الكفارة بالحنث به فراجع به ان شئت قال القسطلاني وظاهره تخصيص الحلف بالله خاصة لكن اتفقوا على أنه ينقد بما اختص الله تعالى به ولومشتقا ولو من غير أسمائه الحسنى كواثقه ورب العالمين والحي الذي لا يموت ومن نفسى بيده الا أن يريد به غير اليمين فيقبل منه كما في الروضة كأصلها أو بما هو فيه تعالى عند الاطلاق أغلب كالرحيم والخالق والرازق والرب مالم يرد بها غيره تعالى لأنها تستعمل في غيره مقيدة كرحيم القلب وخالق الافك ورازق الجيش ورب الابل أو بما هو فيه تعالى وفي غيره سواء كالوجود والعالم والحي ان أرادته تعالى بها بخلاف ما اذا أراد بها غيره أو أطلق لأنها لما أطلقت عليهما سواء أشبهت الكنايات الخ كلامه فراجع به ان شئت * وظاهر قوله فيلحلف بالله الاذن في الحلف به وقد أمر الله تعالى به وصدر من رسول الله عليه الصلاة والسلام كثيرا ولا وجه لكراهته لأنه تعظيم لله تعالى وليس المراد أن اليمين مقصورة على الحلف بهذا الاسم الشريف خاصة كما قاله القرطبي وغيره قال القاضي عياض بل هو تنبيه على أن الحلف بجميع أسمائه تعالى لازم (قال الأبي) سواء كان الاسم دالا على الذات فقط كلفظة الله أو على الذات باعتبار معنى قام بها كعالم وقادر أو باعتبار فعل من أفعاله كخالق ورازق * قال القاضي عياض * وكذلك لم يختلف في الحلف بالصفات لأن الحلف بها حلف به الاماروى عن الشافعى على أصله في اشتراطه نية الحلف بالصفات والا لم يكن عليه كفارة وذكر بعض التأخرين الخلاف في لزوم الحلف بالصفات (قال الأبي) القول بكراهة الحلف بالصفات منهم من يحكيه غير مخرج لما ذكره القاضي عن هذا المتأخر وعللت الكراهة بأن اليمين بها لم يرد ولا هو في معنى ما ورد . ومنهم من يحكيه من تخريج اللغوى . قال اللخمي * واختلف في الحلف بالصفات كزعمه وقدرته فالشهور الجواز * وروى محمد وابن حبيب لا يعجبني الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فخرج القول بالكراهة في القدرة والعزة من القول بالكراهة في لعمر الله وأمانة الله . ولا يخفى عليك ما في هذا التخريج لأن الكراهة فيها عللت بما هو مفقود في العزة والقدرة وغيرها من الصفات لا بما تقدم من عدم ورود القسم بها اما لأن لعمر الله يرجع الى العمر وهو على الله تعالى محال وأما أمانة الله فلا لأن الأمانة مجملة ولذا قال أشهب ان أريد بها التي هي بين الخلق فليس يمين وان أريد بها التي هي من صفات ذاته فهي يمين ولذا صح الحلف بالصفات ولا فرق بين صفات النفس وصفات المعاني والصفات المعنوية وصفات التنزيه فالنفسية كالوجود والقدم والبقاء والقيام بالنفس عند من يجعلها صفات نفس وصفات المعاني كالعالم والقدرة والصفات المعنوية كالعالية والقادرية وهي المسماة عند المتكلمين بالأحوال المعللة وصفات التنزيه كالحلف بتقدسه وتنزهه عن سمات الحدوث وكان شيخنا (يعنى ابن عرفة) يقول في الحلف بالصفات المعنوية نظر * ولا نظر فيه بل الحلف بها ألزم لذلك لأنه لم يختلف في كفر من نفي قادرية الله أى كونه قادرا . واختلف في كفر من نفي صفات المعاني كالعالم والقدرة وفيه من الخلاف ما علم بين مالك والشافعى والقاضى أبى بكر اه بلفظه قال الامام أبو عبد الله بن محمد بن محمد بن يوسف السنوسى الشهير صاحب العقائد المشهورة في مكمل اكمال الاكمال بعد نقله لكلام الأبي هذا ما نصه (قلت) وفيه نظر لأن ثبوت الصفات المعنوية متفرع

على القول بثبوت الأحوال والمحققون على نفيها مطلقا وقد قال بنفها الشيخ أبو الحسن الأشعري وغيره من أئمة السنة فإذا قيل بكراهة الحلف بصفات المعاني مع القطع بثبوتها شرعا وعقلا وأجمع أهل السنة على ثبوتها فلائن يقال بكراهة الحلف بالمنعوية التي نفاها كثير من المحققين وأجلهم شيخ السنة أبو الحسن الأشعري أخرى * فراد الشيخ ابن عرفة أن في الحلف بالصفات المعنوية نظرا وإن قلنا بكراهة الحلف بصفات المعاني لتحقيق ثبوت هذه بخلاف تلك فما حكاه الأبى من الاجماع على كفر من نفي الصفات المعنوية غير صحيح بل الاجماع على عدم كفره الا أن يريد الابن بالصفات المعنوية مجرد اثبات أحكام صفات المعاني لذاته تعالى من غير اعتبار كونها صفات ثبوتية قائمة بالذات فيقرب الا أنه خلاف المصطلح اه بلفظه (تنبيهان) الاول . يمنع الحلف بمخلوق لم يعبد ولم ينسب اليه فعل كما قاله اللخمي وقال ابن رشد يكره وفي المدونة أكره اليمين بغير الله ويرغم أننى لله قال الابن وفي النوادر عن ابن حبيب لما بلغ عمر بن عبد العزيز وفاة الحجاج خر ساجدا وقال رغم أننى لله * الحمد لله الذى قطع مدة الحجاج فلا بأس بالتأسى به في مثل هذا اه بلفظه (قال مقبده وفقه الله) انما قال الابن فلا بأس بالتأسى به في مثل هذا لأنه مالكى وقد خالف مذهب مالك في سجود الشكر لأنه يكره عنده كما جرى عليه خليل في مختصره بقوله وكره سجود شكر أوزلزة فأحوج الابن ذلك الى قوله فلا بأس بالتأسى به في مثل هذا وانى أقول بل الظاهر التدب شرعا اتباعا لما صح في الأحاديث من سجوده صلى الله عليه وسلم شكرا لله تعالى فقد أخرج الترمذى وأبو داود وابن ماجه والامام احمد في مسنده عن أبى بكره رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أتاه أمر يسره أو يسر به خر ساجدا شكرا لله ورواه البيهقى في سننه ولفظ أحد أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بشير يبشره بظفر جند له على عدوهم ورأسه في حجر عائشة فقام فخر ساجدا وروى أحمد في مسنده من طرق والحاكم والبيهقى في السنن والبراز وغيرهم عن عبد الرحمن بن عوف قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم فتوجه نحو صدقته فدخل فاستقبل القبلة فخر ساجدا فأطال السجود ثم رفع رأسه وقال ان جبريل أتانى فبشرنى فقال (ان الله عز وجل يقول لك) من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله شكرا وروى أبو داود والبيهقى عن سعد ابن أبى وقاص قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة نريد المدينة فلما كنا قريبا من عزوراء نزل ثم رفع يديه فدعا الله ساعة ثم خر ساجدا فكث طويلا ثم قام فرفع يديه ساعة ثم خر ساجدا ففعله ثلاثا وقال انى سألت ربى وشفعت لأمتى فأعطانى ثم أمتى فخرت ساجدا لربى شكرا ثم رفعت رأسى فسألت ربى لأمتى فأعطانى ثم أمتى فخرت ساجدا لربى شكرا ثم رفعت رأسى فسألت ربى لأمتى فأعطانى الثالث الآخر فخرت لربى ساجدا . وعزوراء المذكور بفتح العين المهملة وسكون الزاى وفتح الواو والراء بالقصر ويمد ثنية بالجحفة عليها الطريق من المدينة الى مكة كما في النهاية لابن الأثير وقيل هى ماء أو موضع قريب من مكة وقيل غير ذلك . وروى البيهقى قصة بعث خالد بن الوليد الى اليمن ثم بعث على كرم الله وجهه بعده اليه وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد حين جاءه كتاب على رضى الله عنه باسلام همدان وقد أشار الشيخ أحمد البدوى الشنيطى اقلنا الى ذلك في نظم عمود النسب بقوله * همدان عيبة على النى * يود لو يتحفها بالجنة

على يديه أسلموا جميعهم * وجاء خير مرسل اسلامهم * فخر ساجدا وبعدها اليمن * في الدين قد تابوا
على سنن * وروى البيهقي وابن أبي شيبة في كتاب الفتوح وغيرها أن أبا بكر رضى الله عنه سجد
حين جاءه قتل مسيلة وروى احمد في مسنده وغيره أن عليا رضى الله عنه سجد حين وجد ذلك في
الحوارج في وقعة النهروان واتفق البخارى ومسلم على قصة كعب بن مالك في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم وفيها أنه سجد لما بشر بتوبة الله عليه ولفظ البخارى عنه قال فخرت ساجدا وعرفت
أن قد جاء الفرج فلهذه الأحاديث والآثار أجاز ابن حبيب ومن وافقه من المالكية سجود الشكر بلا كراهة
عند بشارة بمسرة أو دفع مضرة وأنا ممن يوافق ابن حبيب ومن وافقه على ذلك ثبوت الأحاديث
الضريحة في ذلك وإن لم يشتهر من عمل أهل المدينة لما سقناه وما تركناه من الأدلة أكثر
ولما يأتي قريبا نقل عياض له في المدارك عن مالك فلا وجه لتقليد امامنا مالك في نحو هذا ان علم الحديث
بخلافه مع أنه كما نقله القاضي عياض في المدارك قال إنما أنا بغير أخطئ وأصيب فانظروا ما فى رأيي
ما وافق الكتاب والسنة فخذوا به وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك فاتركوه * وقد نظمت
ذلك عنه في دليل السالك في فصل مناقبه رحمه الله . وعليه فلم نخالف امامنا اذا سجدنا شكرا لله
تعالى محتجين بالأحاديث الواردة في ذلك لأن مالكا قال وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك
فاتركوه كما علمت من كلامه هذا فقد أمرنا فيه بالترك لما خالف الكتاب والسنة وهذا من رأيي الذي
خالفته السنة حسب ما اطلعنا عليه مع أن مالكا لم يحرم سجود الشكر وإنما كرهه كراهة تنزيه
فقط وهي لاتنافي أصل الجواز فالخطب في مخالفة مذهبه في مثل هذا سهل ان شاء الله (الثاني) قد
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف بالآباء في أحاديث كثيرة منها صدر حديثنا هذا
الذى بدأناه من رواية الشيخين بلفظ من كان حالفا للبح أحوجنا لذلك ترتيب كتابنا هذا على حروف
المعجم فأردت التنبيه على ذلك ليعلم أول الحديث لأن أوله برواية ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال * الا ان الله
بناها كم أن تحلفوا بأبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت * وروى الشيخان عن ابن عمر
أيضا قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ينهاكم أن
تحلفوا بأبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها
ذاكرا ولا أنثرا أى لا عامدا ولا حاكيا عن غيري فلا أثر هو الحاكى أى ما حلفت بها ولا حكيت
ذلك عن غيري . وفي مصنف بن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر رضى الله عنه حدثت
قوما حديثا قلت لا وأبى فقال رجل من خلفي لا تحلفوا بأبائكم فالتفت فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لو أن أحدكم حلف بالمسيح هنك والمسيح خير من آبائكم (قال الحافظ ابن حجر) وهذا
مرسل يتقوى يشواهد (وروى أبو داود والترمذى) وحسنه وهو آخر حديث في جامعه قبل العمل
وابن حبان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله قد أذهب
عسكم عيبة الجاهلية وفخرها بالآباء اما مؤمن تقى أو فاجر شقى أتم بنو آدم وآدم من تراب ليدعن
رجال فخرهم بأقوام مأم الا فحم من نعم جهنم أو ليكونن على الله أهون من جعل الذى يدفع
بأفقه النتن وفي رواية أهون على الله من جعل يدفع الخمر بأفقه . والعبية الكبر والفخر والنخوة
(٢٧ — زاد — رابع)

٩٠٤ مَنْ (١) كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ

وهى بضم العين المهملة وكسرها وتشديد الباء الموحدة المكسورة وبالياء النحبة المشددة المفتوحة * وفى مسند أبى داود الطيالسى وشعب الايمان عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تفخروا بآبائكم الذين ماتوا فى الجاهلية فوالذى نفسى بيده لا يدرج الجعل بأئنه خير من آباءكم الذين ماتوا فى الجاهلية * وروى البزار فى مسنده عن حذيفة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم بنو آدم وآدم من تراب لينتين قوم يفخرون بآبائهم أوليكون أمهون على الله من الجعلان * والجعلان بكسر الحيم وسكون العين جمع جعل كصرد ورطب وهو دويبة معروفة تسمى الزعقوق تغض البهائم فى فروجها فتهرب وهو أكبر من الخنفساء شديد السواد فى بطنه لون حمرة للذكر قرنان يوجد كثيرا فى مراح البقر والجواميس ومواضع الروث ويتولد غالبا من أئشاء البقر قاله الدميرى فى حياة الحيوان قل والناس يسمونه أباجعران لأنه يجمع الجعر اليابس ويدخره فى بيته قال ومن شأنه جمع النجاسة وادخلها كما تقدم ومن عجيب أمره أنه يموت من ريح الورد ومن ريح الطيب فاذا أعيد الى الروث عاش قال أبو الطيب يصفه فى شعره * كما نضر رياح الورد بالجعل * وله جناحان لا يكاد أن يريان الا اذا طار وله ستة أرجل وسنام مرتفع جدا اه واذا ثبت انتهى عن الحلف بالآباء ونحوهم بما سقاه لك فعديث أولج وأبيه ان صدق قال فيه الحافظ ابن عبد البر ان لفظة وأبيه منكرا غير محفوفة ترداها الأناصير الصحاح . وقيل انها مصحفة من قوله والله وهو محتمل والسكن مثل هذا لا يثبت بالاحتمال لا سي وقد ثبت مثل ذلك من لفظ أبى بكر الصديق رضى الله عنه فى قصة السارق الذى سرق حلى ابنته فقال وأبيك ماليلك بيل سارق أخرجه فى الموضع وغيره . وفى مسلم مرفوعا أن رجلا سأله أى الصدقة أفضل فقال وأبيك لا يثبثك أولا حدثتك . وأحسن الأجوبة ما قاله البيهقى وارتضاه النووى وغيره أن هذا اللفظ كان يجرى على ألسنتهم من غير أن يقصدوا به القسم والنهى إنما ورد فى حق من قصد حقيقة الحلف أو أن فى الكلام حذف أى أفصح ورب أبية قاله البيهقى أيضا اه آخره من الفسطاطى * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنفظه فى أقرب رواياته للفظ البخارى * فمن كان حالفا الخ بالفاء بعد * ألا ان الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . وفى رواية له * من كان حالفا فلا يحلف الا بالله وكانت قریش تحلف بآبائها فقال لا تحلفوا بآبائكم * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من كان عنده طعام اثنين الخ) * سببه كما فى الصحيحين من رواية عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق رضى الله عنهما واللفظ للبخارى . أن أصحاب الصفة كانوا أناسا فقراء وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة * من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس سادس أو كما قال وان أبابكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة وأبو بكر بثلاثة قال فهو أنا وأبى وأمى ولا أدري هل قال امرأتى وخادمى بين بيتنا وبين بيت أبى بكر وان أبابكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ماضى من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما جيسك عن أضيافك

فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةً فَلْيَذْهَبْ بِخَمْسٍ
بِسَادِسٍ أَوْ كَمَا قَالَ (رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن عبد الرحمن
ابن أبى بكر الصديق رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

أَوْضِيكَ قَالَ أَوْ عَشِينَ قَالَتْ أَبُو اْحْتَى قَدْ عَرَضُوا عَلَيْهِمْ فَعَلَبُوا فَذَهَبَتْ
فَانْتَبَتْ فَقَالَ يَا غَنَرُ فَجَدَعَ وَسَبَّ وَقَالَ كُلُوا وَقَالَ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا قَالَ وَابِىَ اللَّهِ مَا كُنَّا
نَأْخُذُ مِنَ اللَّقْعَةِ إِلَّا رِيًّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرَ مِنْهَا حَتَّى شَبِعُوا وَصَارَتْ أَكْثَرَ مِمَّا كَانَتْ
قَبْلَ فَنَظَرَ أَبُو بَكْرٍ فَذَا شَيْءٌ أَوْ أَكْثَرَ قَالَ لِامْرَأَتِهِ يَا أُخْتُ بَنَى فِرَاسٌ قَالَتْ لَا وَرَقَةٌ
عَيْنِي لَهَا الْآنَ أَكْثَرَ مِمَّا قَبْلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ الشَّيْطَانُ
يَعْنِي يَمِينَهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ
وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِ عَهْدٍ فَضَى الْأَجَلَ فَعَرَفْنَا إِنَّمَا عَشَرَ رَجُلًا مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَا
اللَّهُ أَعْلَمُ كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ غَيْرُهُ أَنَّهُ بَعَثَ مَعَهُمْ قُلْ أَكَلُوا مِنْهَا أَجْعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ . قَالَ
الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُ فَتَفَرَّقْنَا هَاهُنَا فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ أَنَّ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ مَا
سَبَّ ابْنَهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ يَا غَنَرُ الْحَقُّ قَالَ كُلُوا لَا هَيْثَا الْحَقُّ وَكَذَابًا فِي
رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ مَوَاقِيتِ الصَّلَاةِ وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَهُمْ تَأْدِيبًا لَهُمْ لِمَا ظَهَرَ لَهُ أَنَّ
التَّأْخِيرَ مِنْهُمْ أَوْ خَيْرٌ بِمَعْنَى أَنَّهُمْ لَمْ يَتَنَبَّأُوا بِالطَّعَامِ فِي وَقْتِهِ وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ لَا هَيْثَا
أَنَّ الصَّحَابَةَ رَجَاءً اسْتَعْمَلُوا هَيْثَا وَقْتُ الْأَكْلِ فِي حَالَةِ الرِّضَا وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ وَقَوْلُهُ
كُلُوا لَا هَيْثَا لَيْسَ بِدَعَاءٍ عَلَيْهِمْ وَإِنَّمَا هُوَ صِفَةٌ لِلْحَالِ الَّتِي أَحْرَجَتْهُ وَهِيَ تَأْخِيرُهُمْ قِرَاءَةً
بَعْدَ حَضُورِهِ أَيْ وَإِنَّا غَيْرُ هَيْثَاءَ مِنْ تَأْخِيرِ أَكْلِكُمْ فَيَحْتَمِلُ أَنَّ الَّذِي حَمَلَهُ عَلَى هَذِهِ
السَّكْمَةِ الْحَرْجِ الَّذِي طَبَعَ عَلَيْهِ ابْنُ آدَمَ وَحَلَفَهُ أَنْ لَا يَطْعَمَ وَحَلَفَهُمْ أَنْ لَا يَأْكُلُوا
حَتَّى يَطْعَمَ هُوَ كُلُّهُ مِنْ عَدَمِ الْهَنَاءِ وَرَأَى اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ تَحْنِيتَ نَفْسِهِ أَوَّلَى إِذْ لَوْ لَمْ
يَحْتَجِ لِحَرْجِهَا دُونَ أَكْلِهَا أَيْ وَفِي ذَلِكَ مِنْ مَخَالَفَةِ أَكْرَامِ أَضْيَافِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا يَخْفَى فَقَوْلُهُ (مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ) أَيْ مِنْ
أَهْلِ الصِّفَةِ الْمَذْكُورِينَ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ فَلْيَذْهَبْ بِثَلَاثَةٍ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ وَهُوَ
غَلَطٌ وَالصَّوَابُ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ لِمَوَاقِفَتِهَا لِسَبَاقِ بَاقِي الْحَدِيثِ . وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ إِنْ حَمَلَ
عَلَى ظَاهِرِهِ فَسَدَ الْمَعْنَى لِأَنَّ الَّذِي عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ إِذَا ذَهَبَ مَعَهُ بِثَلَاثَةٍ لَزِمَ أَنْ يَأْكُلَهُ
فِي خِصَّةٍ وَجَبَتْ لَا يَكْفِيهِمْ وَلَا يَسْدِرُ مَقْعَهُمْ بِخِلَافِ مَا إِذَا ذَهَبَ بِوَاحِدٍ فَانْتَبَهَ بِأَكْلِهِ فِي
ثَلَاثَةٍ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخَرِ طَعَامُ الْاِثْنَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةً أَيْ الْقَدْرَ الَّذِي يَشْبِعُ الْاِثْنَيْنِ
يَسْدِرُ مَقْعَ أَرْبَعَةٍ وَوَجَّهَهَا النَّوَوِيُّ بِأَنَّ التَّقْدِيرَ فَلْيَذْهَبْ بِمَنْ يَتِمُّ مِنْ عِنْدِهِ ثَلَاثَةٌ أَوْ
فَلْيَذْهَبْ بِتِمَامِ ثَلَاثَةٍ هَاهُنَا مِنْ فَتْحِ الْبَارِي ثُمَّ قَالَ (وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةً فَلْيَذْهَبْ
بِخَمْسٍ) مِنْهُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يَقْتَضِي أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ (سَادِسٌ) أَيْ مَعَ الْخَامِسِ
إِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ وَالتَّقْدِيرُ أَوْ إِنْ قَامَ بِخَمْسَةٍ فَلْيَذْهَبْ بِسَادِسٍ (أَوْ كَمَا قَالَ)

(١) أخرجه
البخارى في
النساق في
باب علامات
النبوة في
الاسلام وفي

كتاب مواقيت
الصلاة في
باب السر
مع الأهل
والضيف
ورواه في
كتاب الأدب
بمعناه وذكر
قصته باسنادين
من راويه
عبد الرحمن
ابن أبى بكر
الصديق رضى
الله عنهما في
باب ما يكره
من الضيف
والخرج عند
الضيف وفي
الباب الذى
يليه وهو باب
قول الضيف
لصاحبه لا
أكل حتى
تأكل *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الاشربة في
باب أكرام
الضيف وفضل
أيتاره بروايتين
أولاهما مكلف

البخارى الذى
فى المتن الا فى
قوله فليذهب
بثلاثة فن
لفظ البخارى
فليذهب بثالث
والثانية كلفظ
البخارى فى
كتاب الأدب
أو قريبا من
لفظه فيه

عليه الصلاة والسلام (قال فى فتح البارى) أى فليذهب بخامس ان لم يكن عنده ما يقتضى أكثر من ذلك والا فليذهب بسادس مع الخامس ان كان عنده أكثر من ذلك والحكمة فى كونه يزيد كل أحد واحدا فقط ان عيشهم فى ذلك الوقت لم يكن متقسما فن كان عنده مثلا ثلاثة أنفس لا يضيق عليه أن يطعم الرابع من قوتهم وكذلك الأربعة فما فوقها بخلاف ما لو زيدت الأضياف بعدد العيال فان ذلك انما يحصل الاكتفاء فيه عند اتساع الحال اهـ (وفى هذا الحديث) اكرام الله تعالى لأبى بكر رضى الله عنه حيث أزال ما حصل له من الحرج فعاد مسرورا وانك الشيطان مدحورا واستعمل الصديق رضى الله عنه مكارم الأخلاق فعنت نفسه زيادة فى اكرام ضيفانه ليحصل مقصوده من أكلهم ولسكوته أكثر قدرة منهم على الكفارة كما فى فتح البارى ووقع فى رواية الجريرى عند مسلم فقال أبو بكر يارسول الله بروا وحنث فقال بل أنت أبرهم وخبرهم قال ولم تبلغنى كفارته اهـ قال النووى قوله ولم تبلغنى كفارته يعنى أنه لم يكفر قبل الحث فأما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه كذا قال وقال غيره يحتمل أن يكون أبو بكر لما حلف أن لا يطعمه أضمر وقتا معينا أو صفة مخصوصة أى لا أضعمه الآن أو لا أضعمه معكم أو عند الغضب * وقوله فى هذا ما كنا نأخذ من اللقمة الا ربا من أسفلها الخ فيه كرامات الصديقين والأولياء حيث وقع ذلك للصديق رضى الله عنه وهو وان كان كرامة له رضى الله عنه فهو أيضا معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم حيث كان ذلك فى زمنه وببركة تفريقه لأضيافه على أصحابه رضوان الله عليهم * قال الحافظ بن حجر وفى هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم فى كلام الحافظ نفسه التجاء الفقراء الى المساجد عند الاحتياج الى المواساة اذا لم يكن فى ذلك الحاج والحاف ولا تشويش على المصلين . وفيه استحباب مواساتهم عند اجتماع هذه الشروط . وفيه التوظيف فى المحفصة . وفيه جواز الغيبة عن الأهل والولد والضيف اذا أعدت لهم الكفاية . وفيه تصرف المرأة فيما يقدم للضيف والاطعام بغير اذن خاص من الرجل . وفيه جواز سب الوالد للولد على وجه التأديب والتمرين على أعمال الخير وتعاطيه . وفيه جواز الحنف على ترك المباح . وفيه توكيد الرجل الصادق لجره بالقسم وجواز الحث بعد عقد اليمين . وفيه التبرك بطعام الأولياء والصالحاء . وفيه عرض الطعام الذى تظهر فيه البركة على الكبار وقبولهم ذلك . وفيه العمل بالظن الغالب لأن أبا بكر ظن أن عبد الرحمن فرط فى أمر الأضياف فبادر الى سبه وقوى القرينة عنده اختباؤه منه . وفيه ما يقع من لطف الله تعالى بأوليائه وذلك أن خاطر أبى بكر تتوش وكذلك ولده وأهله وأضيافه بسبب امتناعهم من الأكل وتسكدر خاطر أبى بكر من ذلك حتى احتاج الى ما تقدم ذكره من الحرج بالحلف بالحنث ونفى ذلك فندرك الله ذلك ورفع عنه بالكرامة التى أبداهها له فانها ذلك الكدر صفاء والنكد سرورا والله المحمد والملة اهـ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩٠٥ مِنْ^(١) كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيُهِلَّ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلَّ

(١) قوله (من كان معه هدى) باسكان الدال وتخفيف الياء وفيه كسر الدال مع تشديد الياء واللفة الأولى أفصح وأشهر وهو اسم لما يهدي الى الحرم من الأتعام . وسوق الهدى الى الحرم سنة لمن أراد الاحرام بحج أو بعمره (فليهل) بفتح المضف (بالحج مع العمرة ثم لا يحل) بكسر الحاء من باب ضرب وفتح اللام المضف كما هو الموافق للغة الفصحاء من العرب الفاتحين آخر المضارع المجزوم المضف اللام وقال القسطلاني في شرح هذا الحديث ولغير أبي ذر لا يحل بالرفع وهو وان صح رواية لم يوافق قاعدة الفعل المجزوم المضف اللام على لغاته الثلاث الآتي ذكرها قريبا ان شاء الله ولعل وجه ضم اللام المضف فيه حيث جعله القسطلاني بالرفع لغير أبي ذر أن الأصل في الرفع الضمة الظاهرة والمضارع هنا متجرد من الناصب والجازم فأعراه بالضمة الظاهرة أولى من أعراه بصمة مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بالادغام بناء على أن لا هنا نافية فيكون المضارع مرفوعا كقوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ما ان نظرنا الى ما حرروه من لغات العرب في الحرف المضف آخر الفعل المجزوم على أن لا هنا ناهية فالتجته منها في لا يحل هو الفتح فقط ويصح كسره على لغة الكسارين من العرب وان لم تثبت به رواية واليك ما ذكره سيدي أحمد بن محمد بن الحاج في حاشيته على شرح المكودي لألفية ابن مالك عند قوله في آخرها

نحو حلت ما حلته وفي جزم وشبه الجزم تخيير في

بعد ذكر حكاية لطيفة اتفقت للرأعي رحمه الله مع بعض أصحابه ناسبا الى أبي بكر الشلوين لما سأله الرأعي ما تقول أنت أي في شكل راء ما لم تصفر الشمس فقال أبو بكر الشلوين : ان العرب على ثلاث فرق متبعون وكاسرون وفاتحون (فالتبعون) يتبعون الحرف المضف لحركة الحرف، الذي قبله فان كانت ضمة ضموه نحو لم يرد ورد وان كانت فتحة أو ألفا فتحوه نحو لم يعض وعض وقوله تعالى لانضار والدة وان كانت كسرة كسروه نحو لم يفر وفرأ يأمروا الا في ثلاثة مواضع فمنهم لا يتبعون لما قبله . أحدها اذا اتصل بالفعل ضمير مذكر غائب فان المتبعين انما يتبعون لحركة الضمير فيقولون لم يفره وفره بضم الراء فيها ولم يعضه بضم الضاد وعليه يخرج قوله تعالى لا يمسه الا المطهرون ان قلنا ان لا ناهية لا نافية . ثانيها اذا اتصل بالفعل ضمير مؤنث غائب نحو ردها ولم يرددها وفرها بفتح الحرف المدغم فيه اتباعا لحركة الهاء وانما أتبعوا حركة الهاء في الموضعين لحقة الهاء فلم يمتدوا بها فصلا فكان الضمة باشرت واو الصلة والفتحة باشرت ألف الصلة . ثالثها ان لى آخر الفعل ساكن من كلمة أخرى لام التعريف أو غيرها فيرجع المتبعون هنا للكسار نحو غرض الطرف وعليه يقال ما لم تصفر الشمس بكسر الراء لا غير * والفرقة الثانية * الكاسرون يكسرون آخر الفعل مطلقا على أصل التقاء الساكنين فيقولون رد زيد أولم يرد بكسر الدال فيهما فعلى هذه اللغة انما يقال ما لم تصفر الشمس بالكسر أيضا وهذه اللغة لغة كعب ونمير * والفرقة الثالثة * الفاتحون وهم على قسمين فصحاء وغير فصحاء فالفصحاء ينتقلون الى الكسر اذا عارضهم ساكن من كلمة أخرى

حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا جَمِيعًا

فيقولون مد الحبل وشد الزحل بكسر المدغم فيه منهما فيقال حيثئذ مالم تصفر الشمس بالكسر أيضا وغير الفصحاء لا يزالون على أصلهم من الفتح ولو لقي آخر الفعل ساكن وعليه فيقال مالم تصفر بفتح الزاء وعليه فجميع العرب يكسرون آخر الفعل اذا لقيه ساكن الا غير الفصحاء ممن لغتهم الفتح فانهم يفتحونه . فلما فرغ الشلوين أنشد الشيخ الراعي

ذى للمالى فليعاون من تعالى هكذا هكذا والا فلا لا
وقد نظم هذا التفصيل العلامة القاضى الولى الصالح أبو العباس سيدى أحمد بن الحاج فقال
ان جزم الفعل الذى قد شددنا آخره كلا تضر أحدا
فاكسره مطلقا لقوم وافتحنا لآخرين ثم ان الفصحا
من هؤلاء حيث يلقى ساكنا يأتون بالكسر كسر الحازنا
ثلاثة اللغات أنت يتبع ما يلى فإثر ضمة له اضما
وافتحه بعد فتحة أو ألف وبعد كسرة له الكسرى
الا ينحو مسه وفره فالضم عندهم كلا تسمه
ونحو ردها وجها افتحا لصللة وخفة قد وضحا
ونحو غرض الطرف عض اللحما فاكسره للساكن فبغ العما

اه (حتى يحل منهما) أى من الحج والعمرة (جميعا) لأن القارن يعمل عملا واحدا كما سيأتى فى آخر هذا الحديث فى لفظ عائشة رضى الله عنها وفى هذا دلالة على أن السبب فى بقاء من ساق الهدى على إحرامه حتى يحل من الحج كونه أدخل الحج على العمرة لا مجرد سوق الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحمد وموافقهما من أن المتمتع المنتع اذا كان معه هدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر (قال الأبنى) المعتمر فى أشهر الحج المريد للحج بعد العمرة ان لم يكن معه هدى فانه اذا فرغ من عمرته حل فيحل له كل شيء ثم يشئ الحج من عامه وان كان معه هدى فكذلك عند مالك والشافعى قياسا على من ليس معه هدى * وقال أبو حنيفة لا يحل من عمرته ويبقى على إحرامه حتى يحج وينحر هديه يوم النحر واحتج بالحديث أى بهذا الحديث . قال المازرى وجوابنا عن الحديث أنه يحتمل أن يكون أمرهم بذلك عند الاحرام فيكونون قارنين فلا يكون فيه حجة أو قائم لهم بعد احرامهم بالعمرة المفردة فيكون اردافا والارداف القران * واحتج أبو حنيفة أيضا بأخباره صلى الله عليه وسلم أن المانع له من الاحلال سوق الهدى واعتذر بذلك لأصحابه حين أمرهم بالاحلال وهذا لا يستقيم له لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن معتبرا وقد أخبرت عائشة بأن الذين أهلوا بالعمرة طافوا وسعوا ثم حلوا ولم تفرق بين من معه الهدى ومن لا . قال القاضى عياض الذى تدل عليه أحاديث الصحيحين وغيرهما أنه إنما قال لهم ذلك بعد الاحرام وقربهم من مكة بسرف فى رواية عائشة وبعد الطواف فى رواية جابر فيتحمل أنه كثر أمرهم بذلك بعد الطواف لأن العزيمة انما كانت فى الآخر

قَالَتْ عَائِشَةُ قَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

حين أمرهم بفسخ الحج في العمرة لتظهر مخالفة الجاهلية فانهم كانوا ينكرون الاعتراف في أشهر الحج ولما امتنع حينئذ من معه الهدى من الاحلال حتى يبلغ الهدى محله ولم يمكنه فسخ الحج في العمرة أمره صلى الله عليه وسلم بالاعتبار وادخاله على الحج فيكون هذا قرانا للضرورة والله أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم . ومعنى أهل بالحج مع العمرة أن يضيف الى الحج عمرة ويجمعهما وكأن هذا اذا لم يمكنهم الفسخ قال الأبي فكونه قرانا على رواية عائشة واضح وأما على رواية جابر فلضرورة كما ذكر لأن الارداق الذي هو من صور القران انما هو بارداف الحج على العمرة لأنه الذي فيه الفائدة وأما ارداف العمرة على الحج فلا يفيد لأن أعمال العمرة داخله في أعمال الحج اهـ . وفي هذا الحديث دليل على أن القارن يجزئه طواف واحد وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وكذا يجزئه سعى واحد وقال أبو حنيفة في آخرين عليه طوافان وسعيان لأن القران هو الجمع بين العبادتين فلا يتحقق الا بالاثني بأفعال كل منهما والطواف والسعى مقصودان فيهما فلا يتداخلان اذ لا تدخل في العبادات (قال القسطلاني) واستدل لذلك في فتح القدير بما رواه النسائي في سننه الكبرى عن حماد بن عبد الرحمن الأنصاري عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع أبي وقد جمع الحج والعمرة فطاف لهما طوافين وسعى سبعين وحدثنى أنه عليا رضى الله عنه فعل ذلك وحديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك (قال العلامة بن المهام) وحماد هذا وإن ضعفه الأزدي فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن الخ كلامه * قال القسطلاني بعده ولا رب أن العمل بما في صحيح البخارى أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى (قلت) لاسم ان واقفه مسلم على اخراجه كما هنا . وقال القسطلاني وقد روى مسلم من طريق بن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا ثم قال وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال حلف طاف ما طاف أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرته الاطوافا واحدا قال الحافظ ابن حجر وهذا اسناد صحيح (قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها (قدمت مكة وأنا حائض) هذه جملة اسمية وقعت حالا ومجيء الجملة حالا كثير وقد أشار لذلك ابن مالك في الالفيه بقوله

وموضع الحال تحيى جملة كجاء زيد وهو ناو رحله

وكان ابتداء حيضها رضى الله عنها بسرف يوم السبت لثلاث خلون من ذى الحجة (ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) فقولها ولا بين الصفا والمروة عطف على النبي قبله على تقدير ولم أسع وهو من باب * علفتها تنبا وماء باردا * ويجوز أن يقدر ولم أطف بين الصفا والمروة على طريق المجاز نافي حديث وطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف . قال في شرح المشكاة وانما ذهب الى التقديم دون الانسحاب لثلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة قالت

فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَتَقْضِي رَأْسَكَ وَأُمْتَشِطِي وَأَهْلِي
بِالْحَجِّ وَدَعَى الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي النَّبِيُّ ﷺ
مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرْتُ فَقَالَ هَذِهِ
مَكَانُ عُمْرَتِكَ (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن عائشة
رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الحج
في باب كيف
تهل الحائض
والنفساء .
وفي باب
طواف القارن
وأخرجه في
الغازي *
ومسلم في
كتاب الحج
في باب
بيان وجوه
الأحرام الخ
بثلاث روايات
أو أكثر عن
عائشة رضي
الله عنها

(فشكوت ذلك) أى ترك الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض (الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقضى رأسك) أى حلى ضفر شعر رأسك فقوله
اقضى الى الخ بالقاف المضمومة والضاد المعجمة المكسورة من القض أى الحل
(وامتشطى) أى سرحى رأسك بالمشط (وأهلى بالحج) أى أحرمنى به (ودعى
العمره) أى علمها من الطواف والسعى وتقصير الشعر فلم يرد أنها تدع العمره نفسها
وحيث فتكون قارئة كذا تأوله الشافعى ومن وافقه والحاصل أنها أحرمت بالحج
ثم فسخته الى العمره حين أمر الناس بذلك فلما حاضت وتعذر عليها إتمام العمره
والتحلل منها وادراك الأحرام بالحج أمرها صلى الله عليه وسلم بالأحرام بالحج فأحرمت
به فصارت مدخلة للحج على العمره وقارئة (قال الفسطلاى) لكن استشكل
الخطابى قوله لما اقضى رأسك وامتشطى لأنه ظاهر فى إبطال العمره لأن المحرم لا
يفعل مثل ذلك لأنه يؤدى الى انتناف الشعر (وأجيب) بأنه لا يلزم من ذلك
إبطال العمره فان تقض الشعر والامتشاط جائزان فى الأحرام اذا لم يؤد الى انتناف
الشعر لكن يكره الامتشاط لغير عذر أو ان ذلك كان بسبب أذى كان برأسها فأبيح
كما أبيع لكعب بن عجرة فى حلق رأسه للأذى أو المراد بالامتشاط تسريح الشعر
بالأصابع لفصل الأحرام بالحج ولا سيما ان كانت ملبدة فتحتاج الى تقض الضفر ثم
تضفره كما كان ويلزم منه تقضه اه قالت رضى الله عنها (ففعلت) بسكون اللام ثم
ناء منكلم مضمومة أى فعلت ما ذكر من التقض والامتشاط والاهلال بالحج وترك
عمل العمره (فلما قضينا الحج) أى أكلنا أفعاله وطهرت يوم النحر (أرسلنى النبي
صلى الله عليه وسلم مع) أخى (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضى الله
عنهما (الى التنعيم) وهو المشهور الآن بمسجد عائشة رضى الله عنها (فاعتمرت)
أى من التنعيم (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذه) العمره (مكان
عمرتك) يرفع لفظ مكان خبرا لقوله هذه أو بالنصب وهو الذى فى اليونانية على الظرفية
وعامله المحذوف هو الخبر أى كائنه مكان عمرتك * قال القاضى عياض والرفع أوجه

٩٠٦ مَن (١) كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْفُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّغَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْصِرْ وَلْيَحْلِلْ

عندى اذ لم يرد به الظرف انما أراد عوض عمرتك فمن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي أردت أن تأتى بها مفردة وحيث أن تكون عمرتها من التمتع تطوعا لاعتن فرض لكنه أراد تطيب نفسها بذلك ومن قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي فسخت الحج إليها ولم تتمكن من الاتيان بها للحيض* وفي الصحيحين بعد قوله عليه الصلاة والسلام هذه مكان عمرتك واللفظ للبخارى* قالت عائشة فطاف الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا واحدا بعد أن رجعوا من منى وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فناما طافوا طوافا واحدا* وقد تقدم توجيهه بأن القارن يكفي طواف واحد وسعى واحد لأن أفعال العمرة تندرج في أفعال الحج وإن ذلك هو مذهب مالك والثانبي وأحمد والجمهور خلافا للحنفية حسب ما تقدم بيانه* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فأهلنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم* من كان معه هدى فليحل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا قالت قدمت مكة وأنا حائض لم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى الرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتقضى رأسك وامتنطى وأهلى بالحج ودعى العمرة قالت ففعلت فلما قضينا الحج أرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن بن أبى بكر الى التمتع فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك الخ ما تقدم ولفظ مسلم فى الباقي ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم الخ ما تقدم بلفظ البخارى وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى فى الحج وكذا أخرجه ابن ماجه وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من كان منكم أهدى فإنه لا يحل من شيء) ولفظ البخارى لا يحل لشيء (حرم) بضم الراء (منه) أى من أفعاله (حتى يقضى حجه) ان كان حاجا فان كان معتمرا فكذلك لما فى الرواية الأخرى ومن أحرم بعمرة فلم يهد فليحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينحر هديه (ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر) أى من شعر رأسه وانما لم يقل وليحلق وان كان أفضل ليقبله شعر يلقاه فى الحج فان الحلق فى تحلل الحج أفضل منه فى تحلل العمرة وفى رواية ويقصر بمحذوف لام الأمر والجزم عطف على المجزوم قبله وبالرفع على الأصل لأنه فعل مضارع مجرد من الناصب والجازم أى وبعد الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة يقصر (وليحلل) بكسر اللام الثانية وبالياء التحتية المفتوحة وباسكان اللام الأخيرة للجزم فهو أمر معناه الخبر أى صار

ثُمَّ لَيْلٍ بِالْحَجِّ وَلِيَهْدِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ (رواه البخاري^(١) ومسلم واللفظ له عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحج في باب من ساق البدن معه ومسلم في كتاب الحج في باب وجوب الدم على المتمتع وأنه إذا عدمه لزمه صوم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله

حلالا فله فعل كل ما كان محظورا عليه في الاحرام ويحتمل أن يكون إذا كقوله تعالى إذا حللتهم فطأوا والمراد فسخ الحج وعمره وأتمامها حتى يحل منها . وفيه دليل على أن الحلق أو التقصير نسك وهو الصحيح كذا في ارشاد الساري (ثم ليل بالحج) أى يحرم به وقت خروجه إلى عرفات لأنه يهل به اثر تحله من العمرة حالا ولذا قال ثم ليل فطف بثم المتفضية للتراخي والمهلة (وليهد) قال القاضي عياض يريد هدى المتمتع ولو جوبه شروط انفق أصحابنا على أربعة منها واختلفوا في ثلاثة (فالأربعة) أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج . وإن يحج من عامه . وإن يكون آفيا أى غير حاصر المسجد الحرام والحاضر أهل الحرم ومن كان منه على أقل من مسافة الفصر . الرابع أن لا يعود للميقات للاحرام بالحج (والثلاثة) نية المتمتع وكون الحج والعمرة في سنة في شهر واحد والثالث كونها عن شخص واحد والأصح عدم اشتراط الثلاثة . وقال أيضا واختلف في قوله تعالى فا استيسر من الهدى ما المراد به فقال مالك وجماعة من السلف هو شاة وقالت جماعة أخرى منهم هو بقرة دون بقرة وبدنة دون بدنة وقيل بقرة أو بدنة أو شاة أو شركة في هدى * وقال مالك وأبو حنيفة لا يجوز نحره قبل يوم النحر وأجاز الشافعي نحره بعد الاحرام بالحج قال مالك وهكذا حكم العيد أن أذن له سيده بالاحرام والا فله الصوم وإن كان معه الهدى (فن لم يجد هديا) بأن عدم وجوده أصلا أو عدم ثمنه أو زاد ثمنه على ثمن المثل أو كان صاحبه لا يريد بيعه (فليصم ثلاثة أيام في الحج) بعد الاحرام به لظاهر الآية والحديث والأولى تقديمه قبل يوم عرفة لأن الأولى فطره فيندب أن يحرم المتمتع العاجز عن الدم قبل سادس ذي الحجة ويمتنع تقديم الصوم على الاحرام قال القاضي عياض قال مالك والشافعي لا تصام الا بعد الاحرام للآية والحديث والاختيار في أوله وآخر وقتها عندها آخر أيام التشريق فإن خرجت ولم يصمها صامها بعد . وقال أبو حنيفة والثوري يصح صومها بعد الاحرام بالعمرة وقبل الاحرام بالحج ولا يصومها بعد الاحرام بالحج . قال عياض وهذا تناقض بين وآخر وقتها عنده يعنى أبا حنيفة يوم عرفة فإن خرج ولم يصمها فعليه الدم ولا صيام عليه وللشافعي في آخر وقتها قول كالأبي حنيفة اه قال الأبي بعد كلام عياض هذا استشكل كونه تناقضا ولعله من جهة إذا جاز قبل الاحرام بالحج فأحرى بعده لأنه نص الآية فإجازته قبل الاحرام ومنعه بعده تناقض ولا سيما مع قوله وآخر وقتها عنده يوم عرفة اه (وسبعة إذا رجع إلى أهله) أى وليصم سبعة إذا

رجع الى أهله يبلده أو يمكن توطئ به مكة ولا يجوز صومها في توجهه الى أهله لأنه تقديم للعبادة البدنية على وقتها قال عياض حل مالك والشافعي وأبو حنيفة الرجوع في الآية أى المذكور في قوله تعالى وسبعة الى رجعت على أنه الرجوع من منى فيصوم بمكة أو يبلده. ومالك والشافعي قول آخر أنه الرجوع الى بلده فلا يصح حتى يرجع الى أهله وحمل بعضهم قوله مالك على أن صومها يبلده أفضل ليخرج من الخلاف في المراد بالآية وفي الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث عن ابن عمر واللفظ لمسلم ما نصه * وصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن أول شيء ثم خب ثلاثة أطواف من السبع ومشى أربعة أطواف ثم ركب حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم فانصرف فأثنى الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف ثم لم يحلل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر وأدرك طواف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهدى فساق الهدى من الناس اه وقوله من أهدى الخ لفظ من هو ففعل فعل في قوله وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ أى مثل فعله فافى قوله مثل ما فعل مصدريه . فقد اشتمل هذا الحديث مع اختصاره على صفة طواف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسعيه من رواية ابن عمر رضى الله عنهما ووصفه لذلك وصفا شافيا * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فساق معه أهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس * من كان منكم أهدى الخ لفظ مسلم * فقولى واللفظ له أى سلم وأما البخارى فلفظه * من كان منكم أهدى فإنه لا يحل لشيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل ثم ليهل بالحج فن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله * ثم قال فطاف حين قدم مكة الخ ما تقدم (تبينان * الأول) قال الأئمة أداء الحج يكون افرادا وقرانا وتمتعا فالأفراد أن يفرد بنية الحج فقطفان أراد الافراد فأخطأ بفظ القرآن في العتبية قال مالك هو مفرد (والقران) الافراد بنية الحج والعمرة معا وإن لفظ بهما فليقدم العمرة ولو عكس فليقدم الحج ناوي القرآن فهو قران ومن القران أن يردف الحج على العمرة قبل اشروع في طوافها فتدخل أفعال العمرة في أفعال الحج فيجزى عنهما طواف واحد وسعى واحد وحلق واحد (والتمتع) أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ثم يحج من عامه والنية فيما قصد من حج أو عمرة أو افراد أو تمتع أو قران أحب الى مالك من التسمية باللفظ والعروف أن بعضها أفضل من بعض. قال القاضي عياض وقال بعض الناس لا تفاضل بينها لأنه صلى الله عليه وسلم لم يحج الا مرة واحدة ولا يمكن الجمع بينها وما ثبت أنه فعله منها لا نعلم أنه أفضل الاعتباره عليه وهو لم يثابر وهذا ينمكس عليه بأنه اذا لم يمكن الجمع فما اختار هو الأفضل (قال الأئمة) بعض الناس هو أبو عمر بن عبد البر وعلى أن بعضها أفضل فقد قال عياض * قال مالك أفضلها الافراد وقال

أبو حنيفة القرآن وقال الشافعي التمتع * واختلف الرواة في صفة حجه صلى الله عليه وسلم فروى بعضهم أنه حج مفردا وروى بعضهم قارنا وروى بعضهم متمتعا وطعن بعض الملحة بذلك في الوثوق بنقل الصحابة قال الفقيه واحدة واختلفوا في نقلها اختلافا متضادا وذلك يؤدي إلى الخلف في خبرهم وعدم الوثوق بنقلهم وقد أكثر الناس من الكلام على هذه الأحاديث فمن مطيل ومن مختصر ومن مقتصد فمن تكلم في ذلك الطحاوي الحنفى والطبري وبهدهما محمد بن أبي صفرة وأخوه المهلب وابن المرباط وابن القصار والحافظ أبو عمر وغيرهم وأوسعهم في ذلك نسا الطحاوي فإنه تكلم في ذلك في نيف على ألف ورقة (والتحصل) من جواباتهم ثلاثة * الأول أن الكذب إنما يدخل فيما طريقه النقل لا في النظر والاستدلال والتي صلى الله عليه وسلم لم يقل لهم فعلت كذا واختلفوا في النقل عنه وإنما استدلوا على معتقده بما ظهر من فعله والاستدلال بقم فيه الغلط * الثاني أنه يصح أن يكون أمر بعض أصحابه بالافراد وبعضهم بالقران وبعضهم بالتمتع ليدل على جواز الجميع اذ لو أمر بواحد لم يحز غيره ولم يحج صلى الله عليه وسلم غير هذه الحجة فأنضاف النقلة ذلك إلى فعله كما يقال رجم النبي صلى الله عليه وسلم ماعزاً وقطع الأمير اللس والنبي صلى الله عليه وسلم إنما أمر وكذلك الأمير * الثالث أنه يصح أن يكون قارنا إلا أنه قرن بين زمن احرامه بالعمرة وزمن احرامه بالحج فسمعت طائفة قوله الأول ليك اللهم بعمره فقالت كان معتمرا وسمعت طائفة قوله الثاني ليك اللهم يحج فقالت كان مفردا وسمعت طائفة القولين فقالت كان قاربا وأولاهما وأشبهها بسياق الحديث الثاني وأنه أباح للناس الثلاثة ليدل على الحواز وأما في نفسه فأنما أحرم بالأفضل وهو الافراد الذي تظافرت به الروايات الصحيحة وأما رواية أنه أهل معتمرا فضعيفة ان لم تصرف إلى أمره وأما ما جاء أنه كان قرنا فليس فيه اخبار عن صفة احرامه بل عن حاله الثانية حين أمر أصحابه بفسح حجهم في عمرة مخالفة للجاهلية اه المراد منه في هذا المحل بلفظه أما قول عائشة في حديثها أهلنا بعمره الحج فاختلف العلماء في الكلام عليه فقال مالك ليس العمل على حديثها قديما ولا حديثا وقال اسماعيل القاضي أنها كانت مهلة بالحج لأنها رواية الأكثر وفي رواية الأسود عنهما لم يبن لأن ذكر حجا ولا عمرة فقد اختلفت الروايات عنها في احرامها في نفسها ويمكن الجمع بين الروايات بأن تكون أخبرت أولا بالحج كائن صلى الله عليه وسلم في رواية أولئك وكما صح من فعله صلى الله عليه وسلم وفعل أكثر أصحابه ثم أحرمت بالعمرة حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بفسخ الحج في العمرة فأخبر عروة عن آخر عمرتها التي جرى لها فيها الحكم وحيضتها قبل تحللها ولم يذكر أول أمرها * وقد يعارض هذا باخبارها عن فعل أصحابه صلى الله عليه وسلم واختلافهم في الاحرام وأنها إنما أحرمت هي بعمره * والحاصل أنها أحرمت بحجهم ففسخت في عمرة حين أمرهم بالفسخ فلما حاضت وتعرض عليها تمام العمرة أمرها بالاحرام بالحج فصارت مردفة للحج على العمرة وقارنه هذا وقد تقدم في هذا التنبيه قول القاضي عياض قال مالك أفضلها الافراد وقال أبو حنيفة القرآن وقال الشافعي التمتع اه فظاهره أن أفضل الأنواع الثلاثة عند الشافعي التمتع وهو خلاف الصحيح من مذهبه فان الصحيح من مذهبه موافقة مذهب امامنا مالك في أن الأفضل هو الافراد فقد قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم بعد قوله اعلم أن أحاديث الباب متظاهرة على جواز افراد الحج عن

العمرة وجواز التمتع والقران وقد أجمع العلماء على جواز الأنواع الثلاثة بكلام ما نصه * واختلف العلماء في هذه الأنواع الثلاثة أيها أفضل فقال الشافعي ومالك وكثيرون أفضلها الافراد ثم التمتع ثم القران وقال أحمد وآخرون أفضلها التمتع وقال أبو حنيفة وآخرون أفضلها القران وهذان المذهبان قولان آخران للشافعي والصحيح تفصيل الافراد ثم التمتع ثم القران قال وأما حجة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا فيها هل كان مفردا أم متمتعا أم قارنا وهي ثلاثة أقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة وكل طائفة رجحت نوعا وادعت أن حجة النبي صلى الله عليه وسلم كانت كذلك والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فصار قارنا وقد اختلفت روايات أصحابه رضى الله عنهم في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هل كان قارنا أم مفردا أم متمتعا وقد ذكر البخارى ومسلم رواياتهم كذلك وطريق الجمع بينها ما ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم صار قارنا فمن روى الأفراد هو الاصل ومن روى القران اعتمد آخر الأمر ومن روى التمتع أراد التمتع اللغوى وهو الانتفاع والارتفاق وقد ارتفق بالقران كارتفاق التمتع وزيادة وهي الاختصار على فعل واحد وبهذا الجمع تنتظم الأحاديث كلها اه المراد منه بنفذه وفي بعضه تكرار مع ما قدمناه عن عياض استحسننا ذكره كله لحسن عبارته وتلخيصها ثم قال رحمه الله وقد أوضحت ذلك في شرح المذهب بأدلة وجميع طرق الحديث وكلام العلماء المتعلق بها اه فمن شاء مراجعة شرح المذهب في هذا فيطالع له فقد طبع والله تعالى الحمد (الثانى) أفضلية افراد الحج على غيره التي تقدم أنها هي مذهب الامام مالك والشافعي وكثيرين حججها في غاية الظهور وقد صرح النووي في شرح مسلم بحملة منها محتجا لمذهبه بما لفظه * احتج الشافعي وأصحابه في ترجيح الافراد بأنه صح ذلك من رواية جابر وابن عمر وابن عباس وعائشة وهؤلاء لهم منزلة في حجة الوداع على غيرهم * فأما جابر فهو أحسن الصحابة سياقة لرواية حديث حجة الوداع فانه ذكرها من حين خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى آخرها فهو أضبط لها من غيره وأما ابن عمر فصح عنه أنه كان آخذًا بخطام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكر على من رجع قول انس على قوله وقال كان انس يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤوس وإنى كنت تحت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم يعسى لعابها أسمعنى يلبى بالحج * وأما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلاعها على باطن أمره وضاهره وفعله في خلوته وعلايته مع كثرة فقهها وعظم فطنتها * وأما ابن عباس فمحلته من العلم والفقه في الدين وانهم الثاقب معروف مع كثرة بحثه وتحفظه أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره وأخذها إياها من كبار الصحابة * ومن دلائل ترجيح الافراد أن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أفردوا الحج وواضوا على افراده كذلك فعل أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم واختلف فعل على رضى الله عنه ولو لم يكن الافراد أفضل وعلما أن النبي صلى الله عليه وسلم حج مفردا لم يواظبوا عليه مع أنهم الأئمة الأعلام وقادة الاسلام ويقتدى بهم في عصرهم وبعدهم فكيف يليق بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الخلاف عن على رضى الله عنه وغيره فانما فعلوه لبيان الجواز وقد ثبت في الصحيح ما يوضح ذلك * ومنها أن الافراد لا يجب فيه دم بالاجماع وذلك

٩٠٧ مَنْ (١) كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِ جَارُهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ

لكماله ويجب الدم في التمتع والقران وهو دم جبران لفوات الميقات وغيره فكان ما لا يحتاج الى جبر
 أفضل * ومنها أن الأمة اجتمعت على جواز الافراد من غير كراهة وكره عمر وعثمان وغيرهما التمتع
 وبعضهم التمتع والقران فكان الافراد أفضل والله أعلم اه وقد تقدم في شرح حديث المتن السابق
 لهذا بعض ما يتعلق بهذا الحديث من المباحث (فان قيل) كيف وقع الاختلاف بين الصحابة رضى الله
 تعالى عنهم في صفة حجته صلى الله عليه وسلم وهى حجة واحدة وكل واحد منهم يخبر عن مشاهدة
 في قضية واحدة (فالجواب) هو ما تقدم في كلام القاضى عياض (ومحصله) الذى هو أجمع للروايات
 وأشبه بمساق الأحاديث أن النبى صلى الله عليه وسلم أباح للناس فعل هذه الأنواع الثلاثة ليدل على
 جواز جميعها ولو أمر بواحد منها لكان غيره يظن أنه لا يجوز * فأضيف الجميع اليه وأخبر كل
 واحد بما أمر به وأباحه له ونسبه الى النبى صلى الله عليه وسلم اما لأمره به واما لتأويله عليه *
 وأما احرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فأخذ فيه بالأفضل فأحرم مفردا للحج كما تظاهرت به
 الروايات الصحيحة كما سبق وما يؤيد هذا ما تقدم في وجه ترجيح الافراد بأنه صح من رواية جابر
 وابن عمر وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم وان هؤلاء لهم مزية في حجة الوداع على غيرهم
 كما قدما عن النووي بيانه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا أبو داود والنسائي في
 كتاب الحج من سننهما وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

قوله (من كان يؤمن بالله) أى من كان يؤمن بالله تعالى الذى خلقه ثم خلق وأحسن تركيبه في
 أحسن صورة إيمانا كاملا (واليوم الآخر) بالجر عطف على اسم الجلالة أى من كان يؤمن بالله
 وباليوم الآخر الذى اليه معاده وفيه مجازاته بعمله (فلا يؤذ) بحذف الياء للحزم (جاره) بل ويوصل
 الخير اليه ويحفظه ويكف أسباب الضرر عنه قال في بهجة النفوس واذا كان هذا في حق الجار مع
 الحائل بين الشخص وبينه فينبغى له أن يراعى حق المسكين الحافظين للذين ليس بينه وبينهما جدار
 ولا حائل فلا يؤذيها بإيقاع المخالفات في مرور الساعات فقد جاء أنهما يسران بوقوع الحسنات
 ويحزنان بوقوع السيئات فينبغى مراعاة جانبهما وحفظ خواطرهما بالكثير من عمل الطاعة والمواظبة
 على اجتناب المعصية فهما أولى برعاية الحق من كثير من الجيران اه وقوله في هذا الحديث فلا يؤذ
 جاره وفي رواية أخرى فليكرم جاره وفي حديث آخر فليحسن الى جاره قال القاضى عياض كلها
 ترجع الى تعظيم حق الجار وقد أوصى الله سبحانه على الاحسان اليه في القرآن الكريم وقال صلى الله
 عليه وسلم مازال جبريل يوصينى على الجار حتى ظننته يورثه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان
 لى جارين فالى أيهما أهدي قال الى أقربهما منك بابا اه ثم قال (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 فليكرم ضيفه) قال القرطبي الضيف القادم ويقع على القليل والسكثير والذكر والأنثى ويجمع على
 أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضيفته وتضيفته اذا تزلت به وأضيفته اذا أنزلته قال القاضى عياض

وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ (رواه)

البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الأدب

في باب من

كان يؤمن

بالله واليوم

الآخر فلا

يؤذ جاره

وفي باب

أكرام الضيف

بروايتين

في أحدهما

زيادة ومن

كان يؤمن

بالله واليوم

الآخر فليصل

رحمه مع

حذف فلا

يؤذ جاره

وفي كتاب

الرفاق في باب

حفظ اللسان

بتقديم بعض

الفاضة على

بعض * ومسلم

في كتاب

الإيمان بكسر

الهمزة في باب

الحث على

أكرام الجار

والضيف

الخ برويتين

عن أبي هريرة

أحدهما فيها

أيضا تقديم

بعض الجمل على

بعض ما في المتن

والضيفه من أدب الاسلام وخلق البين عليهم الصلاة والسلام ولا تحب عند الأكثر لقوله عليه الصلاة والسلام فليكرم وليحسن لأن كل هذه لا يستعمل في الواجب والحديث جائزة الضيف يوم وليلة والجارته العطية والعطية لا تحب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب * وأوجبها الليث ليلة لحديث ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم وحديث عقبة بن عامر « اذا نزلتم بقوم فأمروا بالسك بحق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي » وأجاب لأكثر بأن ذلك كان في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أو لأنه كان حقا للمجاهدين لأن الحال لم تكن حيث اتسعت لحل الزاد أو لأن المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيفوا من يمر بهم « قال الأثر » ويحب عن الأول من احتجاجات الأكثر بأن صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الأخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه والقدر الأخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي قال ولما قدم الشيخ أبو محمد الحلاسى تونس من الأندلس ومعه صاحبان له فكانوا يأكلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئا لما رأيتهم يتكلفون والصواب أنه يختلف فمن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن لا فلا وعن الثاني بأن العطية جنس ولا يترزم من عدم وجوب الجنس أن لا يحب واحد من أفرادها كالمواساة جنسها العطية وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل (قال القاضي عياض) واختلف في المطلوب بها فقال الشافعى وابن عبد الحكم هي على الحاضر والبادى وقال مالك وسحنون انما تلزم البادية لأن في الحضر مرتقا فندقا وسوقا وقد تعين كما فيمن اجتاز وخيف عليه وكما لو شرطت على أهل الذمة وحديث (الضيافة على أهل الوبر لست على أهل المدر) موضوع عند أهل المعرفة والمراد باكرامه المشار له بقوله فليكرم ضيفه الزيادة في اكرامه على ما كان يفعل في عياله كما نقله في المصاييح عن الداودي وقال في السكواكب الأمر بالاكرام يختلف بحسب المقامات فرجما يكون فرض عين أو فرض كفاية وأقله أنه من باب مكارم الأخلاق اه ثم قال (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا) لينال الفتيمة بذلك القول (أو ليصمت) يضم الميم وقد تكسر أى أو ليسكت كما هو لفظ حديث مسلم فيه يفسر لفظ رواية البخارى أو ليصمت * وخير ما فسرته

٩٠٨ مَنْ (١) كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِ جَارَهُ وَاسْتَوْصَا
بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلْعٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلْعِ أَعْلَاهُ

بالوارد * أي ليست عن الشر ليسلم لأن آفات اللسان كثيرة وظاهر قوله من كان يؤمن بالله الى قوله أو ليصمت ان هذا شرط في الإيمان حقيقة وهو كافى الأبى من خطاب التوبيخ أى من صفة المؤمن لا أنه شرط حقيقة قال الفاضل عياض والمعنى قليل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر فيسلم كقوله من صمت نجا قال النووي ولخص الشافعى معنى الحديث فقال ينظر من يريد الكلام فان لم ير ضررا تكلم وان رآه أو شك فيه سكوت وفى الحديث . احفظ لسانك وليسمعك بيتك وابك على خطيئتك . وفيه وهل يكب الناس فى النار على مناخرهم الا حصائد ألسنتهم وقال ابن مسعود ما شئ أعوج الى طول سجن من لسان . ول بعضهم اللسان حية مسكنها بالفم وقد قال بعض الأفاضل فى التحذير من كثرة الكلام

ولو يكون النطق فى القياس من فضة يبيضاء عند الناس

اذن لكان الصمت من عين الذهب فافهم هداك الله آداب الطب

. وقول واللفظ له أى للبخارى * وأما مسلم فلفظه كلفظ البخارى الا فى اللفظة الأخيرة وهى أو

ليست كما تقدمت الاشارة اليه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطرق

(١) (قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى من كان يؤمن ايمانا كاملا بالله واليوم الآخر أى بالبدن والمعاد (فلا يؤذ جاره) وقد تقدم من الكلام على الجار وعلى اكرامه وما يناسب ذلك فى شرح الحديث السابق ما يغنى عن إعادة البحث فيه (واستوصوا بالنساء خيرا) ظاهره طلب الوصية بهن لأن الاستيحاء استفعال وليس هذا مراداً بل المراد أوصيكم بالنساء خيرا فاقبلوا وصيتي فيهن وقال الطيبي الأظهر ان السين للطلب مبالغة أى اطلبوا الوصية من أنفسكم فى حقهن بخير ويجوز أن يكون من الخطاب العام أى ليستوص بعضكم بعضا فى حق النساء (فانهن خلقن من ضلع) معوج فلا يتم الانتفاع بهن الا بعداراتهن والصبر على اعوجاجهن والضعل استعير للمعوج أى خلقن خلقا فيه اعوجاج فكأنهن خلقن من أصل معوج قاله القسطلانى والتحقيق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بذلك أن أول النساء حواء وأنها خلقت من ضلع آدم كما ثبت فى الأحاديث المخرجة لأهل السنة وهو ظاهر قوله تعالى وجعل منها زوجها فى آخر سورة الأعراف وقوله وخلق منها زوجها فى أول سورة النساء (وان أعوج شئ فى الضلع) الضلع بوزن العنب واحد الضلوع بفتح اللام لغة أهل الحجاز ولغة تميم تسكينها وهى مؤنثة وتجمع على أضلع وأضلاع وضلوع وهى عظام الجنين (أعلاه) معناه ظاهر وقد ذكره تأكيداً لمعنى الكسر أو ليبين أنها خلقت من أعوج أجزاء الضلع كأنه قال خلقن من أعلى الضلع وهو أعوججه وقال فى الفتح يحتمل أن يكون ضرب ذلك مثلاً لأعلى المرأة لأن أعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذى يحصل منه الأذى وسأل السكرمانى

فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسْرَتُهُ وَإِنْ تَرَكَتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا
بِالنِّسَاءِ خَيْرًا (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب النكاح
في باب الوصاة
بالنساء وفي
كتاب بدء
الخلق في باب
قول الله عز
وجل واذ قال
ربك لللائكة
إني جاعل
في الأرض
خليفة يحذف
صدره *
ومسلم في
كتاب الرضاع
في باب الوصية
بالنساء

بقوله (فإن قلت) العوج من العيوب فكيف يصح منه أفعل التفضيل (وأجاب)
بأنه أفعل الصفة أو أنه شاذ أو أن الامتناع عند الانباس بالصفة بحيث يتميز
عنه بالقرينة جاز البناء منه (فإن ذهبت تقيمه) بضم التاء المثناة الفوقية من أقام
أى الضلع (كسرتة وإن تركته) ولم تقمه (لم يزل أعوج) ففي هذا الحديث النب
الى مداراة النساء وسياستهن والصبر على عوجهن وأن من طمع في تقويمهن طمع
في المستحيل وفاته الانتفاع بهن مع أنه لاغى للانسان عن امرأة يسكن اليها ويستعين
بها على أسباب معاشه وحفظ ذريته وتحصين نفسه عن الفاحشة والنظر المحرم الى
المتبرجات من النساء لاسما في هذا الزمان الذي صارت فيه الناكرفرا وتقدما
والعمل بالطاعة والصبر عن المعصية تأخرا وخولا وكانت « الموضة » الجديدة
شبهة حسناء ولو انكشفت فيها العورة الشعاء فانا لله وانا اليه راجعون وقد قال
بعض الفضلاء في معنى هذا الحديث

هي الضلع الموجاه لست تقيمها ألا ان تقويم الضلوع انكسارها
أتجمع ضعفا واقتدارا على الهوى أليس عجيبا ضعفها واقتدارها

فهذا الحديث يفيد أن الاستمتاع بالمرأة لا يتم الا بالصبر عليها (فستوصوا)
أى أوصيكم (بالنساء خيرا) فاقبلوا وصيتي واعملوا بها يتم لكم الانتفاع بالنساء قال
الغزالي والمرأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف وأن يحسن خلقه معها قال وليس
حسن الخلق معها كفى الأذى عنها فقط بل احتمال الأذى منها والحلم عن طيشها
وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان أزواجه يراجعنه الكلام
وتهجره احداهن الى الليل قال وأعلى من ذلك أن الرجل يزيد على احتمال الأذى
بالمداينة معهن فهى التى تطيب قلوب النساء فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمزح معهن وينزل الى درجات عقولهن فى الأعمال والأخلاق فى الحديث عن
عائشة سابقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقته فلما حلت اللحم سابقى فسبقنى
وقال هذه بتلك * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فإذا شهد أمراً فليتكلم بخير أو ليسكت واستوصوا بالنساء فإن المرأة
خلقت من ضلع وإن أعوج شيء فى الضلع أعلاه إذا ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته
لم يزل أعوج استوصوا بالنساء خيرا * وقد أخرج البخارى فى كتاب السكاح فى

٩٠٩ مَنْ ^(١) كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتُهُ قِيلَ وَمَا جَائِزَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
 يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ

باب الوصاة بالنساء وابن ماجه في الجنائز من سننه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنا نلقى الكلام
 والانبساط الى نساءنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هية أن ينزل فينا شيء فلما توفي النبي صلى
 الله عليه وسلم تكلمنا وانبسطنا هـ أى الى نسائهم تمسكا بالبراءة الاصلية وفي هذا اشعار بأن الذى
 كانوا يتركونه من الانبساط اليهن كان من المباح والانبساط اليهن يحتمل أن يكون من جملة الوصاة
 بهن وقد سئى صلى الله عليه وسلم عن بغض الزوجة المؤمنة فقد أخرج مسلم عن أبى هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرك مؤمن مؤمنة ان كره منها خلقا رضى منها آخر أو قال
 غيره اه وقوله يفرك أى يبغض فهو من باب سمع كما فى القاموس فالفارك المبغض لزوجته
 ومن هذا المعنى قول الرضى

رمت المعالي فامتعتن ولم يزل أبداً يمانع عاشقاً معشوق
 فصبرت حتى نلتن ولم أقبل ضجراً دواء الفارك التلطيق

وقد تقدم لنا فى الجزء الثانى عند حديث لولا بنو اسرائيل لم يخبث الطعام الخ جملة من الأحاديث
 المتعلقة بمعاشرة النساء وذكرت هناك وصية آدم لثيث عليهما السلام المشتتة على قوله لا تعملوا برأى
 نائسك فليراجعها من شاء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) قد تقدم فى شرح الحديث الذى
 قبل سابقه الكلام على اكرام الجار والنهى عن أذيته وفى ذلك كفاية عن اعادته ثانياً وفى مسلم من
 حديث أبى هريرة فليحسن الى جاره (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) قد تقدم
 الكلام على اكرامه فى شرح الحديث الذى قبل سابقه يبسط فليرجع اليه من شاء الوقوف على
 ذلك ثم قال (جائزته) بالنصب قال الفرطى فى توجيه النصب الجائزة العطية يقال أجزته كما يقال
 أعطيته وهى منصوبة على اسقاط حرف نجر أى فليكرم ضيفه بجائزته أو هو منصوب على التضمين
 فقد ضمن معنى يعطى فيكون مفعولاً ثانياً أى ليكرم لأنه فى معنى الاعطاء قال الأبنى الاظهر أنه بدل
 اشتمال من ضيفه نحو أعجبنى عبد الله علمه أى أعجبنى علم عبد الله (قيل) ولفظ مسلم قالوا أى
 الصحابة (وما جائزته يارسول الله فقال يوم وليلة) أى فقال جائزته يوم وليلة ولفظ مسلم قال يومه
 وليلته « فان قيل » يوم وليلة خبر عن مبتدأ مقدر تقديره جائزته واسم الزمان لا يكون خبراً عن
 جثة كما أشار اليه ابن مالك فى الألفية بقوله .

ولا يكون اسم زمان خبراً عن جثة وان يفد فأخبراً

« فالجواب » أن جواز وقوع الزمان هنا خبراً عن الجثة اما باعتبار أن له حكم الظرف أو
 بتقدير زمان فى المبتدأ أى زمان جائزته يوم وليلة قل الخطاى معنى الحديث أنه يتكلف له يوماً

وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ وَمَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمِتْ (رواه
البخارى^(١)) واللفظ له ومسلم عن أبي شريح العدوى رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ

يؤذ جاره
وفي باب
أكرام الضيف
وخدمته إياه
بنفسه الخ وفي
كتاب الرفاق
في باب حفظ
اللسان *
ومسلم في
أول كتاب
الضيافة
ونحوها

وليلة فيزيده في البر وفي اليومين الآخرين يقدم له ما يحضره فان أمضى الثلاثة فقد
انقضى حقه فان زاد عليها فهي صدقة وقبل اليوم والليلة للمجتاز في الضيافة والثلاثة
أيام لمن أراد الإقامة وقبل الجائزة غير الضيافة يضيفه ثلاثة أيام ثم يعطيه ما يجيزه
مسافة يوم وليلة قل الهوى والجائزة قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل
(والضيافة ثلاثة أيام) باليوم الأول أو ثلاثة بعده والأول أشبه قال القرطبي وقوله
والضيافة ثلاثة أيام يعنى به الضيافة الكاملة التي اذا فعلها المضيف فقد أتى الغاية واذا
أقامها المضيف لم ينقصه ذم (فما كان) من البر (وراء ذلك) المذكور من الثلاثة
(فهو صدقة عليه) قال القسطلاني في التعبير بالصدقة تنفير عنه لأن كثيرا من الناس
يأثفون غالبا من أكل الصدقة وقال القاضي عياض أى ما وراء الثلاثة الأيام فهو
صدقة لأنها خرجت عن حد الضيافة والمكرمة المستحبة الى حد التعرض للعطاء
والزوال والصدقة المكروهة الا للمحتاج المحرم اخذها للفقير عن غير طيب نفس
صاحبها اه قال الأبى وأكل طعام التكلف مكروه حتى في غير الضيافة (تنبيه)
فل القاضي عياض أجمعوا على أن الضيافة من مكارم الأخلاق وسنن الشريعة والأمر
بها نذب وأوجبها الليث على البوادي وأهل القرى يوما وليلة وعنه أيضا ليلة فقط
وقال الشافعى وابن عبد الحكم هي على البادية والحاضرة وقال مالك ليس على
أهل الحضر ضيافة لوجود الأسواق بها والمساكن اه (قال مقبده وفقه الله تعالى)
لا يحل لمسلم أن يقيم عند أخيه فوق الثلاث حتى يوقعه في الائم لما أخرجه مسلم في
صحيحه عن أبي شريح الخزاعى راوى حديث المتن رضى الله عنه قال قال صلى الله
عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة ولا يحل لرجل مسلم أن يقيم عند
أخيه حتى يؤثمه قالوا يرسول الله وكيف يؤثمه قال يقيم عنده ولا شيء له يقر به *
وقوله حتى يؤثمه أى حتى يوقعه في الائم بأن يغتابه بطول اقامته عنده أو يحمله على
اطعامه من الأطعمة المحرمة أو يكون كالسكره له على اطعامه (ومن كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) أى فليقل خيرا فان لم يفعل فليصمت عن
الشر ومالا يعنى من الكلام فأوفيه للتوبيع وقد تكون بمعنى الواو أى يقول الخير

٩١٠ مَن (١) كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزْرَعْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا أَخَاهُ فَإِنْ
أَبَى فَلْيُمْسِكْ أَرْضَهُ (رواه) البخارى (١) ومسلم عن جابر رضى الله

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الزراعة
في باب ما كان
من أصحاب
النبي صلى الله
عليه وسلم
يؤاسى بعضهم
بعضاً في الزراعة
والثمرة برواية
جابر باتصال
وبرواية لأبي
هريرة ظاهرها
التعليق وفي
كتاب الهبة
وفضلها في
باب فضل
النيعة برواية
جابر *
وأخرجه مسلم
في كتاب
البيع في باب
كراء الأرض
بشأن روايات
عن جابر
ألفاظها متقاربة
وبرواية واحدة
عن أبي هريرة
متصلة

وبصمت عن الشر وقوله أو ليصمت بضم الميم وقال الطوفي بكسرها سمعناه وهو القياس
كضرب يضرب والمعنى أن المرء إذا أراد أن يتكلم فليتكلم قبل كلامه فن علم أنه لا
يترتب عليه مفسدة ولا يجر الى محرم ولا مكروه فيتكلم وان كان مباحاً فالسلامة
في السكوت لا يجر المباح الى محرم أو مكروه * وقد اشتمل حديث المتن على أمور
ثلاثة تجمع مكارم الأخلاق الفعلية والقولية أما الاولان فن الفعلية وأولها يرجع الى
الأمر بالتخلى عن الرذيلة والثاني : يرجع الى الأمر بالتعلمى بالفصيصة والثالث الى
القوليات فتقتصره عليه الصلاة والسلام على الثلاثة المذكورة من جوامع التكلم
لأنها الأصول * والحاصل * أن من كان كامل الايمان فهو متصف بالشفقة على خلق
الله قولاً بالخير أو سكوتاً عن الشر أو فعلاً لا ينفع أو تركاً لما يضر وقد تقدم بعض
هذا الكلام في شرح الحديث الذى قبل سابقه * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما
مسلم فنفظه * من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قالوا وما جائزته
يا رسول الله قال يومه وليلته والضيافة ثلاثة أيام فا كان وراء ذلك فهو صدقة عليه
وقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت (تنبيه) أبو شريح
العدوى راوى هذا الحديث بضم الشين المعجمة وفتح الراء مصغراً هو خويلد العدوى
الخزاعى الكعبى الصحابى رضى الله عنه وأما عرفته دون غيره من رواة الصحابة
في كتابي هذا غالباً لأن روايته في الصحيحين لهذا الحديث تارة يذكر فيها بالخزاعى
وتارة بالكعبى وتارة بالعدوى فربما ظن غير العارف بالصحابة أن هذه النسب
مختلفة مع أنها لشخص واحد وقد كنت أولاً عازمة على تعريف كل صحابى ذكر
في متن زاد المسلم كما ينبغي فإذا بذلك يجر الى الطول الممل لأن تراجم الصحابة واسعة
غالباً والفرض من بسط تراجم الرجال توثيقهم وجميع الصحابة عدول فلا يحتاج
أهل السنة غالباً للوقوف على ترجمة كل واحد منهم للعلم بعدالة جميعهم اللهم الا
ان كان لزيادة معرفتهم والتبرك بتناقبيهم ولنا عودة ان شاء الله الى شرح هذا المتن
بأوسع مما كتبناه في فتح المنعم هذا والله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق
(١) قوله (من كانت له أرض) ولفظ مسلم من كانت له فضل أرض (فليزرعها) أو
بفتح الياء المثناة وسكون الزاى وفتح الراء فهو من باب قطع أى فليحرثها (أو
ليمنحها) بفتح الياء والنون أى يعطها والفعالان مجزومان على الأمر (أخاه) المسلم
ان كانت فاضلة عن حاجته (فان أبى) الأخ المسلم أى امتنع من قبولها (فليمسك أرضه)

* وسبب الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن جابر رضى الله عنه قال كان لرجال منا فضول أرضين فقالوا نؤاجرها بالثلث والربع والنصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم * من كانت له أرض فليزرعها أو لينحها الخ وقوله نؤاجرها بالثلث والربع والنصف الواو فيهما بمعنى أو * والمراد بثلث ما يخرج منها أو ربه أو نصفه وفي بعض روايات مسلم * من كانت له أرض فليزرعها فإن عجز عنها فليمنحها أخاه المسلم ولا يؤاجرها * وروى مسلم أيضا عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم سمى عن كراء الأرض وأخرج مسلم عن جابر أيضا كنا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم نأخذ الأرض بالثلث أو الربع بالماذيات فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال * من كانت له أرض فليزرعها فإن لم يزرعها فليمنحها أخاه فإن لم يمنحها أخاه فليسكها والماذيات قال المازري ضبطناه في الأم بكسر الدال المعجمة وفي غير مسلم بفتحها وهى كلمة معربة لا عربية كما قاله النووي * قال سحنون الماذايات ما يثبت على حافى مساليل الماء وقيل ما يثبت حول السواقي من الحصب قال الأبنى وهى المساليل أنفسها وتسمية ما يثبت على الحافى بذلك مجاز من مجاز المجاورة قال الأبنى في شرح روايات حديث جابر هذا مانصه أحاديث الباب ظاهرة في المنع وحجة للحسن وطاوس * أى القائين بمنع كراء الأرض البتة لظاهر هذا الحديث ولنهيه عليه الصلاة والسلام عن المحاقلة وفسرت بكراء الأرض * الا أن يقال إنما كان ذلك في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة لضيق الحال وهذا برده أن ابن عمر امتنع من كرائها حين سمع بحديث رافع وكانت الحال حينئذ اتسعت على الناس لأنه كان في آخر خلافة معاوية الا أن يقال ان ابن عمر إنما امتنع تورعا لا وجوبا وهو ظاهر ألفاظه في الباب كقوله ثم خشى أن يكون فيها شيء لكن هذا يعارضه أن رافعا عدل وخبر العدل الواحد يجب العمل به فانما ترك ذلك وجوبا * ومالك تأول أحاديث المنع على كرائها بالطعام أو بما تنبت وأجاز كراءها بما سوى ذلك اهـ. وقال عياض قال القاسمى ومعنى هذا أى هذا الحديث أن صاحب الأرض كان يؤجر أرضه بالثلث وبأن يكون له ما يزرعه العامل من غيره على المساليل وما بقى فللعامل فنهى عن ذلك لما فيه من الضرر اذ قد يهلك ذلك اهـ. وقال القرطبي وفي الحديث حجة لملك والأكثر على منع كراء الأرض بمجرى مما يخرج منها وأجازها جماعة والحديث برد عليهم اهـ (وحاصل) ما في الأبنى في مسألة كراء الأرض أن المشهور عندنا معشر المالكية منعه بالطعام كاللعل واللبن وبما تنبت وان لم يكن طعاما كالقطن والكتان والزعفران ما عدا الحشيش والحطب لطول أمدها . وقال ابن نافع يجوز أن تكرى بكل شيء وبالطعام الا الحنطة واخواتها اذا كان ما تكرى به خلاف ما يزرع فيها وقال ابن كنانة لا تكرى بما اذا أعيد فيها نبت ولا بأس بغيره طعاما كان أو غيره ونسبه الى مالك * وأجاز الشافعى وأبو حنيفة كراءها بطعام مضمون في الذمة قال الأبنى وكذلك بطعام حاضر بطريق أخرى وأجاز كراءها بمجرى ما يخرج منها بعض الصحابة وبعض العلماء تشبيها بالقراض قال عياض

٩١١ مَنْ (١) كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواه)
 الْبُخَارِيُّ (١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالزُّبَيْرِ وَغَيْرِهِمَا * وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَكُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه البخارى من رواية أبى هريرة والزبير فى كتاب العلم فى باب أثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم وفى كتاب بدء الخلق فى باب ما ذكر عن بنى اسرائيل من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص وهو المراد بقولى وغيرها ورواه البخارى أيضا فى الباب المذكور من كتاب العلم من رواية على كرم الله وجهه بلفظ من كذب على فليبع النار ومن رواية سلمة ابن الاكوع بلفظ من قل على ماله أقل فليتبوأ مقعده من النار *

وقله الليث ويحيى بن يحيى والأصلي من أصحابنا وهو قول الشافعى ومحمد بن الحسن فى آخرين اهـ . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى فى المزارعة من سننه وابن ماجه فى الأحكام من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من كذب على متعمدا فليتبوأ) لفظ على بتشديد الياء المفتوحة أى على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه الناطق بهذا الحديث وفليتبوأ يسكون لام الأمر أى فليتبذل أو فلينزّل (مقعده من النار) والمقعد بفتح الميم والين على القياس لأن صوغ الفعل من الثلاثى ان صحت لامة ولم تسكس عين مضارعه يكون بفتح العين كمقتل ومذهب ومقعد فان صحت مع كسر عين المضارع كضرب فتحت فى المصدر وكسرت فى الزمان والمكان ولا فرق فى صحيح اللام بهذا التفصيل المذكور بين كونه واوى الفاء كوعد أولا عند طيب * أما غيرهم فيكسرون واوها للثلاثة مطلقا كسرت عين مضارعه أولا . هذا هو القياس المنصوص عليه فى سائر كتب الصرف بلا نزاع وبه تعلم قبح لحن كثير من العلماء اليوم فى لفظ المقصد فى المعنى المصدرى فترى أحدهم يقول مقصدى أن تفعل لى كذا يكسر الصاد التى هى عين الفعل المصوغ من الثلاثى الصحيح اللام المكسور العين فى المضارع مع أن المقصد لا تكسر صاده التى هى العين الا فى الزمان والمكان والقربة فى قوله مقصدى أن تفعل لى كذا مانعة من ارادة الزمان أو المكان ومعينة لارادة المصدر واليك عبارة المصباح بلفظه . قال قصدت الشيء وله واليه قصداً من باب ضرب طلبته بعينه واليه قصدى ومقصدى بفتح الصاد واسم المكان بكسرها نحو مقصد معين اهـ . فلا وجه لتعصب من نهيه أحد على هذا الخطأ بقوله أردت المكان مع أن القرينة مانعة من ذلك ومعينة للمصدر كما سبق * وقوله من النار من فيه بيانية أو ابتدائية وقال الكرماني الأولى أن تكون بمعنى فى كما فى قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة والأمر هنا معناه الخبر أى أن الله تعالى يبيئه مقعده من النار أو هو أمر على سبيل التهم أو دعاء على معنى بوأه الله . قال النووي قال الخطابى أصله من مباءة الابل وهى أعطانها ثم قيل انه دعاء بلفظ الأمر أى بوأه الله ذلك وكذا فليبع النار وقيل

هو خبر بلفظ الأمر أى معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الأخرى يلج النار وجاء في رواية بنى له بيت في النار * ثم معنى هذا الحديث أن هذا جزاؤه وقد يجازى به وقد يعفو الله الكريم عنه ولا يقطع عليه بدخول النار وهكذا سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكافر فكلها يقال فيها هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعفى عنه ثم إن جوزى وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته ولا يخلد في النار أحد مات على التوحيد فهذه قاعدة متفق عليها عند أهل السنة اه * أما الكذب المشار له في الحديث بقوله من كذب على فهو عند أهل السنة الأخبار بالشيء على خلاف ما هو عليه عمداً كان أو سهواً وشرط فيه النظام وأتباعه من المعتزلة العمدة وهو باطل وإنما العمدة شرط في حصول الإثم بالكذب لافي تسميته كذبا وتقييد الكذب بالعمد في الحديث يرد على المعتزلة اذ لو اقتص الكذب بالعمد لم يكن لتقييده به فائدة والمسألة مبسولة في فن الأصول وغيره ولا شك أن الكذب عمداً كله حرام الا ما استثنى ويتأكد تحريره في الخبر على النبي صلى الله عليه وسلم لأنه في الحقيقة كذب على الله جل وعلا لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى * والجمهور على أن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر . وحكى امام الحرمين عن والده أبى محمد الجوينى أن التعمد للكذب عليه صلى الله عليه وسلم كافر وهو بعيد . كما للأبى على مسلم . وقال الامام النووى وضعف امام الحرمين هذا القول أى قول والده وقال انه لم يره لأحد من الأصحاب وانه حقوة عظيمة ثم قال النووى والصواب ما قدمناه عن الجمهور وما قدمه هو قوله ان تحرير الكذب عليه صلى الله عليه وسلم فاحشة عظيمة وموبة كبيرة ولكن لا يكفر بهذا الكذب الا أن يستحلله هذا هو المشهور من مذاهب العلماء اه ثم اختلف العلماء فيمن كذب على النبي صلى الله عليه وسلم عمداً في حديث واحد بعد الحكم بفسقه ورد جميع رواياته اذا تاب وحسنت توبته فقال جماعة من العلماء منه أحمد بن حنبل وأبو بكر الحميدى شيخ البخارى وصاحب الشافعى وأبو بكر الصيرفى من فقهاء الشافعية وأصحاب الوجوه منهم ومتقدمهم في الأصول والفروع لا تؤثر توبته في ذلك ولا تقبل روايته أبداً بل يحتم جرحه دائماً وضعف الامام النووى ذلك بأنه مخالف للقواعد الشرعية قال والمختار القطع بصحة توبته في هذا وقبول رواياته بعدها اذا صحت توبته بشروطها المعروفة وهى الافلاع عن المعصية والتدم على فعلها والعزم على أن لا يعود اليها فهذا هو الجارى على قواعد الشرع وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافراً فأسلم وأكثر الصحابة كانوا بهذه الصفة وأجمعوا على قبول شهادته ولا فرق بين الشهادة والرواية في هذا والله أعلم اه

وأخرجه مسلم في مقدمة صحيحه في باب التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية أبى هريرة وفي كتاب الزهد في باب التثبت في الحديث وحكم كتابة العلم من رواية أبى سعيد الخدرى وتقدم في هذا الحرف حديث من تعمد على كذبا فليتبوأ مقعده من النار من رواية أنس مع بيان موضعي تخريجه

(تنبيهات * الأول) حديث المتن حديث عظيم في نهاية الصبغة بل هو متواتر قال النووي ذكر أبو بكر البزار في مسنده أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو من أربعين نفسا من الصحابة رضي الله عنهم . وحكى الامام أبو بكر الصيرفي في شرحه لرسالة الشافعي أنه روى عن أكثر من ستين صحابيا مرفوعا . وذكر أبو القاسم عبد الرحمن بن منده عدد من رواه فبلغ بهم سبعة وثمانين ثم قال وغيرهم . وذكر بعض الحفاظ أنه روى عن اثنين وستين صحابيا وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة قال . ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة الا هذا ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة ثم لم يزل في ازدياد وقد اتفق البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحيهما من حديث علي والزيبر وأنس وأبي هريرة وغيرهم اه وقال القسطلاني في شرحه ما نصه مقتضى هذا الحديث استواء تحريم الكذب عليه في كل حال سواء في اليقظة والنوم وقد أورد المصنف (يعنى البخارى) حديث من كذب على ههنا عن جماعة من الصحابة على والزيبر وأنس وسلمة وأبي هريرة وهو حديث في غاية الصحة ونهاية القوة وقد أطلق القول بتواتره جماعة (وعورض) بأن التواتر شرطه استواء طرفيهوما بينهما في الكثرة وليست موجودة في كل طريق بمفردها (وأجيب) بأن المراد من اطلاق تواتره رواية المجنوع عن المجموع من ابتدائه الى انتهائه في كل عصر وهذا كاف في افادة العلم اه وهذا الكلام بينه للعيني عندهذا الحديث في شرح صحيح البخارى ثم قال والمددالمعين لا يشترط في التواتر بل ما أفاد العلم كاف والصفات العلية في الرواة تقوم مقام العدد أو تزيد عليه لا سيما وقد روى هذا الحديث عن جماعة كثيرين من الصحابة وذكر نحو ما قدمناه عن النووي بعينه ثم تعقب قول من قال ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة المبشرة الا هذا ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا بقوله قلت قول من قال لا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة الا هذا غير مسلم فان حديث رفع اليدين اجتمع على روايته العشرة وكذلك حديث المسح على الخفين وكذا قوله ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا فان حديث السواك رواه أكثر من ستين صحابيا وقد بينت ذلك في شرح معاني الآثار للطحاوى قال وكذلك قول من قال لم يوجد في الحديث مثال للتواتر الا هذا فان حديث من بنى لله مسجدا وحديث الشفاعة والحوض ورؤية الله في الآخرة والائمة من قريش كلها تصلح مثالا للتواتر فافهم اه (قال مقيده وفقه الله تعالى) وقد أشار صاحب طلعة الأنوار للتواتر مع ذكر بعض أمثله بقوله

ثم من المشهور ماتواترا * وهو ما يرويه جمع حظرا
كذبهم عرفا كمسح الخف * رفع اليدين عادم للخلف
وقد روى حديثه من كذبا * أكثر من ستين ممن صحبا

فقد مثل للتواتر بحديث مسح الخفين فقد رواه سبعون من الصحابة ومنهم العشرة كما قاله الشيخ زكريا الأنصارى وتقدم عن العيني الجزم به وبحديث رفع اليدين في الصلاة مع الجزم بأنه لاخلاف في تواتره فقد رواه نحو الحسين من الصحابة ومراده برفع اليدين رفعهما في الصلاة وأما رفعهما في

الدعاء فقال السيوطي وقع لي من طرق تبلغ العشرين وقد علمت أن منهم العشرة ثم مثل بحديث المتن عندنا وهو من كذب على متعمدا الخ بقوله * وقد روى حديثه من كذبا . وقد علمت أن من جملة من رواه العشرة المبشرة بالجنة رضوان الله عليهم وما تقدم عن النووي من قوله وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة الخ ليس المراد به هذا المتن بعينه فقد قال المراقبي كون هذا الحديث جاء عن مائتين من الصحابة ليس في هذا المتن بعينه ولكنه في مطلق الكذب عليه صلى الله عليه وسلم والخاص بهذا المتن رواية بضعة وسبعين صحابيا منهم العشرة المشهود لهم بالجنة . ومن التواتر أيضا حديث الحوض فقد رواه من الصحابة خمسة وخمسون . وحديث من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة . وحديث الشفاعة . والحوض . ورؤية المؤمنين لله تعالى في الآخرة الى غير ذلك من الأحاديث المتواترة وقد أشار الناودي الى الاحاديث المذكورة بقوله

مما تواتر حديث من كذب * ومن بنى لله بيتا واحتسب
ورؤية شفاعة والحوض * ومسح خفين وهذى بعض

فقوله وهذى بعض يشير به لرد ما يزعمه بعض الجهلة من انكار وجود الأحاديث المتواترة . هذ وقد جمع الجلال السيوطي فيها رسالة حافلة سماها الازهار المتناثرة . في الأخبار المتواترة . رتبها على الأبواب أو رد فيها مائة حديث وقد ألف شيخنا العلامة المحقق البركة المحدث سيدي محمد بن جعفر الكتاني دفين فأس جزءاً نفيساً في الحديث المتواتر سماه نظم المتناثر . من الحديث المتواتر قال فيه قبيل الخاتمة هذا ما تيسر جمعه وذكره من الأحاديث المتواترة اللفظ أو المعنى على ما في بعضها وجموعها ثلاثمائة حديث وعشرة أحاديث وباب الزيادة فيها مفتوح للمستزيد . ومنتهى العلم الى الله المجيد . فان الأحاديث المتواترة المعنى كثيرة جداً وعندى في خزائني تأليفه هذا كرسالة السيوطي . المذكورة والله الحمد (الثاني) قال الأبني ويقرب من الكذب عليه أو هو هو اللحن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم في ذلك ونحو هذا للامام النووي قال الأبني ويشهد لما ذكره النووي في اللحن ما نقله ابن الصلاح بسنده عن الأصمعي أنه كان يقول ان أخوف ما أخاف على طالب العلم اذا لم يعرف النحو أن يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار لأنه لم يكن يلحن فهما رويت عنه ولحن فيه كذبت عليه قال ابن الصلاح فحق على طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللفظ ما يتخلص به من شين اللحن والتحريف ومعرتيها رويتا عن شعبة قال من طلب الحديث ولم يبصر العربية فثله مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال وعن حماد بن سلمة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الحمار عليه بخلة لاشعير فيها وأما التصحيف فسبيل السلامة منه الاخذ من أقواء أهل العلم والضبط . واختلف اذا وقع في الرواية لحن أو تحريف فذهب ابن سيرين وأبو معمر بن سخبرة الى أنه يرويه على الخطأ كما سمعه وهذا غلو في منع الرواية بالمعنى وذهب الأوزاعي وابن المبارك وغيرهما من المصنفين الى أنه انما يرويه على الصواب وهو لازم على مذهب رواية الحديث بالمعنى وقد سبق أنه قول الأكثرين وأما تغيير ذلك واصلاحه في الكتاب فالصواب تركه وتقرير ما وقع في الأصل على ما هو عليه مع التصويب عليه وبيان الصواب خارجا في الحاشية فان ذلك أجمع للمصلحة وأتقى للمفسدة . وقد رويتنا أن بعض أصحاب الحديث روى في المتناثر

٩١٢ مَنْ (١) لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَمُ (رواه البخارى^(٢)) واللفظ له

ومسلم عن أبي هريرة وجَرِير بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الأدب من رواية أبي هريرة فى باب رحمة

الولد وتقبله ومما نقلته ومن رواية جرير فى باب رحمة الناس بالهائم *

وأخرجه مسلم فى كتاب الفضائل فى باب رحمته صلى الله عليه وسلم الصبيان والنساء وتواضعه وفضل ذلك من روايتهما معا بأسانيد

وكأنه قد مر من شفثيه أو لسانه شيء فقبل له فى ذلك فقال لفظه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرتها برأى ففعل بى هذا ومن الشيوخ من جسر على تغيير الكتب وإصلاحها وعن أحمد بن حنبل الفرق بين اللحن الفاحش فيصلح وبين غيره فلا اه المراد منه وكأنه قد مر من شفثيه الخ لفظ مر يفتح الميم وتشديد الراء أى ذهب وهو من باب رد (الثالث) تقدم لنا مضمّن أكثر هذا التنبيه الثانى عند حديث من تعمد على كذباً فليتبوأ مقعده من النار فى هذا الحرف لأنه من بعض روايات هذا الحديث كما أشرنا إليه هناك فى شرحه . وقد وقع تحريف فى المطبعة عند شرحه بتبديل قال الأبن فى شرح مقدمة صحيح مسلم بقال السنوسى الخ وهو تحريف وقع فى الطبع بلا رب لأنى أعلم يقيناً أن شرح مقدمة صحيح مسلم اختص به الأبن عن السنوسى لأن ابتداء شرح السنوسى كان بعد المقدمة لتصريحه بأنه ابتداء بشرح الأحابث وذلك من أول كتاب الايمان * وقولى فى هذا الحديث رواه البخارى عن أبي هريرة والزيبر وغيرهما ومسلم عن أبي هريرة وأبى سعيد المدرى الخ * خالفت فيه عادتي لقصد البيان مع التحقيق فى كيفية الجمع بين روايتى الشيخين وقد بينت مواضع التخريج فى المعلم المكتوب بالهامش والمراد بقولى وغيرهما فى رواية البخارى أى غير أبي هريرة والزيبر والمراد به عبد الله بن عمرو بن العاص وقد بينت فى المعلم أن روايته فى كتاب بدء الخلق فى باب ما ذكر عن بنى اسرائيل وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من لا يرحم لا يرحم) * سببه كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن أبى سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن على وعنده الاقرع بن حابس التميمى جالساً فقال الاقرع ان لى عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال * من لا يرحم لا يرحم . فقوله من لا يرحم يفتح التحتية فى الأول وضمها فى الثانى مبنيًا على مجهول روى بالرفع فى اللفظين على الخبر * قال القاضى عياض وعليه أكثر الرواة ولذلك ضبطناهما به جريا على رواية الأكثر وروى أيضا بالجزم فيها بناء على أن من شرطية لكن قال السهلبى حملة على الخبر أشبه بسياق الكلام لأنه مردود به على قول الاقرع ان لى عشرة من الولد الخ أى الذى يفعل هذا الفعل لا يرحم

ولو جعلت من شرطية لا تقطع الكلام عما قبله بعض الاقطاع لأن الشرط والحواب كلام مستأنف ولأن الشرط اذا كان يعده فعل متنى فأكثر ما ورد منفيا بلم لا بلا كقوله تعالى ومن لم يؤمن بالله ومن لم يتب وان كان الآخر جائزا كقول زهير * ومن لا يظلم الناس بظلم * اه بتصرف. يسير للايضاح قال القسطلاني . وتعقبه صاحب المصاييح فقال تعسليه اقطاع الكلام عما قبله على تقدير كون من شرطية بأن الشرط وجوابه كلام مستأنف غير ظاهر فن الجملة مستأنفة سواء جعلت من موصولة أو شرطية وتقديره الذى يفعل هذا الفعل ويأتى مثله على أن من شرطية أى من يفعل هذا الفعل فلا ينقطع الكلام ويصير مرتبطا بما قبله ارتباطا ظاهرا * ثم اعلم أن الرحمة من الخلق التعطف والركة ومن الله تعالى الرضا عمن رحمه أو الانعام أو ارادته لأن الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم أصابهم بمعرفه وانعامه. فالرحمة من الخلق على الحقيقة . لأنهم يوصفون بالتعطف والركة ومن الله تعالى على المجاز اذا لا يجوز على الله الزفة والتعطف كما هو واضح * وقوله من لا يرحم يشمل جميع أصناف الخلق فيعم البر والفاجر والناطق وغيره والبهائم والوحوش والطير كأن يتعاهد البهائم مملوكة كانت أو غيرها بالأطعام والسقى والتخفيف فى الحمل وترك التعدى بالضرب . وعند الطبراني من لا يرحم من فى الأرض لا يرحمه من فى السماء وبمعنى هذا الحديث حديث الرحمة للسلسل بالأولية وهو قوله عليه الصلاة والسلام الراحون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء . وقد ذكرت من أخرجه فى رسالى الخلاصة النافعة العلية مع ذكر اسنادى السلسل به فيراجع ذلك من شاء فيها * وقال ابن أبى جرة فى حديث المتن عندنا يحتمل أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامثال أوامر الله واجتناب نواهيه لا يرحمه الله لأنه ليس له عنده عهد فتكون الرحمة الأولى بمعنى الأعمال والثانية بمعنى أجزاء أى لا يثاب الا من عمل صالحا وفى اصلاق رحمة العباد فى مقابلة رحمة الله مشاكلة وهى من أنواع البديع قال فى نور الأقح

ايرادك اللفظ مع اللذ شاكله على ترتب يرى المشاكله

* ويؤخذ من تعسليه صلى الله عليه وسلم للحسن بن على رضى الله عنهما المذكور فى هذا الحديث جواز تقبيل الولد الصغير وكذا ولد الغير الصغير أو المحرم الصغيرة ان كان للشفقة والرحمة وكذلك الضم والشم والمعاقبة لا ان كان شىء من هذا كله للذة والشهوة فيحرم الا للزوجة أو المملوكة * وقولى واللفظ له أى للبغارى وأما مسلم فلنقله من رواية أبى هريرة * انه من لا يرحم لا يرحم * ومن رواية جرير بن عبد الله البجلي * من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩١٣ مَنْ^(١) لَيْسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ (رواه البخاري^(١)) عن عمر بن الخطاب ومسلم عن أنس بن مالك وأبي أمامة رضي الله عنهم عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب اللباس في باب ليس الحرير واقتراشه

قوله (١) (من ليس) بكسر الموحدة (الحرير في الدنيا) أي من الرجال حالة كونه مستحلان له (لم يلبسه) بفتح التحتية واسكان اللام وفتح الباء الموحدة واسكان السين المهملة (في الآخرة) لا حصل له من النعم به في الدنيا مع تحريره على الرجال . وقد قيل انه محمول على الزجر واستبعاد . وقيل على المستحل لبسه . وقال القاضي عياض يحتمل أن يراد به كفار ملوك الأمم أو أن الفعل يقتضي ذلك وقد يتخلف لفتن كالنوبة والحسنات التي توازن والمصائب التي تسكف وشفاعة من يؤذن له في الشفاعة أو المراد أن يمنع من لبسه بعد دخوله الجنة لكن ينسبه الله ويشغله عنه أبداً ويرضيه بحيث لا يحد ألماً بتركه ولا رؤية نقص في نفسه اذ الجنة لا ألم فيها ولا حزن (قال القسطلاني) ولذلك نظائر كثيرة تؤول كذلك وأعم من ذلك كله عفو أرحم الراحمين . وقيل المراد لم يلبسه في الآخرة مدة عقابه اذا عوقب على معصيته بارتكاب النهي عن لبسه (قال مقبده وفقه الله تعالى) والعقاب في الآخرة لا يكون الا في النار أو يكون نسبياً لأهل الأعراف قبل دخول الجنة وأما الجنة فلا عقاب فيها وليس فيها الا ما تشتهي النفس وتلد الأعين ومما تشتهي النفس لباس الحرير وقد وعد الله تعالى به أهل الجنة بقوله ولباسهم فيها حرير نسأل الله تعالى لنا ولوالدينا وأشبائنا وأحبائنا وجميع أقاربنا دخولها بلا حساب ولا عقاب . وجميع نعيمها الدائم الذي لا يشوبه كدر ولا خوف حساب . وقد تقدم في آخر الجزء الثاني عند حديث الذي يضرب في آنية الفضة انما يجرجر في بطنه نار جهنم بسط الكلام على لبس الحرير الخالص للرجال والنساء وما يحرم من ذلك وما يجوز مع استيعاب أقوال علماء المذاهب وحكم اقسام لبسه الى ثلاثة أقسام عند المالكية فليراجع ذلك من شاء ففيه كفاية عن اعادته هنا ثانياً وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

للرجال وقدر ما يجوز منه * ومسلم في كتاب اللباس والزينة في باب تحريم استعمال اناء الذهب والفضة على الرجال والنساء وخاتم الذهب والحرير على الرجل واباحه للنساء الخ

٩١٤ مَنْ (١) لَمْ يَجِدِ الْإِزَارَ فَلْيَلْبَسِ السَّرَاوِيلَ

(١) قوله (من لم يجد الازار) الازار هو ما يشد به الوسط أى من لم يجد ازارا يشد به وسطه عند ارادته الاحرام (فلبس السراويل) أى من غير أن يفتحه كما هو مذهب الشافعى كقول احمد . وقالت الحنفية ان لبسه ولم يفتحه يجب عليه دم لأن لبس المحيط من محظورات الاحرام والعذر لا يسقط حرمة ويجب عليه الجزاء كما وجب في الحلق لدفع الأذى * وقالت المالكية * ومن لم يجد ازارا فلبس سراويل فعلية القدية في هذه الحالة لضرورة ستر العورة وأما لو فتق وجعل منه شبه ازار فيجوز لبسه عندنا كما ليعاض . وفي موطأ امامنا مالك التصريح من مالك لمن سأله عن ظاهر حديث ابن عباس هذا الصريح في أن من لم يجد ازارا فلبس سراويل بعدم صماعة لذلك وانه لا يراه حيث قال لم أسمع بهذا ولا أرى أن يلبس المحرم سراويل لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس السراويلات فبانى عنه من لبس الثياب التي لا ينبغي للمحرم أن يلبسها ولم يستثن فيها كما استثنى في الحنفية اهـ من الموطأ برواية يحيى الليثى الاندلسى في باب ما ينهى عنه من لبس الثياب في الاحرام * وقد قال ابن عبد السلام عندي أن مثل هذا من الأحاديث التي نص الامام على أنها لم تبلغه اذا قال أهل الصنعة انها صحت فيجب على مقلدى الامام العمل بمقتضاها اهـ وقد أشرت الى كلامه هذا في دليل السالك بقولى

ونجمل عبد للسلام قال ما * نفي بلاغه أمام العلماء

ان صح عند متقن فن الأثر * ممن له الحفظ مع الضبط اشتهر

مثل البخارى ومسلم فن * قلده رجوعه له فن

ويؤيد هذا ما نقله القاضى عياض فى المداكر عن امامنا مالك من قوله * انما أنا بشر أخطئ وأصيب فنظروا ما فى رأى ما وافق الكتاب والسنة منه فخذوا به وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك فاتركوه اهـ وقد تقدم لنا ذكر كلامه هذا عند شرح حديث من كان حالفا فليحلف بالله أو لبصت فى مبحث سجود الشكر وقد أشرت اليه فى دليل السالك أيضا بقولى

وقال ما وافق من رأى الكتاب * وسنة الهادى الى نهج الصواب

خذوا به ولتنبذوا ما خالفه * اذ لها تجنب المخالفة

وقولى اذ لها تجنب المخالفة ضمير الثنية فيه للكتاب والسنة كما هو واضح هذا : وقد نقل عن بقية الائمة الأربعة مثل قول مالك هذا كما نقل عن مالك أيضا قوله كل كلام فيه مقبول ومردود الا كلام صاحب هذا القبر وأشار بيده الى حجرة النبي صلى الله عليه وسلم التي دفن بها وهى بيت عائشة رضى الله عنها وقد أشار العلامة المحدث المحقق الشيخ صالح الفلان لكلامهم هذا فى منظومته التى نصر فيها اتباع السنة وترك استحسان الفقهاء لما خالف صريحها بقوله

قال أبو حنيفة الامام * لا ينبغي لمن له اسلام

أخذ بأقوالى حتى تعرضا * على الكتاب والحديث المرتضى

ومالك امام دار الهجرة * قال وقد أشار نحو الحجره
كل كلام منه ذو قبول * ومنه مردود سوى الرسول
والشافعي قال ان رأيت * قولي مخالفا لما رويت
من الحديث فاضربو الجدارا * بقول المخالف الأخبارا
واحمد قال لهم لا تكتبوا * ما قلته بل أصل ذلك اطلبوا
فاتح مقالات الهداة الاربعه * واعمل بها فان فيها منفعه
لتسمعها لكل ذى تعصب * والنصفون يكتبون بالنبي

الى أن قال في رد قول بعضهم

وقال قوم لو أتتني مائة * من الأحاديث رواها الثقة
وجاءني قول عن الامام * قدمته يا قبح ذا الكلام
من استخف عامدا بنص ما * عن النبي جا كفرته العلام
فليحذر المرور بالتعصب * بفتنة يردده قول النبي

* (قال مقيد وفقه الله تعالى) ولا يفهم مما نقلناه هنا عن الأئمة أن مشنا الآن يتعلق بظواهر الأحاديث فقط وينبذ اجتهاد الأئمة المجتهدين مع كونهم آباءنا في الدين . الذين سبقونا بتحرير مقاصده والجمع بين متعارضه بتقييد مطلقاته وتخصيص عموماته وتبيين الراجح من أدلته عند تعارضها وما يعمل به من ذلك وما يترك لوقوفهم على ناسخه ومنسوخه ومطلقه ومقيدته وبجمله ومبينه مع معرفتهم لأقيسته بجامع العلل فيها مع اتقان مسالكها ومعرفة قوادحها الى غير ذلك من المباحث الأصولية التي امتاز المجتهد المطلق بتحقيقها عن مطلق المحدثين أخرى عن الفقهاء القاصرين المقلدين بل يتعين على مشنا أن لا يعمل بظاهر الحديث ويترك اجتهاد الأئمة فيه الا اذا تحقق قول امامه الذي يقلده أنه لم يبلغه ذلك الحديث الذي يريد الأخذ به بعينه فهناك تنسرح النفس للأخذ به ولو كان في الأخذ به ترك رأى المجتهد الذي يقلده أما اذا لم تقف على النصريح بكونه لم يبلغ الامام الذي تقلده فيتعين علينا دوام التزامنا لمذهب الامام المجتهد المطلق الذي هو أدري منا بمعرفة اعمال أدلة الشرع وأحفظ لها منا لعله بلغه ذلك الدليل وتركه لثبوت مخصص أو مقيد أو ناسخ لذلك الدليل لم نطلع عليه نحن لأن الأصح عند الأصوليين صحة فرض التزام مذهب معين من مذاهب الأئمة الأربعة على كل قاصر مشنا في هذا الزمن الذي عم فيه الجهل ورفع فيه العلم مع العمل كما أشار لذلك صاحب مراقى السعود بقوله

ثم التزام مذهب قد ذكرا * صحة فرضه على من قصرا

فليتبه العالم المحقق لما أبديناه هنا من التحقيق . فهو الحق ان شاء الله تعالى في مثل هذا بما وهبه الله لنا من التوفيق * فاذا تمهد عندك ما أبديناه من استحسان كلام ابن عبد السلام . فيما صرح أحد الأئمة بأنه له يكن له به اللام . من أحاديث خير الأمام . عليه وآله الصلاة والسلام . فاعلم أن حديث ابن عباس الذي أثبتناه في متن زاد المسلم هنا مما اتفق عليه الشيخان ومثله ما رواه مسلم من

وَمَنْ لَمْ يَجِدِ التَّلْعِينَ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ (رواه البخارى^(١)) واللفظ له
ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

رواية جابر بن عبد الله يتعين الأخذ به لصحته وحفظ نقله . واجماع المحدثين على
اعتباره وقوته . ونتيجة الأخذ به هى عدم اثم المحرم بلبس السراويل اذا لم يجد
الازار * ولا ينافى ذلك ما تقدم عن عياض من لزوم الفدية فى حالة لبس السراويل
لضرورة عدم وجود الازار أو لبسه مع فقته حتى يشبه الازار لأن جواز لبس
المحيط لدفع الأذى مثله فى المعنى بجامع علة الضرورة عدم وجود ازار يستر العورة
فيجوز لبس المحرم السراويل لهذه الضرورة مع الفدية كما يجوز لبسه المحيط معالدفع
أذى المرض بنص القرآن فى قوله تعالى « فن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه
ففدية من صيام أو صدقة أو نسك » * هذا ان نظرنا الى ما قاله متأخرو فقهاءنا
كمياض نظراً لقول الامام مالك إنه لم يسمع حديث لبس المحرم السراويل ان لم يجد
ازارا وانه لا يرى له لبسه أماناً نظرنا الى ما قدمناه عنه بنقل عياض فى المداك الذى
منه ان ما لم يوافق الكتاب والسنة من رأيه يترك فلبس المحرم عادم الازار السراويل
لا تلزمه به الفدية لظاهر هذا الحديث الصحيح المتفق عليه من رواية ابن عباس وصح
مثله من رواية جابر فى صحيح مسلم وهذا الذى يفيد ما قدمناه عن ابن عبد السلام
ثم قال (ومن لم يجد التلعين فليلبس الخفين) أى وليقطعهما حتى يكونا أسفل من
الكعبين كما فى حديث ابن عمر الثابت فى الصحيحين فقد قيد حديث ابن عمر وأطلق
حديث ابن عباس قال الامام الشافعى رحمه الله فقبلنا زيادة ابن عمر فى القطع كما قبلنا
زيادة ابن عباس رضى الله عنهما فى لبس السراويل اذا لم يجد ازارا وكلاهما حافظ
صادق وليس زيادة أحدهما على الآخر شيئاً لم يروه الآخر وانما عذب عنه أو شك
فيه فلم يروه أو سكت عنه أو أداه فلم يروه عنه لبعض هذه المعانى : والكعبان هما
العظمان الناثان عند ملتقى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعى . وذهب المتأخرون
من الحنفية الى التفرقة فى غسل القدمين فى الوضوء والكعب المذكور فى قطع الخفين
المحرم وان المراد بالكعب هنا المفصل الذى فى وسط القدم عند معقد الشراك دون
الناقى (قال القسطلانى) وهل اذا لبسه والحالة هذه تلزمه الفدية قال الشافعية لا تلزمه
وقال الحنفية عليه الفدية . وقال الخبالة لا يقطعهما لأنه اضاعة مال ولا فدية عليه قال
المرداوى فى الانصاف وهذا هو المذهب نس عليه احمد فى رواية الجماعة وعليه
الاصحاب وهو من المقررات وعنه ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه الفدية . وقال
الخطابى العجب من الامام أحمد فى هذا يعنى فى قوله بعدم القطع لأنه لا يكاد يخالف

(١) أخرجه
البخارى فى
أواخر أبواب
كتاب العبرة
والاحصار
عن الحج فى
باب اذا لم
يجد الازار
فليلبس
السراويل وفى
باب لبس
الخفين للمحرم
اذا لم يجد
التلعين وهو
الباب السابق
لهذا وفى
غير هذين
الموضعين *
ومسلم فى أول
كتاب الحج
فى باب ما يباح
للمحرم بحج
أو عمره ومالا
يباح الخ
بأسانيد ورواه
مسلم فى هذا
الباب عن
جابر بلفظ
من لم يجد
تلعين فليلبس
خفين ومن
لم يجد ازارا
فليلبس سراويل

٩١٥ مَنْ (١) لِكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ

سنة تبلغه . قال الرزكشى الحنبلى العجب كل العجب من الخطأى فى تومعه عن أحمد مخالفة السنة أو خفاءها . وقد قال المروزى احتجبت على أبى عبد الله (يعنى الامام احمد) بقول ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم وليقطع أسفل الكعبين فقال هذا حديث وذاك حديث فقد اطلع على السنة وانما نظر نظرا لا ينظره الا الفقهاء المتبصرون وهذا يدل على غاية من الفقه والنظر اه واشترط الجمهور قطع الخف حلا لمطلق على المقيد فى حديث ابن عمر المذكور . وقد ورد فى بعض طرق حديث ابن عباس الصحيحة موافقة لحديث ابن عمر فى قطع الخفين رواه النسائى فى سننه باسناده الى ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا لم يجد ازارا فليلبس السراويل واذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين (قال القسطلانى) وهذا اسناد صحيح ثم قال والزيادة من الثقة مقبولة على الصحيح وأما احتجاج أصحاب أحمد بأن حديث ابن عباس ناسخ لحديث ابن عمر المصرح بقطعهما فلو سلمنا تأخر حديث ابن عباس وخلوه عن الأمر بقطع الخفين لا يلزم منه الحكم بالنسخ مع امكان الجمع وحمل المطلق على المقيد متعين وقد قال ابن قدامة الحنبلى الأولى قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف اه وما قاله ابن قدامة من أولوية قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف يوافقهما تقدم عن الامام احمد أنه ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه الفدية * وقول واللفظ له أى البخارى . وأما مسلم فلفظه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخضب يقول السراويل لمن لم يجد الازار والخفان لمن لم يجد النعلين يعنى المحرم اه وقد أخرجه مسلم من رواية جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يجد نعلين فليلبس خفين ومن لم يجد ازارا فليلبس سراويل * فهو موافق لحديث ابن عباس التفتق عليه وسيأتى تمام ما يتعلق بلبس الخفين . من لم يجد نعلين مع قطعهما وصفة ذلك من الأحكام وما يستنبط من ذلك فى النوع الثانى من الحاجة عند حديث لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا السراويل الخ ان شاء الله تعالى . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من لكعب بن الأشرف) أى من يستعد وينتدب لقتله وكعب ابن الأشرف كما لصاحب الاكتفاء رجل من طيىء وأمه من بنى النضير وقال ابن اسحق كان كعب ابن الأشرف من طيىء ثم أحد بنى نهبان حليف بنى النضير وكانت أمه من بنى النضير واسمها عقيلة بنت أبى الحقيق وكان أبوه قد أصاب دماً فى قومه فأتى المدينة فنزلها ولما جرى بيدر ما جرى قال ويعمكم أحق هذا وان محمداً قتل أشراف العرب وملوكها والله لئن كان هذا حقاً لبطن الأرض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن أبى وداعة وعنده عاتكة بنت أسد ابن أبى العيص بن أمية بن عبد شمس فجعل ينوح ويبكى على قتلى بدر ويعرض الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينشد الأشعار فن ذلك ما حكاه الواقدي من قصيدة عينية طويلة أولها

طعنت رجا بدر بمهلك أهله * ولئلا بدر تستهل وتدم

فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَامَ مُحَمَّدٌ بْنُ مَسْلَمَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ قَالَ نَعَمْ (رواه البخارى^(١) ومسلم عن جابر بن
عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

قتلت سراة الناس حول خيامهم لا تبعنوا ان الملوك تصرع
فأجابه حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه فقال
أبكاه كعب ثم عل بصيرة منه وعاش مجدعا لا يسمع
ولهذه رأيت يظن بدر منهم قتلى تسح لها العيون وتدمع
الى آخرها ثم رجع كعب الى المدينة فشب ببناء المسلمين حتى آذاهم قال السهيلي
وشب حتى بأمر الفضل زوجة العباس فقال
أراحل أنت لم ترحل لمعتبة وتارك أنت أم الفضل في الحرم
في أبيات وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لكعب بن
الأشرف (فانه قد آذى الله ورسوله) بهجائه له وللمسلمين وتحريضه قريشا عليه كما عند ابن
عائذ من طريق أبي الأسود عن عروة وفي الأكليل للحاكم من طريق محمد بن محمود
ابن محمد بن مسلمة عن جابر فقد آذانا بشعره وقوى المشركين (فقام محمد بن مسلمة)
بفتح الميم واللام وهو محمد بن مسلمة بن سلمة الأنصارى أخو بنى عبد الأشهل (فقال
يا رسول الله أتحب أن أقتله) فهو استفهام استخبارى (قال) رسول الله صلى الله
عليه وسلم (نعم) أحب أن يقتله * قال محمد بن مسلمة فائذن لى أن أقول شيئا مما
يسركعبا في جهتك على سبيل التعريض بك لأتمكن من قتله قال عليه الصلاة والسلام
. قل . فأثاه محمد بن مسلمة فقال ان هذا الرجل قد سألتنا صدقة وانه قد عانا
وأنى قد أتيتك استسلفك قال وأيضا والله لئلمته قال انا اتبعناه فلا نحب أن ندعه حتى
ننظر الى أى شىء يصير شأنه وقد أردنا أن تسلفا وسقا أو وسقين فقال نعم
ارهنونى فقالوا أى شىء تريد قال ارهنونى نساءكم قالوا كيف نرهك نساءنا وأنت
أجل العرب قال فارهنونى أبناءكم قالوا كيف نرهك أبناءنا فيسب أحدهم فيقال رهن
بوسق أو وسقين هذا عار علينا ولكنا نرهك اللأمة قال سفيان يعنى السلاح
فواعده أن يأتيه فجاهه ليلا ومعه أبو نائلة وهو أخو كعب من الرضاة فدعاهم الى
الحصن فنزل اليهم فقالت له امرأته أين تخرج هذه الساعة فقال انما هو محمد بن مسلمة
وأخى أبو نائلة قلت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم . قال كعب انما هو أخى محمد
ابن مسلمة ورضيعى أبو نائلة ان الكريم لودعى الى طعنة بلبل لأجاب قال ويدخل
معه محمد بن مسلمة برجلين فقال اذا ماجاء كعب فانى مائل بشعره فأشمه فاذا رأيتمونى

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المغازى
بعد غزوة
بدر في باب
قتل كعب بن
الأشرف .
وفي كتاب
الرهن في
الحضرف باب
رهن السلاح
وفي دعاء النبي
صلى الله عليه
وسلم الى
الاسلام والنبوة
الخ في باب
الكذب في
الحرب وفي
باب الفتك
بأهل الحرب
أيضا *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الجهاد والسير
في باب قتل كعب
بن الأشرف
طاغوت اليهود

استمكنت من رأسه فدونتكم فاضربوه فنزل اليهم متوشحا وهو ينفج منه ريح الطيب فقال محمد بن مسلمة ما رأيت كالأيوم ريحا أي أطيب قال كعب عندي أعطر نساء العرب وأكل العرب فقال محمد بن مسلمة أنا أذن لي أن أشم رأسك قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه اه لفظ البخاري مع حذف يسير للفظ راو تارة ومع اظهار فاعل تارة للإيضاح. ولفظ مسلم في هذه القصة قريب من لفظ البخاري الا في ألفاظ قليلة. وعند ابن عبد البر أن محمد بن مسلمة بعد أن استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول شيء من التعريض يسر به كعب بن الاشرف فأذن له رجع فكثأيا ما مشغول النفس بما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل ابن الاشرف فأتى أبا نائلة سلحان بن سلامة بن وقش وكان أخا كعب بن الاشرف من الرضاعة وعباد بن بشر بن وقش والحارث بن أوس بن معاذ وأبا عيسى ابن جبر فأخبرهم بما وعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل بن الاشرف فأجابوه الى ذلك فقالوا كلنا قتلته ثم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله إنه لا بد لنا أن نقول شيئا قال قولوا ما بدا لكم فأنتم في حل * (فان قيل) كيف قتلوا كعبا على وجه الغرة والخداع (فالجواب) أنه لما قدم مكة وحرص الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم وشبب بنساء المسلمين فقد نقض العهد وإذا نقض العهد فقد وجب قتله بأي طريق كان وكذا من يجري مجراه ككأبي رافع اليهودي وهو عد الله بن أبي الحقيق بضم الحاء المهمل مصغرا ونحوه. وقال المهلب لم يكن كعب في عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان ممنعا بقومه في حصنه وقال المازري نقض العهد وجاء مع أهل الحرب معينا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أي والحال أنه قد كان عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يعين عليه أحدا فما ذكر عن المهلب من أنه لم يكن في عهد منه صلى الله عليه وسلم يحمل على انتقاض ما ذكر من هذا العهد والا فقد كان في عهد قبل أن ينقضه كما قررناه. قال المازري وأما وجوب قتله فلما تقدم من اذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقضه العهد. وأما قتله على هذه الصفة فقد أشكل على بعضهم ولم يعرف هذا الوجه الذي قلناه. قال القاضي عياض واختلفوا في تأويل قتله على وجه الخدعة فقليل ما تقدم من اذابته الله ورسوله * والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قتله بوحى فصار قتله أصلا في هذا الباب فلا يحل أن يقال قتل غدرا وقد قال ذلك رجل في مجلس على رضى الله عنه فأمر بضرب عنقه فضربت وقاله آخر في مجلس معاوية فأذكر ذلك محمد بن مسلمة وأنكر على معاوية سكوته عنه وحلف لا يظله وإياه سقف بيت أبدا وإن لا يخلو بقائل ذلك الا قتله وأما الغدر بعد العهد وهو قد نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم. ولا يفتى بترجة البخاري على الحديث باب الفتك في الحرب فليس الفتك غدرا وإنما الفتك القتل على غرة وغفلة والغيلة نحوه وقيل في تأويل ذلك أن محمد بن مسلمة لم يصرح له بتأمين حتى يقال انه غدره وإنما كلمه في بيع واستدل بعضهم بقضية كعب هذه على جواز اغتيال من بلغتهم الدعوة وانتهاز الفرصة فيهم دون دعوة اه * وفي الحديث من الفقه وجوب قتل من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان ذا عهد خلافا لأبي حنيفة فانه لا يرى قتل الذمي في مثل هذا. قال العيني قلت من أين يفهم من الحديث

٩١٦ مَنْ (١) مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ » قَالَ
 أَبُو ذَرٍّ « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ
 سَرَقَ (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن أبي ذر رضى الله عنه
 عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى
 فى كتاب
 الاستئذان
 فى باب من
 أجاب بليك
 وسعدك .
 وفى كتاب

الاستقراض
 وأداء الديون
 فى باب أداء
 الديون . وفى
 كتاب الرقاق
 فى باب قول
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 ما أحب أن
 لى مثل أحد
 ذهباً وفى
 أول باب فى
 كتاب الجنائز
 وفى كتاب
 بدء الخلق
 فى باب
 ذكر الملائكة
 صلوات الله
 عليهم .
 وأخرجه
 مسلم فى كتاب
 الزكاة فى
 باب الترغيب
 فى الصدقة
 بروايتين
 وفى كتاب
 الايمان فى
 باب الدليل

جواز قتل الذمى بالسب أقول هذا بحثاً ولكن أنا معه فى جواز قتل الساب مطلقاً
 (قال مقبده وفقه الله تعالى) قول العيين من أين يفهم من الحديث جواز قتل الذمى
 بالسب جوابه أن يقال له يفهم من قوله صلى الله عليه وسلم فانه آذى الله ورسوله
 فأذية رسول الله صلى الله عليه وسلم هى عين السب وانضم لذلك سؤاله من يقتل له
 كعب بن الأشرف بقوله من لكعب بن الأشرف أى من قتلته . وبنو النضير وبنو
 قريظة كلهم ذميون وحلفاء الخزرج والأوس . وقال القاضى عياض فى هذا الحديث
 جواز التعريض للضرورة وان المؤاخذه انما هى بالنية والقصد . وهذا الحديث كما
 أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الجهاد من سننه والنسائى فى السير من سننه
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من مات من أمتى) أى أمة الاجابة ويصدق أيضاً على أمة
 الدعوة لأن من آمن من أمة الدعوة بالله تعالى وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وبجميع
 ما أخبر به يدخل فى أمة الاجابة ولو كان من أمة الدعوة قبل هذا الى وقت اسلامه
 أى من مات من أمة صلى الله عليه وسلم (لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) لأنه
 موحد اذ نفى الشرك يستلزم اثبات التوحيد (قال أبو ذر) راوى هذا الحديث
 (قلت يا رسول الله) وفى نسخة فقلت أيدخل الجنة (وان زنى وان سرق) فان
 الشرطية هنا للبالغة من أبى ذر استعظما لرحمة الله بمن لا يشرك به شيئاً من عباده
 فكأنه يقول هذا ان لم يزن ولم يسرق لا غرامة فيه فهل وان زنى وان سرق يدخل
 الجنة أيضاً كما أنه يدخلها ان لم يزن ولم يسرق (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مثبته ما استعظمه من ادخال الله من لا يشرك به الجنة وان فعل الأمرين
 المذكورين (وان زنى وان سرق) أى يدخل الجنة وان وقع منه كل من الأمرين
 فان لم يزن ولم يسرق فهو أولى بدخول الجنة ممن زنى وسرق أو فعل أحدهما *
 واقتصر على هذين النوعين من الكبائر لأن الحق اما أن يكون لله تعالى أو للعباد
 فأشار بالزنا الى حق الله تعالى وبالسرقة الى حق العباد ويصح التمثيل بالزنا لحق الله
 وحق العبد اذا وقع الزنا بمتزوجة فى ذلك حق الزوج لافساد زوجته عليه مضرّة

على أن من
مات لا يشرك
بالله شيئاً
دخل الجنة
النخ

إفساد ذريته بدخول من لم يكن منها فيها مع ما فيه من حق الله تعالى أيضاً . ولا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق ما استقرت عليه قواعد الشرع من أن حقوق الآدميين لا تسقط بمجرد الموت على الإيمان اذ لا يلزم من عدم سقوطها أن لا يتكفل الله بها عن يريد ادخاله الجنة . ومن هنارد رسول الله صلى الله عليه وسلم استبعاد أبنى ذر ادخال من لا يشرك بالله شيئاً الجنة مع زناه وسرقته أو المراد بقوله دخل الجنة أى ماله للجنة اما ابتداء من أول حاله واما بعد أن يقع له ما يقع من العذاب بسبب ما ارتكبه من الكبائر نسأل الله تعالى الرحمن الرحيم العفو والعافية فى الدارين والموت على أكمل الإيمان بالمدينة المنورة بحوار سيد الثقلين محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه أجمعين * ويؤخذ من هذا الحديث أن الكبائر لا تسلب اسم الإيمان ولا معناه لأن من ليس بمؤمن لا يدخل الجنة اجماعاً وان الكبائر لا تحبط الطاعات . وقد أخرج مسلم فى كتاب الإيمان فى باب الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة النخ عن جابر بن عبد الله حديثاً بمعنى حديث المثنى عندنا . ولفظه عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ما الموجبتان فقال : من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار . وسيأتى شطر هذا الحديث الأخير من رواية ابن مسعود فيما اتفق عليه الشيخان قريباً بعد الحديث التالى لهذا وتقدم لنا فى حرف الميم حديث من رواية أبى ذر بمعنى هذا الحديث أيضاً وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قال أبو ذر قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الح (وحاصل) حكم هذا الحديث وما فى معناه قد بينه الامام النووي فى كتاب الإيمان من شرحه لصحيح مسلم فقال : أما حكمه صلى الله عليه وسلم على من مات يشرك بدخوله النار ومن مات غير مشرك بدخوله الجنة فقد أجمع عليه المسلمون فأما دخول المشرك النار فهو على عمومهم فيدخلها ويخلد فيها ولا فرق فيه بين الكتابى اليهودى والنصرانى وبين عبدة الاوثان وسائر الكفرة ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عنادا وغيره ولا بين من خالف ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بجده ما يكفره بجده وغير ذلك . وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له بالسكن ان لم يكن صاحب كبيرة مات مصرا عليها دخل الجنة أولا وان كان صاحب كبيرة مات مصرا عليها فهو تحت المشيئة فان عفى عنه دخل أولا والاعذب ثم اخرج من النار وخلد فى الجنة والله أعلم . وأما قوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق فهو حجة لمذهب أهل السنة ان أصحاب الكبائر لا يقطع لهم بالنار وانهم ان دخلوها أخرجوا منها وختم لهم بالخلود فى الجنة اه منه بلفظه *

٩١٧ مَن (١) مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ (رواه) البخارى (١)
ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب من
مات وعليه
صوم الخ *
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب قضاء
الصيام عن
الميت

وقول واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه في احدى رواياته عن أبى ذر *
فقلت يابى الله جعلنى الله فداك من تكلم في جانب الحرمة ما سمعت احدا يرجع اليك
شيئا قال ذاك جبريل عليه السلام عرض لى في جانب الحرمة فقال بشر أمتك انه من
مات لا يمرك بالله شيئا دخل الجنة فقلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم .
قال قلت : وان سرق وان زنى قال نعم ، قال قلت وان سرق وان زنى قال نعم وان
شرب الخمر * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى في اليوم والليلة
وأخرجه الترمذى في سننه . وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه أبو يعلى والامام
أحمد في مسنده وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من مات) من المكلفين لقرينة (وعليه صيام)
لأن كلمة على أصلها للإيجاب والواو في قوله وعليه للحال (صام عنه وليه) هو خبر
بمعنى الأمر لكن الأمر المستفاد منه ليس للوجوب عند الجمهور وظاهره الاطلاق
في صوم الولى عنه في كونه بغير اذن الصوم عنه أو باذنه كما أن ظاهره اختصاص هذا
بالولى دون الأجنبي . واختلف المجيزون الصوم عن الميت في المراد بالولى فقيل كل
قريب وهو أرجح الأقوال كما قاله الحافظ بن حجر وصححه النووي قبله وقبل
الوارث خاصة وقيل عصبته . وقال الكرماني الصحيح أن المراد به القريب سواء كان
عصبة أو وارثا أو غيرها ولو صام عنه أجنبي فقال النووي في شرح المذهب ان كان
باذن الولى صح والا فلا ولا يجب على الولى الصوم عنه بل يستحب اه وحكى في
شرح مسلم عن أحد قول الشافعى أنه يستحب لوليه أن يصوم عنه ثم قال ولا يجب
عليه فهو موافق لما سبق له في شرح المذهب . قال المازرى اختلف فيمن مات وعليه
صوم واجب من رمضان أو قضاء أو نذر فقال أحمد واسحق وغيرهما يصوم عنه
وليه لظاهر هذا الحديث والجمهور على خلافه وتأول الحديث على الاطعام أى اذا
مات وقد فرط في الصوم أطعم عنه وليه فيكون الاطعام قائما مقام الصوم اه قال
القاضى عياض أما أحمد فأنما يقول ذلك في النذر وهو قول الشافعى والليث . وأما
في قضاء رمضان فنقدم أنه لا يصوم عنه وليه ولكن يطعم عنه واجبا من رأس ماله
وهو مشهور قول الشافعى وقول الكفاة * ومالك لا يوجب عليه الاطعام الا أن
يوصى به أو يتطوع * قال الحافظ ابن حجر في فتح البارى : وقد الشافعى في
الجديد ومالك وأبو حنيفة لا يصام عن الميت . وقال الليث وأحمد واسحق وأبو عبيد

لا يصام عنه إلا التزحلا للعموم في حديث عائشة على المفيد في حديث ابن عباس وليس بينهما تعارض حتى يجمع بينهما فحديث ابن عباس صورة مستقلة سأل عنها من وقت له وأما حديث عائشة فهو تقرير قاعدة عامة وقد وقعت الإشارة في حديث بن عباس إلى نحو هذا العموم حيث قيل في آخره قد بين الله أحق أن يقضى. وأما رمضان فيطعم عنه (فأما المالكية) فأجابوا عن حديث الباب بدعوى عمل أهل المدينة كما دلتهم اهـ (قال مقبده وفقه الله تعالى) قول الحافظ فأما المالكية فأجابوا عن حديث الباب بدعوى عمل أهل المدينة كما دلتهم . فيه التعريض بهذه القاعدة المؤسسة عند المالكية على الحق الموافق للذوق السليم كما أن فيه التعريض أيضا بأن هذه الدعوى عادة لهم والواقع في نفس الأمر والله أعلم أن الحق مع المالكية فيما عمل أهل المدينة فيه بخلاف خبر الواحد لأن عملهم كقولهم حجة مقدمة عليه. ووجه ذلك أن الصحابة والتابعين من أهل المدينة مطلعون على أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريره وأنهم أدركوا ما استقر عليه الأمر من حاله صلى الله عليه وسلم وأدركوا ما نسخ من الأحاديث وبناسخه لأن المدينة هي آخر دارى الوحي وبها كل الدين وفتحت القرى منها فخالفة جميع من بها من الصحابة ومنهم العشرة المبشرون بالجنة وجميع الأنصار والمهاجرين وأهل بدر وأهل أحد وأهل بيعة الرضوان ثم مخالفة من بها من التابعين بعدهم لحبر الآحاد إنما تحصل لأجل اطلاعهم على ما هو مقدم عليه. ودعوى ابن قاسم العبادى أن الصحابة وقع لهم العمل بخلاف الحديث ثم رجعوا إليه حين اطلعوا عليه قال فيها البنائى في حاشية المحلى ما نصه * فيه أن يقال إن أراد بالصحابة كلمهم فمنعوا ذلك ودون اثباته خرط القناد . وإن أراد بعضهم فلا يفيد تأمل ذلك اهـ على أن رجوع بعض الصحابة لحديث يطلع عليه بعد أن كان يعمل بغيره لا ينزل على هذه القاعدة لأن محل عمل المالكية بعمل أهل المدينة إنما هو فيما اتفق عليه جميع الصحابة السكائين بالمدينة ثم اتفق عليه بعدهم جميع التابعين بها فهذا هو الحجة عند المالكية لا من بعد الطبقتين من أهل المدينة ولا بعض الطبقتين من أهلها كما هو مقرر في محله ولم يتفق أن جميع الصحابة بالمدينة رجعوا عن عملهم بها لظهور حديث آحاد اطلعوا عليه كما لم يتفق ذلك أيضا من بعدهم من التابعين فلا يأتي هنا ما ادعاه ابن قاسم من أن الصحابة وقع لهم العمل بخلاف الحديث ثم رجعوا إليه . ولا يخفى عليك أن المراد بعمل أهل المدينة الذى هو حجة عند مالك ومن قبله أو شابهه من الأئمة في الاحتجاج به كإبراهيم النخعى وابن مهدي ونحوهما عمل الصحابة والتابعين فقط لا من بعدهم . ويوضح ذلك لك أن الامام مالكا القائل بحجيته من أتباع التابعين على الصحيح وإنما يحتج بعمل من قبله لا بعمل من بعده وكثيرا ما يصرح بذلك في الموطن فيقول بعد استناده الحديث وذكر معناه بعده وهذا الذى أدركت عليه أهل العلم ببلدنا يعنى المدينة المنورة . وقد قال ابن مهدي إن عمل أهل المدينة من الصحابة والتابعين خير من العمل بمحدث الآحاد لأن عمل أهلها عنده ناسخ لحديث الآحاد لأنه محمول عنده وعند مالك على استناده لأحاديث أقوى منه أو لفعل النبي صلى الله عليه وسلم في آخر أمره أو تقريره . وقد ثبت عن إبراهيم النخعى أنه قال لو فرض أني

رأيت الصحابة يتوضأون للكوع وأنا أقرأها في كتاب الله فأغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق
لتبعت فعل الصحابة وتوضأت للكوع لعلمي باتباعهم لما هو الأصح من الشرع ولما وقع به النسخ
أخيراً من قول أو فعل النبي صلى الله عليه وسلم أو تقريره ووجه كلامه واضح . وقد أشرت الى
هذا المعنى في نظمي دليل السالك في فصل تقديم مالك عمل الصحابة والتابعين من أهل المدينة على
حديث الأحاد بقولي :

والعمل الذي لديه قدرع * ما للصحابة ومن لهم تبع
فهو أثبت لديه مما * كانت الى الأحاد تقلا ينس
اذ ليس يتهم أصحاب النبي * في تركهم حديث أفضل نبي
كيف وهم أرباب ذلك ولا * يظنهم بالترك الا ذو قلا
وقال ذا العمل مع ذا الحد * خير من الحديث نجل مهدي
والنخعي قال الصحابة اذا * توضأ والكوع فرضاً يحتذى
مع قراءتي الى المرافق * تبعهم ولست بالنافق
بل لاتباعهم لما هو الأصح * وما به النسخ أخيراً اتضح

فقد تبين بما سقناه هنا وما تركناه أكثر أن عمل المالكية بعمل أهل المدينة من الصحابة والتابعين
وتقديمه على مجرد حديث الأحاد ليس استحساناً منهم فقط ولا اجتهداً بخلاف النصوص بل هو
مهارة في كيفية اعمال الأدلة وتحقيق دقيق لذلك لأن الصحابة أشد اتباعاً لحديث النبي صلى الله عليه وسلم
من غيرهم قطعاً ولا يتواطأون على ترك العمل بمقتضى حديث الا اذا ثبت عندهم نسخه بمحدث آخر
من قول أو فعل النبي صلى الله عليه وسلم أو تقريره أو تخصيصه بأمر دون أمر وكذلك من بعدهم
من التابعين الى زمن مالك المقرر لهذه القاعدة التي عرض الحافظ ابن حجر بأنها دعوى انتصاراً لمذهبه
رحمه الله تعالى . هذا ومن شاء تحقيق المقام في هذا فليراجع حاشيتي « اضاءة الحالك . على نظمي دليل
السالك » في الفصل الذي تقدم ذكره ففيها زيادة بيان لوجه احتجاج مالك بعمل أهل المدينة * وما
يؤيدوجه عدم أخذ المالكية بهذا الحديث المذكور هنا في متن زاد المسلم وهو حديث عائشة هذا
في الصوم عن البيت الاجاع على أنه لا يصلي أحد عن أحد حتى ولا يصوم أحد عن أحد كذلك لأن
كلام من الصلاة والصوم عبادة بدنية لا تقبل النيابة وهذا مما لا خلاف فيه في الحى فلما لم يصحب
حديث عائشة عمل أهل المدينة قاطبة كان ذلك ناسخاً لعنى هذا الحديث ولو صح لفظه وثبت في
الصحيحين فيسوغ حينئذ منع الصوم عن البيت كما منع عن الحى ولذا قال ابن القصار لما لم يجز الصوم
عن الشيخ الهرم في حياته فكذا بعد مماته فبرد ما اختلف فيه الى ما أجمع عليه . وحكى ابن القصار
أيضاً في شرح البخارى عن المهلب أنه قال لو جاز أن يصوم أحد عن أحد في الصوم لحاز أن يصلي
الناس عن الناس اها المراد منه (واحتج الحنفية) على القول بعدم الاحتجاج بحديث المتن الذي هو
حديث عائشة وحديث ابن عباس وهو ما رواه من أنه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان أمى ماتت وعليها صوم شهر فأقضيه عنها قال نعم فدين الله أحق أن يقضى أخرجاه

٩١٨ مِنْ^(١) مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ (رواه) البخارى^(١)

ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى بلفظ المتن فى أول باب من كتاب الجنائز . وأخرجه فى كتاب التفسير فى باب قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا من أبواب تفسير سورة البقرة بلفظ قال النبى صلى الله عليه وسلم من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار وفى كتاب الايمان والتدوير فى باب اذا قال والله لا أنكلم اليوم الخ بلفظ من مات يجعل لله ندا . أدخل النار الخ من رواية ابن مسعود أيضا * وأخرجه مسلم فى

واللفظ للبخارى بأن عائشه سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت يطعم عنها . وأخرج البيهقي عنها أنها قالت لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم . وعن ابن عباس قال فى رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون مسكينا أخرجه عبد الرزاق وعن ابن عباس لا يصوم أحد عن أحد . أخرجه النسائي فلما أفتى ابن عباس وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على أن العمل على خلاف ما روياه لأن فتوى الراوى على خلاف مرويه بمنزلة روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل على اخراج المناط عن الاعتبار قاله الفسطلاني . وهو مؤيد لما قدمته فى الاحتجاج للملكية لعدم عمل أهل المدينة بهذا الحديث قال القاضى عياض والخلاف إنما هو فى الصوم عن الميت وأما عن الحى فلا خلاف أنه لا يجوز كالاخلاف أنه لا يصلى أحد عن أحد . وأخرج النسائي حديث لا يصل أحد عن أحد ولا يصم أحد عن أحد ، ولكن يطعم مكان كل يوم مدا من خنطه * وذكر الترمذى حديث من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه وليه مكان كل يوم مسكينا واذا تعارضت الأحاديث رجع الى قوله تعالى * « وأن ليس للانسان الا ما سعى » اه وهو مما يؤيد عدم العمل بظاهر حديث المتن أيضا « وقال الحنابلة » ولا يجوز تأخير قضاء رمضان الى رمضان آخر من غير عذر فان فعل فعليه القضاء واطعام مسكين لكل يوم ولا يصام عنه على المذهب وهو الصحيح وعليه الاصحاب وان مات وعليه صوم مندور ولم يصم منه شيئا سن لوليه فعليه ولا يجوز لغيره فعليه باذنه وبغيره . ويجوز صوم جماعة عنه فى يوم واحد . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من مات يشرك بالله شيئا) كائنا ما كان ولو نبيا أو ملكا مقربا بأن يعبد مع الله تعالى أو يستقد أن له تأثيرا مع الله تعالى (دخل النار) والىاذ بالله تعالى . فالشرك هو أن يتخذ مع الله تعالى شريكا فى الألوهية . ونفيه هو عدم ذلك وهو المراد بالايمان الشرعى بحكم العرف وفى صحاح الجوهرى والشرك بال كسر الكفر وقد أشرك فلان بالله فهو مشرك ومشركى . وقولى بأن يعبد مع الله تعالى الخ يحسن أن نذكر بعده حد العبادة لغة وشرعا ليكون المؤمن على بصيرة من معرفتها فلا يشرك مع الله تعالى غيره فيها فأقول * أما المباداة فى اللغة فهى الاقياد والخضوع كما فى المصباح وقال ابن الأثير ومعنى العبادة فى اللغة الطاعة مع الخضوع فالتعريفان بمعنى واحد لأن الاقياد فى لفظ المصباح هو الطاعة فى لفظ

ابن الأثير يقول صاحب القاموس والعبادة الطاعة أى مع الخضوع كما علم من تعييدها
 به في تعريف صاحب المصباح وابن الأثير لها . وأما العبادة في اصطلاح الشرع فهي
 غاية التذلل والخضوع لمن يعتقد له الخاضع بعض صفات الربوبية * هذا التعريف
 هو الذى يدل عليه استعمالها في الشرع وهو التعريف الجامع المانع لها فذلك
 اعتمدته وذكرته في منظومتي المسماة بحجج التوسل . ونصرة الحق بنصر الرسل عليهم
 الصلاة والسلام فالتعريف اذا كان جامعاً لافراد المحدود مانعاً للدخول غير المحدود في
 الحد لا يمكن اعتراضه كما نص عليه علماء الميزان فقد حققوا أن الحد لا يعترض الا
 بكونه غير جامع أو غير مانع وقد تكلمت على حد العبادة هذا وما يتعلق به مما يدخله
 حدها أو يخرجها في مبحث حديث لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم
 مساجد في حرف اللام من كتابي هذا * وقولى وأما العبادة في اصطلاح الشرع الخ
 أشرت به الى أن الاصطلاح في الشرع معناه أخص من المعنى اللغوى لأن الاصطلاح
 هو تخصيص ما عمته اللغة ببعض أفرادها فنال ذلك في حد العبادة اللغوى . وحدها
 الشرعى أن العبادة في اللغة هي مطلق الطاعة والخضوع لأى أحد كان بخلاف
 العبادة في اصطلاح الشرع فهي غاية التذلل والخضوع لمن يعتقد له الخاضع بعض
 صفات الربوبية . فهي أخص من اللغوية اذ ليست لكل أحد بل تختص بمن يعتقد
 له الخاضع بعض صفات الربوبية فهي مختصة بالله تبارك وتعالى شرعاً * فاذا فهمت
 ما بينهما من العموم والخصوص علمت يقيناً أن من أطاع أحداً وخضع له لا لاعتقاده
 له بعض صفات الربوبية لا يسمى عابداً له شرعاً وان كان الخضوع والتذلل لغير الله
 تعالى قد يحرم في بعض صورته كما اذا كان لغنى لأجل غناه لكنه لا يسمى عبادة
 شرعاً ولا يكون صاحبه مشركاً كما حققناه في غير هذا الموضع أتم تحقيق . وبه تعلم
 بطلان ما يزعمه بعض الجهلة في عصرنا هذا من دعوى شرك كل من عظم نبياً أو
 صالحاً تعظيماً لا تأباه أدلة الشرع بل تدل عليه دلالة مطابقة كما بينا بعضه في مبحث
 حديث لعن الله اليهود والنصارى الخ في حرف اللام . أما تعظيم الأنبياء عليهم الصلاة
 والسلام والصالحين التابعين لسنة خير الأنام تعظيم افراط فوق ما لهم شرعاً أحياء كانوا
 أم أمواتاً بأن يكون ذلك التعظيم باعتقاد بعض صفات الربوبية لهم كاعتقادهم دفع
 ضرر أو جلب نفع بقدرة أحدهم بأنفراده أو مع الله تعالى فلا أظن أن أحداً من أمة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الآن يقلعه ولا يعتقد لغير الله تعالى وقد دل قوله صلى الله عليه
 وسلم الثابت في الصحيحين . والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي الخ على عدم
 وقوعه بعده وعلى بطلان دعواه على مجموع هذه الأمة . وان قدرنا ارتداد شخص
 بأنفراده بسبب اعتقاده ذلك التعظيم المفرط المخالف للتوحيد ولما دل عليه قوله تعالى
 ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً الآية فلا علينا أن نصدع بكفره وشركه

كتاب الايمان
 بكسر الهمزة
 في باب الدليل
 على أن من
 مات لا يشرك
 بالله شيئاً
 دخل الجنة
 وأن من مات
 مشركاً دخل
 النار :

حيث لا يجوز لنا أن نكفر كل من عظم نبيا أو صالحا تعظيما يبيحه أدلة الشرع بل ربما دلت على طلبه شرعا كتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم الدال عليه . قوله تعالى . « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تعلمون » . وقوله تعالى « ان الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى » الآية . وقوله تعالى . « فالذين آمنوا به وعزروه (أى عظموه) ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » . فقد قصر الله تعالى في هذه الآية الفلاح على من آمن به وعظمه ونصره واتباع النور الذى أنزل معه فهو في قوة قول : لا فلاح لمن لم يجتمع فيه هذه الأوصاف كلها . وكنقوله تعالى . « من يطع الرسول فقد أطاع الله » . وقوله تعالى « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله » . الى غير ذلك من الآيات والأحاديث كقوله عليه الصلاة والسلام : « من أطاعنى فقد أطاع الله ومن عصانى فقد عصى الله » الخ الحديث الثابت فى الصحيحين وقد تقدم لنا هذا الحديث فى الأحاديث المصدرة بمن فى هذا الجزء وتقدم لنا غيره من كل حديث صريح فى تعظيمه عليه الصلاة والسلام أو تعظيم غيره من أنبياء الله تعالى على جميعهم أتم الصلاة والسلام * ولترجع لاتمام الكلام على ما يتعلق بحديثنا هذا فأقول حديث المتن عندنا الذى هو * من مات يشرك بالله شيئا دخل النار * مفهوم المخالفة فيه المسمى بدليل الخطاب عند الأصوليين هو إثبات تقيض الحكم المنطوق به للسكوت عنه والمسكوت عنه هنا * من مات يؤمن بالله . وتقيض الحكم المذكور عندنا الثابت له هو أن لا يدخل النار وهو أعم من دخوله الجنة فهو مستفاد حيثئذ من هذا المفهوم مع ضمنية كون الآخرة ليس فيها الا الجنة أو النار أعادنا الله منها ورزقنا الجنة مع التمتع بنظر وجهه تعالى الكريم جل جلاله اللهم آمين . فاذا اتفقت النار وجبت الجنة فلهذا زاد ابن مسعود فى رواية الصحيحين بعد هذا الحديث . وقلت أنا ومن مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . فهو لهذا موقوف عليه رضى الله تعالى عنه . والمتفق على رفعه من روايته فى الصحيحين انما هو شرط الوعيد فقط وهو : من مات يشرك بالله شيئا دخل النار . الذى هو فى متن زاد المسلم والموقوف على ابن مسعود هو شرط الوعد بدخول الجنة وانما قلت والموقوف على ابن مسعود لأنه لم يوقف الا عليه لتقديمه لنا فى المتن قريبا مرفوعا من رواية أبى زر . وأخرجه مسلم أيضا مرفوعا من رواية جابر رضى الله عنه بلفظ : من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة الى آخره . وحيث تقدم لنا فى المتن من رواية أبى زر فيما اتفق عليه الشيخان فقد اكتفيت بذلك عما تكلف فيه شارحو الصحيحين من الاطناب فى البحث عن هذا الشرط هل هو مرفوع من رواية ابن مسعود أو موقوف عليه وهل مستند قوله وقلت أنا من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة هو مفهوم المخالفة الناشئ من منطوق حديث من مات يشرك بالله شيئا دخل النار . أو مستند غيره كما اكتفيت به عما تكلفه النووي من كون ابن مسعود جمع الشطرين من النبي صلى الله عليه وسلم ومحاولته للجمع بين ما رواه ابن مسعود وما قاله من نفسه لما فى ذلك كلامه من التصف . ولأن شرطى فى كتابى زاد المسلم أن لا أذكر فيه الا ما اتفق الشيخان على رفعه رفعا صحيحا لا غبار عليه ولا توقف عند أئمة الصناعة فيه . وحيث فلا داعى للإطالة هنا

٩١٩ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ

(رواه البخاري^(١)) ومسلم والفظله عن انس بن مالك رضى الله عنه عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب مواقيت
الصلاة في باب
من نسي صلاة
فليصل اذا
ذكرها ولا
يميد الا تلك
الصلاة *
ومسلم في
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة في
باب قضاء
الصلاة الفائتة
الخ بأربع
روايات

بالسلام على ما لم يكن في متن كتابي زاد المسلم مع تكفل شارحى الصحيحين بالبحث عما وقفه ابن مسعود على نفسه من هذه الزيادة فليعلم ذلك . وأما ما يتعلق بهذا الحديث من الأحكام فقد قدمنا منه جملة نافعة في شرح حديث أبي ذر السابق ذكره * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التفسير من سننه . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من نسي صلاة) ظاهره الأطلاق في المكتوبة وغيرها وظاهر شروح الصحيحين ان المراد به المكتوبة فقط وزاد القسطلاني النافلة المؤقتة وقضاء النوافل في مذهبه في ثلاثة أقوال . القول الأول أنه لا يقضى غير الفرض الا رغبة الفجر كما صرح به خليل في مختصره بقوله ولا يقضى غير فرض الا هي فلزوال . والثاني أنه لا يقضى نفل مطلقا لا رغبة الفجر ولا غيرها : والثالث جواز قضاء النفل مطلقا والذي عليه المحققون منا أن من اتخذ ورداً وقات وقته فعله بغير نية القضاء بل لثلاث تآلف نفسه البطالة وقيد التأودى ذلك بالتقرب فان طال خلا يفعله . وقد نظمت محصل ذلك بقولى

ومن له ورد وفات المرتضى * يأتى به بغير نية القضا
اذا بقرب كاث فعله كما * للتاودى الشبه ذا القيد انتمى
وانما أبيع فعل ذال * خوف اعتياد نفسه البطالة
عند ولا يقضى الرهوى ذكر * ما قد نظمته لأرياب الفسك

وزاد مسلم في رواية له بعد من نسي صلاة أو نام عنها (فليصلها اذا ذكرها) مبادراً بها وجوباً في المكتوبة وهو ظاهر الحديث لأن الأمر للوجوب كما هو قول الأكثر وقال القسطلاني وندبا في النافلة المؤقتة ولا فرق في مذهبه بين المؤقتة وغيرها وقد علمت الأقوال المذكورة في مذهبه ثم قال (لا كفارة لها) أى لتلك الصلاة المتروكة (الا ذلك) أى الا أن يصلها * وفهم من قضاء الناسى المصرح به في هذا الحديث مع سقوط الاثم عنه ان تارك الصلاة عمداً أولى بوجوب القضاء فوراً مع التوبة فيستفاد من مفهوم الخطاب هنا فيكون من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى * قال القاضى عياض لم يختلف في أن الناسى يقضى وشذ بعض الناس فقال لا يقضى ما كثر كالتسليم ولعله لمشفقة قضاء الكثير لوجه الفرق في أن الحائض تقضى الصوم

ولا تقضى الصلاة لمشتقتها لتكررها وكذلك لم يختلف في أن المتعمد يقضى ونقل عن داود وأبي عبد الرحمن الشافعي عدم القضاء ولا حجة لها في الحديث لأننا لم نقل بدليل الخطاب فواضح وان قلنا به فالحديث ليس منه بل من التنبيه بالأدنى على الأعلى لأنه اذا قضى الناس مع عدم الاثم فأحرى التعمد وأخذ بعضهم قضاء العامد من قوله في الحديث فليصلها اذا ذكرها لأنه بغفلته عنها بجمله وعمده كالناسى ومتى ذكر تركه لها لزمه قضاؤها ومن قوله لا كفارة لها الا ذلك لأن الكفارة غالبا انما هي مع الذنب والذنب انما يكون في العمد وقد اختلف الشيوخ في القضاء هل هو بالأمر الأول أو بالأمر الجديداه ملخصا من كلام عياض . قال الأبي قول داود وأبي عبد الرحمن يعني المذكورين فيما نقلناه عن عياض خرجه القاضي سند على قول ابن حبيب يكفر من ترك الصلاة لأنه مرتد تاب (قال مقبده وقفه الله تعالى) وتفريج القاضي سند في غاية الحسن فاذا كان تارك الصلاة مرتداً تاب فهو حينئذ ككافر أصلي أسلم فلوقيل بعدم قضائه بناء على هذا التخييع لما بعد . لأن المطلوب من الكافر اذا تاب وأسلم من جديد انما هو أداء الفرائض في مستقبل عمره لا قضاء الماضي منها وتأمل هذا يتبين لفسقة العصريين أنه لا فائدة لهم في استحسان قول من قال ان عامد ترك الصلاة لا يلزمه قضاؤها أخذنا من أن الأصل في انتفاء الشرط استلزام انتفاء المشروط فيلزم حينئذ من هذا الحديث الذي هو من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها الخ أن من لم ينس الصلاة بل تركها عمدا لا يصلها ومفهوم قيد النسيان غير معتبر في هذا الحديث لخروجه على الغالب وقد علمت أن القضاء اذا وجب على المعذور فغيره أولى بالوجوب وان هذا من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى مع أن شرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم الخروج على الغالب وعدم وروده على سبب خاص مثل أن يكون ثم سائل عن حكم قضاء الصلاة المنسية مثلا وقد علم من تفريج القاضي سند السابق أن عدم القضاء لا ينزل على غير المرتد * فان فهم المتساهل في الدين عدم وجوب قضاء العامد ترك الصلاة من حديث من نسي المذكور فقد فهم غير المتساهل في الدين أن ذلك لا ينزل الا على المرتد . ويؤيد ذلك الفهم والتجريح ما حققه سمد الدين الفتازاني من أن من استهان بالذنب كما اذا كان يفعله بالدوام ولا يبالي به كأنه من الحلال يصير مرتداً بذلك فيكون تارك الصلاة عمداً بالدوام مرتداً بهذا الاعتبار وهذا لا ينبغي لمسلم موحد أن يفرح بفهم ما يجر اليه مع ما فيه من اغراء جهلة العصريين على ترك الصلاة عمداً وترك قضاؤها كذلك بناء على هذا الفهم الساقط الاعتبار ولهذا قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم ان قول من قال لا يجب القضاء على العامد خطأ من قائله وجهالة من الافراط بالمنوم * فالتحقيق الذي تعطيه ظواهر أدلة الشرع هو وجوب القضاء على العامد بالخطاب الأول لأن الشخص خوطب بالصلاة وترتبت في ذمته فصارت ديناً عليه والدين لا يسقط الا بأدائه فيأثم باخراجه لها عن وقتها المحدود لها ويسقط عنه الطلب بأدائها كمن أفطر في رمضان عامداً فإنه يجب عليه أن يقضيه مع بقاء اثم الافطار عليه كما حققه الحافظ ابن حجر في فتح الباري وهو ظاهر غاية اذ لا فرق بين الصيام والصلاة في الوجوب بل الصلاة أكد شرعا من الصوم لأنها عماد الدين ولأنها لا تسقط الا عن غاب عقله بالكلية

٩٢٠ مِنْ^(١) نَسَى وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلَيْتَمَ صَوْمُهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ (رواه البخارى^(١) ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الصوم فى باب الصائم اذا أكل أو شرب ناسيا* ومسلم فى كتاب الصيام فى باب أكل الناس وشربه وجماعه لا يفطر

أو كان فى أشد حالات الاحتضار فهى أولى بالقضاء من الصوم وقد علمت وجوب قضائه فاذا كانت دينا فى الذمة فدين الله أحق بالقضاء كما صرح به الأحاديث الصحاح فقد أخرج البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان امرأة من جبهة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أمى نذرت أن تحج ولم تمج حتى ماتت أفأحج عنها قال نعم حجى عنها أرايت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته اقضوا الله قاله أحق بالوفاء اه* أى فدين الله تعالى أحق بالوفاء من دين المخلوق ومن المعلوم أن الصلاة آكد من الحج لورود الخلاف في وجوبه هل هو على الفور أو على التراخي بخلاف الصلاة فوجوبها دائم مستمر الى الممات فقضاء دينها الكائن لله تعالى على عباده اذا تركها عمداً أحق بالوفاء من سائر الديون له تعالى أو لحلقه* وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه* من نسى صلاة فليصل اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وأتم الصلاة لذكرى* وظاهر لفظ البخارى ان ذكر هذه الآية بعد الحديث من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وظاهر مسلم أنها من لفظ الراوى عن أنس وهو قتادة حيث قال قال قتادة وأتم الصلاة لذكرى فيحتمل أنه روى ذلك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه استدل هو من نفسه بالآية لوافق ظاهرها لظاهر هذا الحديث . وقوله لذكرى أى لتذكيرى لك ايها أو المعنى أتم الصلاة لذكرها لأنه اذا ذكرها ذكر الله تعالى فهذا المعنى يوافق بين الآية والحديث فالأول الاتصاف عليه مع الأول وقد ذكر فى فتح البارى أقوالاً أخر فى المراد بقوله لذكرى خراجها فيه ان شئت وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا أبو داود فى كتاب الصلاة من سننه وأخرجه غيره . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (من نسى وهو صائم) جملة وهو صائم حاله أى من نسى والحال أنه صائم (فأكل أو شرب) لفظ البخارى فأكل وشرب وفى رواية له أو شرب مثل لفظ مسلم وقد اقتصر عليهما دون باقى المفطرات لأنها الغالب والافاقيا مثلها ولا فرق بين القليل والكثير من الشراب والأكل كما رجعه النووى لظاهر اطلاق الحديث (فليتم صومه) بضم الياء المثناة التحتية بعدها مثناة فوقية مكسورة وفتح ميم فليتم ويجوز كسرها على اللتين فى المضارع المجزوم المضعف وقد قدمت عند حديث من كان معه هدى فليل بالجمع مع العبرة ثم لا يجل حتى يجل منهما جميعا ان العرب فى الفعل المضعف المجزوم على ثلاث فرق متبعون وكاسرون وفاتحون واستقصيت الكلام على ذلك نثرا ونظما هناك فليراجعه من شاء الوقوف عليه ان لم يتقنه فى كتب النحو . ومعنى قوله فليتم صومه أى الذى كان دخل فيه وليس فيه نى القضاء ثم علل اتمامه صومه بقوله (فانما أطعمه الله وسقاه)

رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

فليس له فيه مدخل قال الطيبي انما للحصر أى ما أطعمه أحد ولاسقاء الا الله فدل على أن هذا النسيان من الله تعالى. وفي رواية الترمذى فانما هو رزق رزقه الله. وللدار قطنى فانما هو رزق ساقه الله تعالى اليه * وفي هذا الحديث لطف الله تعالى بعباده والتيسير عليهم ورفع المشقة والحرج عنهم. وقال الخطابي النسيان ضرورة والافعال الضرورية غير مضافة في الحكم الى فاعلها ولا يؤاخذ بها * قال ابن العربي تمسك جميع فقهاء الامصار بظاهر هذا الحديث ، وتطلع مالك الى المسألة من طريقها فأشرف عليه لأن الفطر ضد الصوم والامساك ركن الصوم فأشبهه مالو نسي ركة من الصلاة « أى فانه يأتى بها ويتم صلاته » فكذلك في الصوم يتم صومه بالامساك في ذلك اليوم الذى شرب فيه أو أكل ناسياً ثم يقضى صوم ذلك اليوم كانيانه بالركة التى نسيها وسجوده للزيادة مثلاً. وحديث المتن لم يتعرض للقضاء ولذا ذهب مالك الى وجوب القضاء قال ابن دقيق العيد ذهب مالك الى إيجاب القضاء على من أكل أو شرب ناسياً وهو القياس فان الصوم قد فات ركنه وهو من باب المأمورات والقاعدة أن النسيان لا يؤثر في المأمورات . قال وعمدة من لم يوجب القضاء حديث أبى هريرة لأنه أمر بالاتمام وسمى الذى يتم صوما وظاهره حمله على الحقيقة الشرعية فيتمسك به حتى يدل دليل على أن المراد بالصوم هنا حقيقة اللغوية اه * وقال القرطبي احتج من اسقط القضاء بهذا الحديث « يعنى حديث أبى هريرة هذا » * وأجيب بأنه لم يتعرض فيه للقضاء فيحمل على سقوط المؤاخذة لأن المطلوب صيام يوم لا خرم فيه لكن روى الدار قطنى فيه سقوط القضاء وهونص لا يقبل الاحتمال لكن الشأن في صحته فان صح وجب الأخذ به وسقط القضاء اه * وأجاب بعض المالكية بحمل الحديث على صوم التطوع كما حكاه ابن التين عن ابن شعبان وكذا قال ابن القصار واعتل بأنه لم يقع في الحديث تعيين رمضان فيحمل على التطوع اه (فالحاصل) أن العلماء اختلفوا فيمن أكل أو شرب ناسياً وهو صائم هل يجب عليه القضاء أولاً وهى مسألة خلاف مشهورة قال في فتح البارى فذهب الجمهور الى عدم الوجوب وعن مالك يبطل صومه ويجب عليه القضاء أى مع وجوب امساك ذلك اليوم ان كان من رمضان كوجوب الامساك في نذر معين أو صوم نافلة والفرس أنه أكل أو شرب ناسياً . قال عياض هذا هو المشهور عن مالك وهو قول شيخه ربيعة وجميع أصحاب مالك لكن فرقوا بين الفرض والفل . فقول القسطلانى وهذا الحديث دليل على الامام مالك حيث قال ان الصوم يبطل بالنسيان ويجب القضاء يرد ان هذا الحديث لم يتعرض فيه للقضاء كما تقدم عن القرطبي مع أن المراد من هذا الحديث انما هو اتمام صورة الصوم كما صرح هو بنفسه بالجواب به عن ورود الحديث على مالك فالحديث لا ينافي وجوب القضاء الذى قال به مالك ومن تبعه * وقد قال القاضى عياض في توجيه معنى قوله عليه الصلاة والسلام * فانما أطعمه الله وسقاه . مانصه : يخرج به من أسقط القضاء عن المفطر سهواً في رمضان وهو عندنا محمول على نبي الاثم . والصوم خمسة أقسام : واجب معين بإيجاب الله تعالى كرمضان . وإيجاب المكلف على نفسه كنذر شهر بعينه . وإيجاب مضبون غير معين بإيجاب الله كال كفارات . وإيجاب المكلف كنذر شهر غير معين . والخامس التطوع . فن أفطر في جميعها عمداً قضى ولا يكفر الا

٩٢١ من^(١) نُوقِسَ الْحِسَابُ عَذِبَ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قَالَ ذَلِكَ

في رمضان ومن أفطر في جميعها سهوا قضى الا في التطوع اه (تنبيهان * الأول) موضوع هذا الحديث الذي هو من نسي وهو صائم الخ الصوم الواجب وأما صوم التطوع فيستفاد حكمه من أحاديث أخر وحاصل مذاهب الأئمة فيه أن الشافعي وأحمد يجيزان الفطر فيه اختياراً مع استحباب آتنامه للصائم وكرهه ابن عمر ومالك وأبو حنيفة والحسن والنخعي ومكحول لأنه من التلاعب بالدين وقوله تعالى « ولا تبطلوا أعمالكم » والمعروف في مذهبنا أنه يجب آتام صوم التطوع ، وروى ابن القاسم لا يفطر فيه الا لعذر كالمرض وقال مالك ان أفطر نسياناً أو مغلوباً أو لعذر لم يقض وان أفطر متعمداً قضى وعن أبي حنيفة مثله ومن أصحابه من وافقه ومنهم من وافق الشافعي وحكى ابن عبد البر الاجماع على أن المفطر لعذر لا يقضى قال الأبي المذهب أنه يجب قضاء التطوع بالفطر العمد الحرام فبقولنا العمد يخرج النسيان فلا يجب القضاء فيه واستحب ابن القاسم أن يقضى فيه ولم يحك ابن رشد غيره وقال ابن بشير في استحباب القضاء فيه قولان . وبقولنا الحرام يخرج الفطر عمداً لعنرسواء كان واجباً أو مندوباً أو مباحاً (الثاني) قال القاضي عياض اتفق مالك والشافعي على أن من دخل في حج تطوع لا يقطعه واختلفا في صلاة التطوع وصوم التطوع فنع مالك قطعهما وأجازة الشافعي * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخاري فلفظه اذا نسي فأكل أو شرب فليت صومه فانما أطعمه الله وسقاه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من) مبتدا (نوقس) بضم النون وكسر القاف (الحساب) بالنصب بنزع الحافض (عذب) بضم أوله وكسر الذال المعجمة وهو خبر المبتدأ أى من استقصى عليه في الحساب يقال انتقصت عليه أى استقصيته ومنه نقش الشوكة اذا استخرجها . عذب قال القاضي عياض قوله عذب له معنيان « أحدهما » ان نفس المناقشة والتوقيف على الذنوب تعذيب لما فيه من التوبيخ « والثاني » أنه يفضى الى العذاب ويشهد له قوله في الآخر هلك اه قوله في الآخر أى في الحديث الآخر وهو قوله ولكن من نوقس الحساب هلك احدى روايات هذا المتن . قال النووي وهذا المعنى الثاني هو الصحيح لأن التقصير غالب فن استقصى عليه ولم يسمع هلك (قالت عائشة) رضى الله عنها راوية هذا الحديث (قلت) يارسول الله عليك الصلاة والسلام أليس يقول الله تعالى « فسوف يحاسب حساباً يسيراً » أى سهلاً هيناً بأن يجازى على الحسنات التى صدرت منه في حياته ويتجاوز عن سيئاته (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذلك) بكسر الكاف لأن الخطاب فيه لأئى وهى عائشة رضى الله عنها وبكسر الكاف رويناه في الصحيحين

أَلْعَرَضُ (رواه البخارى^(١)) واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله

عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الرقاق

فى باب

من نوقش

الحساب عذب

وفى كتاب

العلم فى باب

من سمع شيئا

فراجع فيه

حتى يعرفه

بلفظ من

حوسب عذب

الخ وفى كتاب

التفسير فى باب

فسوف يحاسب

حسابا يسيرا

بلفظ ومن

نوقش الحساب

هلك *

وأخرجه

مسلم فى كتاب

الجنة وصفة

نعيمها وأهلها

الخ فى باب

اثبات الحساب

بأربع روايات

عن عائشة

رضى الله عنها

وتقدم لنا

هذا الحديث

من رواية

الشيخين فى

ضمن حديث

ليس أحد

يحاسب الا

هلك الخ فى

حرف اللام .

أى ذلك الحساب المذكور فى الآية الشريفة (العرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء أى عرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منه الله تعالى عليه فى سترها عن الناس عليه فى الدنيا وفى عقوبه عنها فى الآخرة فله الحمد تبارك وتعالى على منته على عباده المؤمنين وأتخافهم بسعادتهم فى الدارين سبحانه لا نعبد غيره ولا نشرك به سواه تعالى عما يزعم الظالمون علواً كبيراً * وللإمام أحمد من وجه آخر عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى بعض صلاته اللهم حاسبنى حساباً يسيراً فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال أن ينظر فى كتابه فيتجاوز له عنه أن من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ هلك اهـ * وعن عائشة فيما وصله اسحق بن راهويه فى مسنده عن النضر بن شميل عن أبى عامر الخزاز قالت قلت لى لأعلم أى آية فى القرآن أشد فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم وما هى قلت من يعمل سوءاً يجز به فقال ان المؤمن يجازى بأسوا عمله فى الدنيا يصيبه المرض حتى النكبة ولكن من نوقش الحساب يعذبه قالت قلت أليس قال الله تعالى « فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً » قال ذاك العرض ولكنه من نوقش الحساب عذب (قال مقبده وفقه الله تعالى) قول عائشة رضى الله عنها مستهمة أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً وجهها أنها فهمت أن الحديث معارض للآية لأن من من صبح العموم فظنت أن كل من حوسب معذب مع أن ظاهر قوله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً دال على أن الحساب لا يستلزم العذاب فأزال صلى الله عليه وسلم الاشكال عنها بقوله ذلك العرض فافتنعت مع أنها رضى الله عنها لو تأملت فى قوله من نوقش الحساب لعلمت أن هذا الحديث لا يعارض قوله تعالى « فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً » لأن الآية خاصة عن أوتى كتابه يمينه دون غيره فلذلك وصف تعالى حسابيه بكونه حساباً يسيراً والحساب غير المناقشة بل هو العرض الذى تقدم معناه ولذلك أجابها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ذلك العرض هذما يتبادر للذهن ونحوه ساق الأنى كيفية جوابه صلى الله عليه وسلم لها على مقتضى القواعد المنطقية حيث قال فى شرح هذا الحديث فهمت رضى الله عنها أن الحديث معارض للآية لأن الحديث فى قوة موجبة كلية أى كل من نوقش الحساب عذب والآية فى قوة سالبة جزئية أى تعطى أن من يحاسب ليس بمعذب وحاصل جوابه أنه لم يتعد الموضوع لأنه فى السكينة من نوقش وفى الجزئية من

حوسب والناقشة غير المحاسبة اه وقد تقدم لنا عند شرح حديث ليس أحد يحاسب الا هلك في حرف اللام نحو ما أشرنا له هنا من أنه لامعارضة بين ظاهر الحديث وظاهر الآية وحديث ليس أحد يحاسب هو هذا الحديث في نفس الأمر وانما لم نكتف به عن ذكر هذا في حرف الميم مع أن كلا منهما من رواية عائشة لأنها وإن كانا بروايتها معا أحدهما مبدوء بليس أحد يحاسب فناسب ذكره في حرف اللام فذكرناه فيه وأحدهما مدوؤ بلفظ من نوقش فذكرناه في أحاديث من مستقلا وإن تضمنه الحديث السابق في حرف اللام حرصا على استيعاب ما اتفق عليه الشيخان وللتصريح فيه بلفظ عذب مكان هلك في الحديث السابق وإن كان ما لهما واحداً * وقولنا واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * من نوقش الحساب يوم القيامة عذب * ففي لفظه زيادة يوم القيامة . وفي رواية له ولكن من نوقش الحساب هلك . وفي أخرى له وهى الثالثة من نوقش الحساب هلك وفي رابعة من حوسب يوم القيامة عذب * وفي هذا الحديث فضيلة عائشة رضى الله عنها وحرصها على التعلم والمراجعة طلبا للتحقيق وأن رسول الله عليه الصلاة والسلام ما كان ينضجر من المراجعة لقمم فينبغى أن يتأسى به العلم في كل وقت وكل أوان وفيه أيضا ثبات الحساب والعرض وفيه اثبات العذاب يوم القيامة . وفيه جواز المناظرة ومقابلة السنة بالكتاب . وفيه تفاوت الناس في الحساب . وفيه أن السؤال عن مثل هذا لم يدخل فيما نهى الصحابة عنه في قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكم تسوؤكم وفي حديث أنس كنا نهينا أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء وقد وقع نحو ذلك لغير عائشة ففي حديث حفصة أنها لما سمعت لا يدخل النار أحد ممن شهد بدرأ والحديبية قالت أليس الله يقول * وإن منكم الا واردها . فأجبت بقوله ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا . وسأل الصحابة لما نزل قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أينما لم يظلم نفسه فأجابوا بأن المراد بالظلم الشرك * قال الحافظ في فتح البارى والجامع بين هذه المسائل الثلاث ظهور العموم في الحساب والورود والظلم فأوضح لهم أن المراد في كل منها أمر خاص ولم يقع مثل هذا الا قليلا مع توجيه السؤال وظهوره وذلك لسكمال فهمهم ومعرفتهم باللسان العربى فيحمل ماورد من ذم من سأل عن المشكلات على من سأل قمتنا كما قال تعالى فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة . وفي حديث عائشة فإذا رأيتم الذين يسألون عن ذلك فهم الذين سئى الله فأحذروهم . ومن ثم أنكر عمر على ضبيع لما رآه أكثر من السؤال عن مثل ذلك وعاقبه اه (قلت) قوله فيحمل ماورد من ذم من سأل عن المشكلات على من سأل قمتنا الخ وجهه ظاهر لأن من سأل للظلم وطلب الحق لا ينبغى أن يذم ويجوز له السؤال للتثبت والفهم ويجب على العالم بحكمه ماسأل عنه أن يعينه بغاية البيان لقوله تعالى ان الذين يكتمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون الا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا الآية أما من سأل قمتنا فلا يجب بل يترك الا اذا اقتضت المصلحة الدينية جوابه للزجر والتعجيز والافحام لغرض شرعى والى هذا المعنى أشار صاحب مرقى السعود بقوله

ولك أن تسأل للتثبت عن مأخذ السئول لا التثبت
ثم عليه غاية البيان ان لم يكن عذر بالاكتفاء

٩٢٢ مِنْ^(١) نَجَّحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نَجَّحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
(رواه) البخاري^(١) ومسلم واللفظ له عن المغيرة بن شعبة رضى
الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجنائز
في باب ما يكره
من النجاسة
على الميت *
ومسلم في
كتاب الجنائز
في باب الميت
يعذب بكماء
أهله عليه
ثلاثة أسانيد

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا النسائي في التفسير من سننه بلفظ
من حوسب يومئذ عذب فذكره ولم يذكر أول الحديث . وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من نجح عليه) بكسر النون وسكون الياء التحتية
وفتح الحاء مبنيًا للمفعول من ناح اذا بكى برفع صوت مع الدب أولا وقيد بعضهم
التدب بالكلام المسجع فالنجاة بالكسر والنوح بالفتح والنواح بالضم والنجاح
بالكسر مصادر والمناج أيضا مصدر ميمي (فانه يعذب) بضم أوله مبنيًا للمفعول
(بما نجح عليه) بادخال حرف الجر على ما المصدرية أى بالنجاة عليه (يوم القيامة)
ظاهره في رواية مسلم أن عذابه يوم القيامة وهو غير مناف لكونه يعذب به أيضا
قبل ذلك في قبره كما هو صريح الحديث الآتى في المحلى بأل من هنا الحرف وهو
قوله عليه الصلاة والسلام . الميت يعذب في قبره بما نجح عليه (فان قيل) كيف يعذب
الميت في قبره بفعل غيره مع قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى ومع كون الميت
غير مكلف اذ قد انقضى التكليف عنه بموته (فالجواب) أن هذا مؤول بثلاثة
تأويلات أولها انه محمول على الكافر الذى يعذب على كفره وهم يكونون عليه . ثانيها
أنه محمول على أن الميت أوصى بأن يبكى عليه فيعذب ان نفذت وصيته أما ان لم يوص
بذلك فلا يعذب به كما صرح به خليل في مختصره بقوله ولا يعذب ببكاء لم يوص به .
ثالثها أن معناه أنه يعذب بسماع بكاء أهله ويرق لهم وقد جاء مفسراً بهذا في حديث
والى هذا نحا الطبري وغيره وهو أولى ما يقال فيه . ومثل ما إذا أوصى الميت بالبكاء
عليه علمه بأنهم يكونون عليه ولم يوصهم بتركه ويحب عليه نهيهم ان علم امتثالهم أمره
والا فلا وقيل ان المعنى أنه يعذب بما يكره به ويعذونه محاسن من اتيتم الولد
واخلاء العامر وهو في الحقيقة قبائح لا محاسن . وحمله أبو داود وطائفة على ظاهره
فيمين لم يوص أن لا يبكى عليه فيعذب لفريقه في ترك الوصية وتركه ما أمر الله به
في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا (فان قيل) بناء على التأويل الثانى من تأويلات
الجواب الثلاث كيف يوصى الميت أهله بالبكاء عليه ولا فائدة تحصل له بذلك (فالجواب)
ان ذلك كان مما يستحسنه العرب في الجاهلية وبرون أن من بكى أهله عليه يعم اساس
أن شأنه عظيم ولذلك أوصى به طرفة في قوله

إذا مت فاني بئى بما أنا أهله * وشقى على الجيب يابنة معبد

* وقد بقيت هذه الطباع في العرب بعد الاسلام لا سيما النباحة على الميت المحبوب فهي من المسائل الأربع المصرح في الحديث بأنها من أمر الجاهلية الذي بقى في الأمة . فقد أخرج مسلم عن أبي مالك الأشعري رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع في أمتى من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر في الاحساب والظن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنباح . وقال ابن العربي في تعريف النوح المنهى عنه النوح ما كانت الجاهلية تفعل كان النساء يقفن متقابلات يصحن ويحنن التراب على رءوسهن ويضربن وجوههن وفي ذلك جاء الحديث ليس منا من حلق أو سلق الحديث ١٥ قوله من حلق أى حلق رأسه وقوله سلق بالسين المهلة والقاف أى من رفع صوته عند المصيبة ويروى سلق بأصا الممهلة والقاف . وقد تقدم لنا في زاد المسلم في حرف اللام فيما اتفق عليه الشيخان حديث ليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية * ودعوى الجاهلية أن يقول في بكائه ما يقولون مما لا يحوز شرعا كواجبائه وواعضدائه وما أشبه ذلك وتقدم لنا في شرح ذلك الحديث بعض ما يتعلق بهذا الحديث من المباحث كحديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الحامشة وجبهها والشاقة جيبها والداعية بالويل والثبور * هذا وقد وردت أحاديث كثيرة من رواية خمسة عشر صحابيا في أن فاعل النوح ووعيده والتبرى منه ذكرها العيني في شرح هذا الحديث مخرجة كلها وذكرها الحافظ كذلك في فتح الباري عند قول البخاري في صحيحه باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته الخ . وسيأتى لنا إن شاء الله ذكر جملة منها نافلة مخرجة في المحلى بأل من هذا الحرف عند حديث الميت يعذب في قبره بما نبح عليه لأنه بمعنى هذا الحديث * واعلم أن النوح حرام بالاجماع لأنه جاهلي وقد كان صلى الله عليه وسلم يشترط على النساء في مبايعتهن على الاسلام أن لا يحنن وهذا الحديث وغيره من أحاديث النبي عن البكاء دالة على أن النبي عن البكاء على الميت خاص بما إذا كان فيه نوح أى صياح وأخرى إن زاد بلفظ خد وشق جيب وشبه ذلك مما نهى عنه وأما البكاء بدون صياح وعويل فجائز ولهذا أباحه عمر رضى الله عنه لمن دون صياح وشبهه وإذا كان النوح خاصا بالبكاء بصياح وعويل دون غيره من البكاء كما قررناه فلا يدل هذا الحديث على منع غيره من البكاء بسلان الدمع والحزن والصوت المنخفض والتأوه بخفض أيضا ونحو ذلك لأن لفظه * من نبح عليه الخ فليس لفظه من بكى عليه ولهذا بكى النبي صلى الله عليه وسلم بدمع العين وحزن القلب على ابنه ابراهيم حيث مات صغيرا كما في الصحيحين ولما رآه عبد الرحمن بن عوف دمعت عينه قال وأنت يا رسول الله أى وأنت يا رسول الله لا تبصر وتفعل كفعل الناس مع حنك على الصبر ونهيك عن الجزع فأجبه عليه الصلاة والسلام حيث قال يا ابن عوف إنها رحمة ثم قال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما يرضى ربنا وانا بفراقك يا ابراهيم لمحزونون أخرجه الشيخان واللفظ هنا للبخاري وسيأتى لنا ذكره إن شاء الله فيما اتفقا عليه في حرف الواو من كتابنا هذا زاد المسلم ومن بكائه صلى الله عليه وسلم على الميت بدون صوت ما أخرجه الشيخان عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال اشتكى سعد بن عباد شكاوى له فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودوه مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود فلما دخل عليه وجده في غشية

فقال أقَد قَضِيَ قَالُوا لَا يَارَسُولَ اللَّهِ فَبَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمَ بَكَاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَوْا فَقَالَ أَلَا تَسْمَعُونَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْذِبُ بِدَمْعِ الْعَيْنِ وَلَا يَحْزَنُ الْقَلْبَ وَلَكِنْ يَعْذِبُ بِهَذَا وَأَشَارَ إِلَى لِسَانِهِ أَوْ يَرْحَمُ أَخْرَجَاهُ وَاللَّفْظُ لِمُسْلِمٍ . وَمِنْ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَاهُ أَيْضًا عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ أُرْسِلَتْ ابْنَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ أَنْ ابْنًا لِي قَبِضَ فَأَتَنَّا فَأَرْسَلَ يَقْرَأُ السَّلَامَ وَيَقُولُ إِنَّ اللَّهَ مَا أَخَذَ وَلَهُ مَا أُعْطِيَ وَكُلٌّ عِنْدَهُ بِأَجَلٍ مَسْمُومٍ فَلْتَصْبِرْ وَلْتَحْتَسِبْ فَأُرْسِلَتْ إِلَيْهِ تَقْسِمُ عَلَيْهِ لِأَيَّتَيْنِهَا فِقَامٌ وَمَعَهُ سَعْدُ بْنُ عِبَادَةَ وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ وَأَبِي بْنُ كَعْبٍ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ وَرَجُلٌ فَرَفَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّيِّ وَنَفْسُهُ تَتَقَعَّقُ قَالَ حَسْبَتْهُ أَنَّهُ قَالَ كَأَنَّهَا شَنَ قَفَاضَتْ عَيْنَاهُ فَقَالَ سَعْدُ يَارَسُولَ اللَّهِ مَا هَذَا فَقَالَ هَذِهِ رَحْمَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ عِبَادِهِ وَأَمَّا يَرْحَمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحَاءُ . أَخْرَجَاهُ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ وَابْنَتُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الَّتِي أُرْسِلَتْ لَهُ فِي زَيْنَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَمَا عِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنِ بَشْكُوَالٍ وَهَذَا الْحَدِيثُ سَأَلَنِي فِي حَرْفِ الْهَاءِ مِنْ كِتَابِنَا هَذَا فِيمَا اتَّفَقَا عَلَيْهِ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى وَلِهَذَا قَدْ قَالَ الْقَاضِي عِيَاضٌ عِنْدَ حَدِيثِ مُسْلِمٍ فِي صَحِيحِهِ فِي أَمْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا أَنْ يَنْهَى نِسَاءَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عِنْدَ بَكَاةٍ عَنْ الْبَكَاءِ مَا نَصَهُ . هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ بَكَاءَ مَنْ كَانَ بِصَوْتٍ إِذَا لَوْ كَانَ بِغَيْرِ صَوْتٍ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ لِأَنَّهُ فَعَلَهُ وَابَاحَهُ لِلغَيْرِ وَأَخَذَ بَعْضُهُمْ مِنْ تَحَادِيهِنَ أَى الصَّحَابِيَّاتِ بَعْدَ النَّهْيِ الْأَوَّلِ أَنَّ النَّهْيَ لِلْكَرَاهَةِ لِلتَّحْرِيمِ قَالَ الْأَبِيُّ إِذَا لَوْ كَانَ حَرَامًا مَا سَكَتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَا يَقْرَأُ عَلَى مُحْرَمٍ أَوْ هَذَا بَظَاهِرِهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَدُونُ صَوْتٍ مُرْتَفِعٍ إِذَا قَدْ تَقَرَّرَ أَنَّ رَفْعَ الصَّوْتِ بِالْبَكَاءِ مُحْرَمٌ كَمَا تَقَدَّمَ سَرَارًا * وَقَوْلِي وَاللَّفْظُ لَهُ أَى لِمُسْلِمٍ وَأَمَّا الْبُخَارِيُّ فَلَفْظُهُ بِإِسْنَادٍ حَدِيثَ قَبْلَهُ * مِنْ نَبِيٍّ عَلَيْهِ يَعْذِبُ بِمَانِيَعٍ عَلَيْهِ * وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَهِيَ لِأَبِي ذَرٍّ وَالسُّسْتَلِيِّ . مِنْ يَنْتَحِ بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَفَتْحِ النُّونِ وَجَزَمَ الْهَاءَ الْمَهْمَلَةَ وَفِي رِوَايَةِ الْكُشَمِينِيِّ مِنْ يَنْتَحِ بِضَمِّ أَوَّلِهِ وَبَعْدَ النُّونِ أَلْفٌ بَنَاءٌ عَلَى أَنَّ مِنْ مُوَصُولَةٍ . وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ .

(١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مِنْ هَذِهِ) اسْتِفْهَامٌ مِنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ امْرَأَةٍ سَأَلَتْ عَلَيْهِ وَهُوَ يَفْتَسِلُ وَابْنَتُهُ فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبٍ وَكَانَ ذَلِكَ عَامَ الْفَتْحِ فِي رَمَضَانَ سَنَةِ ثَمَانٍ مِنْ الْهِجْرَةِ النَّبَوِيَّةِ وَهُوَ بِمَكَّةَ وَالْأَسْحَ أَنْ أُمَّ هَانِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذَهَبَتْ إِلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِالْأَبْطَحِ فَوَجَدَتْهُ فِي قُبَّةٍ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتَرُهُ بِثَوْبٍ فَسَلَّمَتْ عَلَيْهِ وَهُوَ فِي حَالَةِ الْإِعْتِسَالِ فَقَالَ مِنْ هَذِهِ الْخ * وَقَوْلُهُ مِنْ هَذِهِ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ هُوَ حَدِيثُ مَالِكٍ فِي الْمَوْطَأِ وَرِوَايَتُهُ رَوَاهُ الشَّيْخَانُ فَإِنَّ ظَاهِرَ قَوْلِ أُمِّ هَانِيَةَ ذَهَبَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدَتْهُ يَفْتَسِلُ أَنَّهُ كَانَ فِي مَوْضِعٍ نَزَلَهُ بِالْأَبْطَحِ وَكَذَا وَقَعَ مَقْصَرًا فِي حَدِيثِ شُعْبَةَ وَفِيهِ قَالَ وَهُوَ فِي قُبَّةٍ مِنَ الْأَبْطَحِ وَأَيْضًا فَإِنَّ طَلَبَ التَّأَمُّنِ الْمُشْتَمِلَ عَلَيْهِ هَذَا الْحَدِيثُ أَمَّا كَانَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ وَبِئْسَ سَائِرُهُمْ بِنَفْسِهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ أُمِّ هَانِيَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ بَيْتَهَا يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ مَارَاتَهُ صَلَّى صَلَاةً قَطَّ أَخْفَ مِنْهَا غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ يَتِمُّ الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ فَظَاهِرُ هَذَا

قُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِي بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِي فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ
قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِظًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّی أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَجْرَتْهُ فَلَانَ بْنِ هُبَيْرَةَ

الحديث أن صلاته ثمان ركعات كان يوم فتح مكة وكان ذلك في بيتها غير أنه لا يهضم منه أن الاغتسال كان في بيتها وفي رواية لمسلم عن أم هانئ أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بعدما ارتفع النهار يوم الفتح فأثنى بثوب فستر عليه فاغتسل ثم قام فركع ثمان ركعات فقالت لا أدري أقيمته فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك منه متقارب قالت فلم أره سبعا قبل ولا بعد وظاهره مثل ظاهر حديثه السابق في كونه صلى ثمان ركعات لافي كون ذلك في بيتها ولا في الأبطح فلم يذكر فيه ما يدل على شيء من ذلك كله وعلى كل حال فحديث الموطأ والصحيحين أصح من حديث مسلم المتقدم الدال على أنه عليه الصلاة والسلام دخل بيت أم هانئ يوم فتح مكة فصلى ثمان ركعات فيتعين المصير إليه دون حديث مسلم وحده لأن ما اتفقا عليه هو أعلي طبقات الصحيح فان تعارض مع ما انفرد به البخاري قدم عليه أخرى ان تعارض مع ما انفرد به مسلم كما هو مقرر في محله من كتب الأصول ومن كتب الحديث * ولترجع لانعام الكلام على تقرير متن الحديث فأقول قالت أم هانئ (قُلْتُ أَنَا) وفي رواية لها قلت (أم هانئ بنت أبي طالب فقال) رسول الله عليه الصلاة والسلام (مرحبا بأم هانئ) بيا الجرب ولا بن عساكر مرحبا بأم هانئ بيا النداء ومرحبا بفتح فراء ساكنة فحاء مهملة مفتوحة فوحدة بعدها تنوين مع الفتح وهو منصوب على المصدر أى لقيت رحبا وسعة يا أم هانئ وفيه بر الزائر والقريب بمجمل الذكر وأم هانئ بالهززة بدالتون كنيته باسم ابنتها هانئ بن ميسرة واختلف في اسمها فالأكثر على أنه فاختة وقيل عاتكة بالعين المهملة والناء المثناة من فوق وقيل فاطمة وقيل هند قال النووي أسلمت أم هانئ رضى الله عنها يوم الفتح وهى أخت على كرم الله وجهه وروى لها ستة وأربعون حديثا كقوله العيني وغيره (فلما فرغ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (من غسله) بضم النون المعجمة وفتحها (قام فصلى ثمان ركعات) بكسر نون ثمانى وفتح الياء مفعول لقوله فصلى وفي رواية ثمان بفتح النون من غيرياء حالة كونه (ملتحظا في ثوب واحد فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من صلاته (قلت يا رسول الله زعم) أى قال بزعمه أو ادعى والزعم هنا القول غير المقبول (ابن أُمِّی) على بن أبي طالب كما هو لفظ رواية مسلم وانما قالت ابن أُمِّی لكونها آكد في القرابة ولأنها بصدد الشكاية في انخاف ذمتها فذكرت ما بهتها على الشكوى ممن كان من حقها أن يصل رحما ويوقرها لما جرت العادة به من أن الاخوة من جهة الأم أشد في اقتضاء الحنان والرعاية من غيرها وفي رواية الحموي زعم ابن أبي أي وابن أُمِّی (أنه قاتل رجلا) أى عازم على قتل رجل (قد أجرتة) بالراء أى أمتته (فلان بن هبيرة) بالنصب بدلا من رجلا أو من الضمير المنصوب وبالرفع بتقدير هو والظاهر أن ابن هنا يكتب بلا ألف لأن لفظ فلان كناية عن العلم المعروف عند المتخاطبين فسكتها قالت جمدة

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتِ يَا أُمَّ هَانٍ قَالَتْ أُمُّ هَانٍ
وَذَاكَ ضُحَى (رواه) البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أم هانئ بنت
أبي طالب رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصلاة
في باب الصلاة
في الثوب
الواحد ملتحقاً

ابن هبيرة على أن المراد ابنها جعدة وهبيرة بضم الهاء وفتح الموحدة ابن أبي وهب
ابن عمرو المخزومي زوج أم هانئ ولدت منه أولاداً منهم هانئ الذى كنيته به وقد
هرب هبيرة من مكة عام الفتح لما أسلمت هى ولم يزل مشركاً حتى مات والبايعاء بالله وترك
عندها ولد هانئ جعدة وهو ممن له رؤية ولم تصح له صحبة وابنه المذكور فى هذا الحديث
يحتمل أن يكون جعدة هذا ويحتمل أن يكون من غير أم هانئ وقد نسي الراوى
اسمه والأرجح كونه من غيرها لصغر سن ابنها منه المسمى جعدة وذلك يقتضى عدم
مقاتلته وقتله فلا يحتاج حيثئذ الى الأمان كما قاله ابن عبد البر وغيره وقال العيني ان
الأقرب الى الصواب والأوجه قول الكرماني أرادت أم هانئ ابنها من هبيرة أو
ربيعها . وجزم ابن هشام فى تهذيب السيرة بأن اللذين أجارتهما أم هانئ هما الحرث
ابن هشام وزهير بن أبي أمية المخزوميان وعند الأزرقي عبد الله بن أبي ربيعة بدل
زهير وتكلف فى فتح البارى لتنزيل لفظ فلان بن هبيرة على هؤلاء بأن فى هذه
الرواية حذفاً وتعقب العيني ذلك بأن فيه ارتكاب الحذف والمجاز والتقدير بشئ
بعيد غير مناسب واستحسن ما قدمنا عنه أنه أقرب الى الصواب وأوجه (فقال
رسول الله) وفى رواية الأصيلي النبي (صلى الله عليه وسلم قد أجزنا من أجزت)
أى أما من أمنت وان أمانك لذلك الرجل كأماننا له فلا يصح لعل رضى الله عنه
قتله (يأم هانئ قالت أم هانئ وذاك) وفى رواية للشيخين وذلك أى صلاته الثمان
ركعات (ضحى) أى وقت ضحى أو صلاة ضحى ويؤيد هذا الأخير ما فى رواية
ابن شاهين قالت أم هانئ يارسول الله ما هذه الصلاة قال الضحى * وقول واللفظ
له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من هذه قلت ام هانئ بنت أبي طالب قال مرحباً
بأم هانئ فلما فرغ من غسله قام فصلّى ثمان ركعات ملتحقاً فى ثوب واحد فلما انصرف
قلت يارسول الله زعم ابن أُمى على بن أبي طالب أنه قاتل رجلاً قد أجزته فلان
ابن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجزنا من أجزت يأم هانئ
قالت أم هانئ وذلك ضحى * وسبب هذا الحديث ذهاب أم هانئ الى الله صلى الله
عليه وسلم ووجودها له يغتسل فى الصبحين عن أبي مرة مولى ام هانئ ابنة أبي
طالب أنه سمع أم هانئ ابنة أبي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تسترته فسلمت عليه فقال * من هذه الخ

به وفى كتاب
الغسل فى باب
التستر فى
الغسل عن
الناس مختصراً
وفى كتاب
الأدب فى
باب ما جاء فى
زعموا يدون
اختصار وفى
أواخر كتاب
الجهاد فى باب
أمان النساء
وجوارهن
بعد أبواب
الجزية واخراج
اليهود من
جزيرة العرب
ونحوها *
وأخرجه مسلم
فى كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها فى
باب استحباب
صلاة الضحى
وأنت أقلها
ركعات
وأكثرها ثمان
ركعات الخ
وأخرج بعضه

وأما قال من هذه لأنه تحقق من سلامها أنها امرأة ولم يعرف شخصها لأنه كان مستتراً بثوب تستر به فاطمة الرهراء حين اغتسله عليه الصلاة والسلام * وما يستنبط من هذا الحديث وجوب الاستتار في النسل عن أعين الناس فكما لا يجوز لأحد أن يبدى عورته لأحد من غير ضرورة فكذلك لا يجوز له أن ينظر الى فرج أحد من غير ضرورة واتفق أئمة الفتوى كما قاله ابن بطال على أن من دخل الحمام بغير حُرِّر تسقط شهادته بذلك وهذا قول مالك والثوري وأبي حنيفة وأصحابه والشافعي واختلف إذا نزع مئزره ودخل الحوض وبدت عورته عند دخوله فقال مالك والشافعي تسقط شهادته بذلك أيضاً وقال أبو حنيفة والثوري لا تسقط شهادته بذلك وهذا يعنى به لأنه لا يمكن التحرز عنه قال وأجمع العلماء على أن للرجل أن يرى عورة أهله وترى عورته . وقال محي الدين النووي نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز إلا الفرج نفسه فالأصح عندنا أنه مكروه لغير حاجة وقبل حرام وقيل يحرم على الرجل وبكره للمرأة والأمة الحل وطؤها للسيد كالزوجة والمحرم وطؤها لنسب كالعمة ونحوها فهي كما لو كانت حرة والمحرم وطؤها لغير ذلك كالحجوسة كالأمة الأجنبية اه والمعروف هو ما قدمناه من جواز نظر كل من الزوجين عورة الآخر مطلقاً نعم كره بعض أهل العلم نظر داخل الفرج وقالوا إنه سب للعلمي ولقلة الحياء في الولد وأما نظر ظاهره فهو من كمال التمتع ان اشتباه أحدهما ولا وجه لسكرانه أخرى منعه وقد قال خليل في منته وحل لهما حتى نظر الفرج الخ وفي هذا الحديث أيضاً دليل على جواز اغتسال الانسان بحضرة امرأة من محارمه اذا كان يحول بينها وبينه ساتر من ثوب أو غيره وفيه جواز السلام من وراء حجاب وفيه عدم الا كنفاء بلفظ انا في الجواب بل يوضح غاية التوضيح كما في ذكر الكنية والسب هنا بقولها أم هاني بنت أبي طالب . وفيه استحباب الترجيب بالزائر كما أشرنا اليه سابقاً وذكره بكيته نقوله عليه الصلاة والسلام مرحباً بأم هاني وفيه دليل لصلاة الضحى وانها ثمان ركعات وفيه جواز امان المرأة المسالمة الحرة لسكران واحد أو لجماعة كما يجوز ذلك للرجل وانه لم يجوز بعد هذا الأمان قتالهم الا أن يكون في ذلك فساد وقد أجارت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق وهو قول الامام مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وأبي ثور واسحق والثوري والأوزاعي وخالف عبد الملك ابن الماجشون وسحنون الجمهور فقالا أمان المرأة موقوف على اجازة الامام قالت أجزه جاز وان رده رد قال القاضي عياض يجوز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الماجشون والحجة للجمهور من الحديث أنه لم ينكر عليها وهو موضع بيان ولا خلاف في أمان الرجل المقاتل واختلف فيمن عداه اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً الترمذي في الاستئذان وقيل صحيح وفي السير وأخرجه النسائي في الطهارة وفي السير وأخرجه ابن ماجه في الطهارة وبالله تعالى التوفيق وهو للمهادي الى سواء الطريق .

في هذا الباب
أيضاً عن أم
هاني وفي
كتاب الطهارة
في باب ستر
المغتسل بثوب
ونحوه مختصراً
بثلاثة أسانيد

٩٢٤ من^(١) وَضَعَ هَذَا « يَعْنِي وَضُوءًا » فَأَخْبَرَ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَتَقَهَّ فِي الدِّينِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من) استفهامية وهي مبتدأ خبره (وضع هذا) المبين بقولنا (يعني وضوءاً) بفتح الواو على الأفصح أى ماء يتوضأ به أما الوضوء بالضم فقط فهو فعل الوضوء (فأخبر) على صيغة المبني للمجهول عطف على السابق وفيه جواز عطف الجملة الفعلية على الجملة الاسمية والعكس أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الواضع ابن عباس رضى الله عنهما والمخبر له صلى الله عليه وسلم بذلك خالة ابن عباس أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث رضى الله عنها لأنه كان في بيتها في الليلة التي وضع فيها الوضوء لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد مبيناً فيأرواه أحمد وابن حبان من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أن ميمونة هي التي أخبرته بذلك وإن ذلك كان في بيتها لا قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ولعل ذلك كان في الليلة التي بات ابن عباس فيها عندها ليرى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اللهم) أصله يا الله فعذفت ياء النداء وعوض عنها الميم والأصل أن لا يجمع بين العوض والمعوذ عنه وسمع اجتماعهما شاذاً في قول الرازي :

أني إذا ما حدث أُلّا * أقول يا اللهم يا اللهم

والى ذلك أشار ابن مالك في الألفية بقوله :

والأكثر اللهم بالتعويض * وشذ يا اللهم في قريض

ولفظ اللهم يستعمل على ثلاثة أنحاء : الأول للنداء المحض وهو ظمهر ، والثاني للابتنان بندرة المستثنى كما يقال اللهم الا أن يكون كذا ، الثالث أن يقال للدلالة على تيقن الحبيب في الجواب المقترب هو به كقولك لمن قال أزيد قائم اللهم نعم أو اللهم لا كائن القائل يناديه تعالى مستشهداً على ما قاله من الجواب (فقه في الدين) أى فهمه في الدين كله بأنواعه الثلاثة التي هي الإيمان والاسلام والاحسان فالفقه في اللغة هو الفهم تقول فقه الرجل بالكسر وفلان لا يفقه ثم خص به فقه علم الشريعة الشامل للأنواع الثلاثة ويسمى العالم به فقيهاً وقد فقه بالضم ففاهة وفقهه الله وتفقه اذا تعاطى الفقه وصار له سجية ويقال فقيته اذا باحثته في العلم . والفقه اصطلاح الأصوليين هو العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية كما في جمع الجوامع وغيره . والدين في اللغة يطلق على عدة معان منها الطاعة والعبادة والجزاء والحساب والعادة كما في قول امرئ القيس :

* كدينك من أم الحويرث قبلها * الى آخر البيت أى كعادتك أما في الاصطلاح فله تعريفان أحسنهما مع اختصاره أنه هو ما شرعه الله تعالى على لسان نبيه من الأحكام وسمى ديناً لأننا ندين له وننقاد وهذا التعريف هو الموافق لما عرفه به النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الصحيحين لما كان يوماً بارزاً للناس فأثاء جبريل في صفة رجل وسأله عن الإيمان وعن الاسلام وعن الاحسان فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى الثلاثة وبعد انصراف جبريل وكان في صفة رجل قال النبي صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فلم يروا شيئاً فقال هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم وفي رواية لمسلم فانه جبريل أنا كم يعلمكم دينكم بالخطاب فقد أطلق الدين على الأنواع الثلاثة المذكورة

« يَعْنِي الْوَاضِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ » (رواه البخارى^(١) واللفظه ومسلم
عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

والتعريف الشرعى للثلاثة معلوم من متن حديث الصحيحين وشروحيهما فلا نطيل به
هنا * وانما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالنفقة في الدين لما وضع له الوضوء
لكونه عليه الصلاة والسلام نقرس فيه الذكاء والفطنة مع صغر سنه فناسب أن يدعوله بالنفقة
فى الدين ليطلع بذلك على أسرار ه فينتفع به فى نفسه وينفع الناس كما وقع ووضعه الوضوء عند
الحلاء كان أسير له عليه الصلاة والسلام وأنسب لأنه لو وضعه فى مكان بعيد منه احتاج صلى الله
عليه وسلم الى طلبه وفى ذلك مشقة ولو دخل به اليه وهو فى محل الحلاء كان فيه
التعرض للاطلاع عليه وهو يقضى حاجته بخلاف وضعه عند باب الحلاء ليسهل تناوله
من قرب فهو أوفى وأيسر وبذلك استدل عليه الصلاة والسلام على غاية ذكائه مع
صغر سنه فدعا له بالنفقة فى الدين ثم بينت مرجع الضمير فى قوله عليه الصلاة والسلام
فقهره بقولى (يعنى الواضع) بالنصب مفعول لقولنا يعنى وأبدلت منه قولى (ابن
عباس) رضى الله عنهما فهو التابع المقصود بالحكم بلا واسطة فهو منصوب على
البديهة * وقولى واللفظه أى للبخارى وأما مسلم فنلفظه * عن ابن عباس أن النبى
صلى الله عليه وسلم أتى الحلاء فوضعت له وضوءاً فلما خرج قال * من وضع هذا
فى رواية زهير قالوا وفى رواية أبى بكر قلت ابن عباس قال اللهم فقهره * فليس فى
روايته فى الدين الثابتة فى رواية البخارى التى جرينا عليها فى المتن وقد أخرج البخارى
فى كتاب العلم من صحيحه عن ابن عباس قال ضمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال اللهم علمه الكتاب وقال ابن حجر هناك ان سبب دعائه له بقوله اللهم علمه
الكتاب وضعه له الوضوء المذكور فى حديثنا هنا والمراد بالكتاب القرآن لأن
العرف الشرعى عليه والمراد بالتعليم أعم من حفظه والتفهم فيه ووقع فى رواية
مسدد الحكمة بدل الكتاب وللنسائى والترمذى من طريق عطاء عن ابن عباس
قال دعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أوتى الحكمة مرتين فيحتمل تعدد
الواقعة فيكون المراد بالكتاب القرآن والحكمة السنة ويؤيد ذلك حديثنا هذا من
رواية البخارى لأن الدين شامل لهما معاً . فان قيل لم يقع فى رواية مسلم فى الدين الذى
يشمل الكتاب والسنة . فالجواب . أنه يحمل المطلق فى رواية مسلم على المقيد بالدين
فى رواية البخارى أى يجب حمل المطلق على المقيد ان اتحد فيهما الحكم والسبب كما
أشار الى ذلك صاحب مراقى السعود بقوله :

وحمل مطلق على ذلك وجب * ان فيهما اتحد حكم والسبب

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب الوضوء
فى باب وضع
الماء عند
الحلاء * ومسلم
فى كتاب
فضائل الصحابة
رضى الله تعالى
عنهم فى باب
من فضائل
عبد الله بن
عباس رضى
الله عنهما

والحكم والسبب متحدان هما لأن سبب الدعاء لابن عباس هو الرضى عنه بوضعه الموضوع والحكم هو دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالفقه في الدين وفيه استحباب المكافأة على الاحسان بالدعاء الصالح وقد ذكر الحميدى في الجمع بين الصحيحين أن أبا مسعود ذكر هذا الحديث في أطراف الصحيحين بلفظ اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وهذه الزيادة ليست في الصحيحين كما قاله الحميدى قال الحافظ ابن حجر وهو كما قال وعند ابن سعد من وجه عن طاوس عن ابن عباس قال دعانى رسول الله عليه وسلم فسح على ناصيتى وقال اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب وقد رواه أحمد عن هشيم عن خالد في حديث الباب بلفظ مسح على رأسى وهذه الدعوة مما تحقق اجابة النبي صلى الله عليه وسلم فيها لما علم من حال ابن عباس في معرفة التفسير والفقه في الدين رضى الله تعالى عنه * واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل القرآن كما تقدم وقيل العمل به وقيل السنة وقيل الاصابة في القول وقيل الحشية وقيل الفهم عن الله وقيل ما يشهد العقل بصحته وقيل نور يفرق به بين الالهام والوسواس وقيل سرعة الجواب مع الاصابة وقيل غير ذلك قال الحافظ في فتح الباري وبعض هذه الأقوال ذكره بعض أهل التفسير في تفسير قوله تعالى « ولقد آتينا لقمان الحكمة » والأقرب أن المراد بها في حديث ابن عباس الفهم في القرآن اه منحصراً من فتح الباري وقال العيني في حديث ابن سعد عن ابن عباس وهو قوله دعانى رسول الله عليه الصلاة والسلام فسح على ناصيتى وقال اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب ما صه فان قلت ما معنى تسمية الكتاب والسنة بالحكمة قلت أما الكتاب فلا أن الله تعالى أحكم فيه لعباده حلاله وحرامه وأمره ونهيه وأما السنة فحكمة فصل بها بين الحق والباطل وبين بها يحمل القرآن اه * ويستنبط من هذا الحديث أحكام منها جواز خدمة العالم بغير أمره ومراعاته حتى حال دخوله الخلاء ومنها استحباب المكافأة بالدعاء الصالح كما أشرنا اليه سابقاً ومنها كما قاله الداودى أن فيه دلالة على أنه ربما لا يستنجى عندما يأتى الخلاء ليكون ذلك سنة لأنه لم يأمر بوضع الماء وقد أتبعه عمر رضى الله عنه بالماء فقال لو استنجيت كلها أتيت الخلاء لكان سنة وفيه نظر وما استشهد به حديث ضعيف. ومنها أن فيه كما قال الخطابي أن حمل الخادم الماء الى الغتسل غير مكروه وان الأدب فيه أن يليه الأصغر من الخدم دون الأكبر ومنها أن فيه دليلاً قاطعاً على إجابة دعاء رسول الله عليه الصلاة والسلام لأنه صار فقيهاً أى فقيه ومنها كما قال ابن بطلال أن من المعلوم أن وضع الماء عند الخلاء إنما هو الاستنجاء به عند الحدث وفيه رد على من ينكر الاستنجاء بالماء ويقول إنما ذلك وضوء النساء وإنما كان الرجال يتمسحون بالحجارة قال ابن بطلال روى مالك في موضعه عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان يتوضأ بالماء وضوءاً لما تحت الازار قال مالك يريد الاستنجاء بالماء وقد الخطابي في الحديث استحباب الاستنجاء بالماء ون كانت الحجارة مجزئة وكره قوم من السلف الاستنجاء بالماء قال النووى اختلف في المسألة فالذى عليه الجمهور أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر فيستعمل الحجر أولاً لينخف النجاسة وتقل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فان أراد الاختصار على أحدهما حاز سواء وجد الآخر أو لم يجد فان اقتصر فمأه أفضل من الحجر لأن الماء يظهر المحل طهارة حقيقية وأما الحجر فلا يظهر وإنما يخفف النجاسة ويبيع

الصلاة مع النجاسة المعفونها وذهب بعضهم الى أن الحجر أفضل وربما أوم كلام بعضهم أن الماء لا يجزئ وقال ابن حبيب المالكي لا يجزئ الحجر الا لمن عدم الماء اه من عمدة القارى على صحيح البخارى للعلامة العيني وما صدر به عن النووي من أن الذى عليه الجمهور أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر الخ وهو المفقده عندنا كما أشار اليه خليل في مختصره بقوله وندب جمع ماء وحجر ثم ماء الخ * (أما فضائل ابن عباس) رضى الله عنهما المعنى في حديث المتن بقوله عليه الصلاة والسلام اللهم فقهه في الدين فهي كثيرة مذكورة في ترجمته في الكتب الجامعة لتراجم الصحابة كأسد الغابة لابن الأثير والاستيعاب للحافظ ابن عبد البر والاصابة للحافظ ابن حجر ولتقتصر على ما نقله الأبي عن القرطبي منها فأقول قال الأبي ناقلاً عن القرطبي هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم يكنى أبا العباس ولد في الشعب وبنو هاشم محصورون فيه قبل خروجهم منه يسير وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين واختلف في سنة قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم فقبل عشر سنين وقيل خمس عشرة رواه عنه ابن جبير وقيل كان ابن ثلاث عشرة وعن ابن عباس أنه كان في حجة الوداع قد ناهز الاحتلام ومات بالطائف سنة ثمان وستين في أيام ابن الزبير لأنه أخرجه من مكة وتوفي وهو ابن سبعين سنة رضى الله عنه ورحمه وقيل ابن احدى وسبعين سنة وقيل ابن أربع وسبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال اليوم مات رباني هذه الأمة وضرب على قبره فسطاطاً وروى عن مجاهد أنه قال قال رأيت جبريل عند النبي صلى الله عليه وسلم مرتين ودعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين وقال ابن مسعود فيه نعم ترجمان القرآن ابن عباس وكان ابن عمر يقول ابن عباس فقي السكحول له لسان سئول وقلب عقول وقال مسروق كنت اذا رأيت ابن عباس قلت أجمل الناس واذا تكلم قلت أفصح الناس واذا تحدث قلت أعلم الناس وكان يسمى الحجر لغزارة علمه والبحر لاتساع حفظه ونفوذ فهمه وكان عمر بقره ويدينه لجودة فهمه وحسن تأنيه وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألف حديث وستائة وستون في الصحيحين منها مائتان وأربعة وثلاثون قال الأبي وقبلة دعوات رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وظهرت بركاتها عليه فاشتهرت علومه وفضائله فارتحل طلاب العلم اليه وازدحموا عليه ورجعوا عند اختلافهم لقوله وعولوا على نظره ورأيه قال يزيد بن الأصم خرج معاوية حاجاً مع ابن عباس فكان لمعاوية موكب ولابن عباس موكب ممن يطلب العلم وقال عمرو بن دينار ما رأيت مجلساً أجمع لسكل خير من مجلس ابن عباس الحلال والحرام والعريية والأنساب والشعر وقال عبيد الله بن عبد الله ما رأيت أعلم بالسنة ولا أجمل رأياً ولا أفتب نظراً من ابن عباس ولقد كان عمر بعده للمعضلات مع اجتهد عمر ونظره للمسلمين وكان قد عمى في آخر عمره فأشد في ذلك :

ان يأخذ الله من عيني نورها * فقي لسانى وقلبي منهما نور

قلبي ذكى وعقلي غير ذى خلل * وفي في صارم كالسيف مأثور

وروى أن طائراً أبيض خرج من قبره فتألوله ان علمه خرج الى الناس ويقال بل دخل قبره طائر أبيض ففيل انه بصره في التأويل قال أبو الزبير مات ابن عباس بالطائف فجاء طائر أبيض

٩٢٥ من (١) يَبْسُطُ رِداءَهُ حَتَّى أَقْضَى مَقَالَتي ثُمَّ يَقْبِضُهُ فَلَنْ يَنْسَى شَيْئاً سَمِعَهُ مِنِّي «قال أبو هريرة» «فَبَسَطْتُ بُرْدَةً كَانَتْ عَلَى قَوْلِ الَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ شَيْئاً سَمِعْتُهُ مِنْهُ» (رواه) البخاري (١) واللفظ له

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في باب الحجة على من قال ان أحكام النبي صلى الله عليه وسلم كانت ظاهرة وما كان يقب بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم وأمور الاسلام وفي أول كتاب البيوع في باب ما جاء في قول الله تعالى فاذا فضيت الصلاة فانتشروا في الأرض الآية بلفظ أنه لن يبسط أحد ثوبه حتى أقضى مقالتي الخ . وأخرجه في معناه في كتاب العلم في باب حفظ المسلم من حديث مالك عز ابن شهاب عن الأعرج

فدخل في نعشه حين حل ما روى خارجاً منه . وفضائله أكثر من أن تحصى اه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان في صحيحهما أخرجه النسائي في الناقب من سننه وأخرجه غيره وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يبسط) بلفظ المضارع مجزوماً والسين في يبسط مضمومة وروى بلفظ من بسط بصيغة الماضي كما في رواية أبي ذر عن الكشمي (رداءه) وفي رواية لها ثوبه (حتى أقضى مقالتي) هذه كما هو لفظه في كتاب المزارعة (ثم يقبضه) بالرفع والجزم أى يجمعه كما تفسره رواية ثم يجمعه في كتاب المزارعة (فلن ينسى) بآيات الباء خطأ المنقولة ألفاً بعد السين كما في بعض النسخ المتعددة وهو الذي في اليونانية وهو القياس ونقل ابن التين أنه وقع في الرواية فلن ينس بالنون والجزم وروى عن الكسائي أنه قال الجزم بلن لغة لبعض العرب وذكر السفاقي أنه وقع كذلك بالنون والجزم في الرواية وذكر أن القزاز نقل عن بعض العرب من يجزم بلن اه قلت وبه روى قول الشاعر يمدح سيدنا الحسين رضى الله تعالى عنه ..

لن يحب الآن من رجائك من * حرك من دون بابلك الحلقة

الخ الأيات المذكورة في حواشي معنى اللبيب فليراجعها من شاء الوقوف عليها وعلى هدية سيدنا الحسين العجيبة لذلك الاعرابي مكافأة له على أياته هذه . وفي نسخة أخرى فلم ينس بحرف الجزم بدل حرف لن التي أصلها النصب وهى رواية أبي ذر عن الحموي والمستمل (شيئاً سمعته مني) وفي رواية البخاري في كتاب المزارعة فينى من مقالتي شيئاً أبداً (قال أبو هريرة) رضى الله عنه اشتر بكنيته حتى خفى اسمه على الناس وأصح الأقوال في اسمه واسم أبيه أنه عبد الرحمن بن صخر أو عبد الله بن صخر وسأذكر بعض ترجمته رضى الله عنه قريباً ان شاء الله (فبسطت بردة كانت على) بنشديد الباء وفسرت البردة التي كانت عليه رواية البخاري في كتاب المزارعة اذ فيها فبسطت نمرة ليس على ثوب غيرها والنمرة بفتح النون وكسر الميم بردة من صوف يلبسها الاعراب والمراد أنه بسط بعضها اذ يلزم على بسطها كلها كشف عورته فهو من اطلاق الكل واردة البعض مجازاً مرسلاً والقرينة حالية لقوله ليس على ثوب غيرها (فو الذى بعثه) أى فو الله الذى بعثه الى الخلق كافة (بالحق ما نسيت) بفتح النون وكسر السين (شيئاً سمعته منه)

ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

عن أبي هريرة
وأخرجه في
هذا الباب
أيضاً بمعناه
من غير طريق
مالك وفي
آخر كتاب
المزارعة في
باب ما جاء
في الفرس
بلفظ لن يسط
أحد منكم
توبه الخ *
وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل الصحابة
رضى الله عنهم
في باب فضائل
أبي هريرة
بأسنادين
وأخرجه
بنحوه في هذا
الباب بأسنادين
أيضاً

بعد أن جمعها الى صدرى ولغظ شيئاً هنا نكرة في سياق النفي فيعم من الحديث وغيره ويضد العموم ما في حديث أبي هريرة الثاني أنه شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه ينسى ففعل ما فعل ليزول النسيان ويحتمل أن يكون وقعت له قضيتان فالتضية التي رواها الزهري مخصصة بتلك المقالة والأخرى عامة . وفي كون أبي هريرة أخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثير جداً من أقواله وأفعاله التي غاب عنها كثير من الصحابة ولما بلغهم ما سمعه منه قبلوه وعملوا به دليل قوى على قبول خبر الواحد والعمل به وفيه الرد على الرافضة والخوارج الذين يزعمون أن التواتر شرط في قبول الخبر كما قاله ابن بطلال وغيره فقولهم مردود بما صح أن الصحابة كان يأخذ بعضهم عن بعض ويرجع بعضهم الى ما رواه غيره وقد كان يعزب عن المتقدم في الصحبة الواسع العلم ما يعلمه غيره ممن سمعه منه صلى الله عليه وسلم أو اطلع عليه فمن ذلك حديث أبي بكر الصديق مع جلالة قدره حيث لم يعلم النص في الجدة حتى أخبره محمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة بالنس فيها وهو في الموطأ وحديث عمر في استئذان أبي موسى الأشعري عليه كما هو مخرج ومفصل في موطأ مالك وصحيح البخاري وغيرهما حيث رجع عمر الى قول أبي موسى بعد أن كان خفى عليه أمر الاستئذان فدل ذلك على أنه يعمل بخبر الواحد وأن بعض السنن كان يخفى على بعض الصحابة وأن الشاهد منهم يبلغ الغائب كما نطق به الحديث الصحيح وإن الغائب يقبله ممن حدثه به ويعمل به الى غير ذلك من الأدلة التي في تتبعها الطول الممل وفي حديث البراء بسند صحيح ليس كلنا كان يسمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم كانت لنا ضيعة وأشغال ولكن كان الناس لا يكذبون فيحدث الشاهد الغائب . هذا وقد انقصد الاجماع على القول بالامل بأخبار الآحاد اذا صحت ولا يرد ذلك على المالكية في قاعدتهم المقررة وهي تقديم عمل أهل المدينة على خبر الآحاد لأن ذلك تدقيق من الامام مالك في معرفة اعمال الأدلة لأنه يجعل توطأ جميع الصحابة والتابعين بعدهم على العمل بخلاف ما روى بطريق الآحاد ناسخاً له أو مخصصاً أو مقيداً لأن هاتين الطبقتين من أهل المدينة المنورة التي هي آخر داري الوحي وبها توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتفقان على ترك العمل بمحدث آحاد الا اذا ثبت عندهم نسخه أو تخصيصه بشيء أو تعييده بشيء كما تقدم لنا قريباً في هذا المرح (واعلم) أن حفظ أبي هريرة رضى الله عنه للسنة وتمييزه به عن الصحابة المكثرين أخرى غير المكثرين أمر مشهور معلوم عند علماء الشريعة ولا غرابة فيه الا عند الجهلة بهذا الشأن لأن أبا هريرة نال ذلك الحفظ الذي تميز به عن سائر الصحابة بدعاء النبي

صلى الله عليه وسلم الذى دل عليه حديث المتن عندنا وفي ذكر سببه عن أبى هريرة ما يزيل كل استغراب يقع للناس من كثرة حفظه وقد تميز كثير من أ كابر الصحابة بأمر معلومة كان سببها دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم بها كدعائه لسعد بن أبى وقاص بقوله اللهم سدد رميته وأجب دعوته فكان لا يرى شيئاً الا أصابه ولا يدعو بشيء أو على أحد الا أجاب الله دعاءه وأمره في ذلك مشهور وكابن عباس حيث دعا له بقوله اللهم فقهِه في الدين وفي رواية وعلمه التأويل فكان نابغة في الفقه وتأويل كتاب الله العزيز حتى نال من ذلك المنزلة المشهورة ورجع اليه أ كابر الصحابة رضوان الله عليهم في المضلات وأراد نافع بن الأزرق تعجيزه فعجز عن ذلك فكان يسأله عن غريب القرآن وإذا أجابه على البديهة يقول وهل تعرف العرب ذلك ؟ فيقول له ابن عباس نعم ، أما سمعت قول فلان كذا وكذا كسؤاله له عن قول الله تعالى « عن البين وعن الشمال عزين » فقال ابن عباس العزون خلق الرفاق فقال نافع بن الأزرق وهل تعرف العرب ذلك ؟ قال ابن عباس نعم أما سمعت عبيد بن الأبرص وهو يقول :

فجاءوا ويرعون اليه حتى * يكونوا حول منبره عزيزا

وهكذا كان يسأله عن دقائق غريب القرآن فيجيبه ابن عباس على البديهة فيقول له نافع ابن الأزرق وهل تعرف العرب ذلك فيقول ابن عباس نعم أما سمعت قول فلان كذا وينشده بيت شعر للعرب فينتقل لسؤاله عن مسألة أخرى من هذا النوع فيجيبه بنحو ما سبق وهكذا حتى أيس من تعجيزه وقد سرد الجلال السيوطي في النوع السادس والثلاثين في معرفة غريب القرآن من كتابه الاغان أسئلة نافع ابن الأزرق لابن عباس وأجوبته له نثراً وشعراً بطولها فليراجعها من شاء العجب من معرفة ابن عباس لغريب القرآن وضبطه لشعر العرب . وكان عمر يقدم ابن عباس على معاصريه ويستشيرهم ويستحسن فيهم وكدعائه لأنس بن مالك بكثرة العلم والمال والولد وطول العمر فأجوب الله دعاءه في ذلك كله فكثر ماله حتى قاض على جيرانه وكثر أبنؤه حتى دفن منهم ما يفي على المائة وكثر عليه حتى عد من المسكرين وطال عمره كما هو معلوم . ومن ذلك دعاؤه لعلى كرم الله وجهه في سيفه فكان لا يبارز أحداً الا سبقه للضرب وقتله حتى بلغ في ذلك وصفاً صار سبباً لافراط الرافضة فيه وضلالهم الخارج عن حد التعظيم الشرعى وكدعائه له بمعرفة انقضاء فكان أفضى الصحابة كما بسطته في رسالتي في مناقبه المسماة كفاية الطالب لمناقب على بن أبى طالب وربما شكى له صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة من شيء فدعا له أو علمه دعاء أو ركعات يصلحها ويدعو بمراده فيحصل مراده كائناً ما كان كمشكوى على رضى الله عنه له من تغلت القرآن منه فعله ركعات ودعاء لحفظه ففعل ذلك فسهل الله عليه حفظ القرآن بعد خمس ليال أو سبع فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد كنت فيما خلا لا آخذ الا أربع آيات ونحوهن فاذا قرأتهن على نفسى تغلتن وأنا أعلم اليوم أربعين آية ونحوها فاذا قرأتها على نفسى فكأنما كتبت الله بين عيني ولقد كنت أسمع الحديث فاذا رددته تغلتن فأنا اليوم أسمع الأحاديث فاذا تحدثت بها لم أخرم منها حرفاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك مؤمن ورب الكعبة أبا الحسن . رواه

الترمذى فى سننه وبوب له بقوله باب فى دعاء الحفظ وأخرجه الحاكم والبيهقى فى الدعوات عن ابن عباس رضى الله عنهما ومن ذلك تعليمه الأعمى حديث التوسل به صلى الله عليه وسلم الصحيح فدعا به فأزال الله عنه العمى كما أخرجه الحفاظ وقد استوعبت ذكر من أخرجه فى منظومى المسماة بما نصه :

سميتها بحجج التوسل * ونصرة الحق بنصر الرسل

أى غير ذلك ممن دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بأمر فثاله بركة دعائه صلى الله عليه وسلم وجهه العظيم عند الله وكل ذلك راجع لمعجزات النبي صلى الله عليه وسلم فلا يستغرب حفظ أبى هريرة ويستعظمه الا من لم يعرف سببه لجهله بأحاديث السنة وسير الصحابة وتراجمهم أو من كان ملحداً فى معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم غير معترف بما خص الله به أصحابه عليه الصلاة والسلام الذين زكاهم الله فى كتابه العزيز بقوله تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً ينتفون فضلاً من الله ورضواناً » الى آخر ما أثنى به تعالى عليهم * فحفظ أبى هريرة لا غرابة فيه عند الصحابة ولا عند سلف الأمة المظلمين على سببه كما اطلعوا على سبب ما اختص به كل صحابى دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بشيء فسبب حفظ أبى هريرة بينه هو رضى الله تعالى عنه قبل ذكر هذا الحديث بقوله كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى * انكم تزعمون أن أباً هريرة يكثر الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الموعود انى كنت امراً مسكيناً ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطنى وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق وكانت الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم فشهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وقال من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ حديث المتن بلفظه ولما تبرز على غيره من الصحابة استعظم الصحابة ذلك أولاً واختبروه مراراً فآ وجدوه روى حديثاً الا وجدوا له ما يصدقه من شهادة صحابى آخر أو وفق ظاهر آية قاعترفوا له بالحفظ وفهموا ظهور معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه حيث قال من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه وفى رواية يجمعه فلن ينسى شيئاً سمعه منى ثم رجع له بعد النزاع من خالفه منهم لوجوده من يشهد له من الصحابة على ما رواه فمن ذلك ما أخرجه مسلم فى صحيحه بإسناده عن عامر بن سعد بن أنس وقاس أنه كان قاعداً عند عبد الله بن عمر اذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر ألا تسمع ما يقول أبو هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * من خرج مع حنارة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له قيراطان من أجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد فأرسل ابن عمر خباباً الى عائشة يسألها عن قول أبى هريرة ثم يرجع اليه فيجبره ما قالت وأخذ ابن عمر قبضة من حصباء المسجد يقلبها فى يده حتى رجع اليه الرسول فقال قالت عائشة صدق أبو هريرة فضرب ابن عمر بالحصى الذى كان فى يده الأرض ثم قال لقد فرضنا فى قراريط كثيرة اه فحسبك برجوح ابن عمر له مع كثرة حفظه وشدة احتياطه فلما شهدت له عائشة رضى الله عنها رجع له واعترف بشفوقه عليه فى الحفظ وقال لقد فرطنا

في قراريط كثيرة وقد ورد أنه كان بعد ذلك لا يترك العمل بمقتضى حديث أبي هريرة هذا ،
 فهذا كله يعلم ضرورة أنه لا وجه للتعجب من كثرة رواية أبي هريرة مع قلة مدة صحبته لأنه
 أسلم حين قسم غنائم خيبر وكثير من الصحابة كان أقدم منه صحبة لأن حفظه كان بسبب دعاء
 النبي صلى الله عليه وسلم له به كما تقدم وذلك يرجع لمعجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مروحيث
 فلا غرابة فيه ولا استبعاد عند المؤمنين * وقول في المتن واللفظ له أي للخاري وأما مسلم فلفظه *
 من يبسط ثوبه فلن ينسى شيئاً سمعه مني فيسقط ثوبه حتى قضى حديثه ثم ضمته إلي فا نسي شيئاً
 سمعته منه * ولنتترك بذكر شيء من ترجمة أبي هريرة الذي ورد هذا الحديث في فضله وبيان حفظه
 للسنة فأقول قال الأبي قال القرطبي اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافاً كثيراً بلغ إلى ثمانية عشر
 قولاً وأشبه ما فيها أن يقال كان له في الجاهلية اسمان : عبد شمس وعبد عمرو ، وفي الاسلام
 عبد الله وعبد الرحمن بن صخر وقد اشتهر بكنيته حتى كأنه ليس له اسم غيرها وكني بأبي هريرة
 لأنه وجد هرة في صغره فحملها في كمه فكني بها وغلب ذلك عليه وقبل ان الذي كناه بذلك حين
 رآه يحملها النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر وشهدا « أي شهد وقت قسم غنائمها وقسم له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها » ثم لازم الي صلى الله عليه وسلم وواظبه رعية في العلم
 راضياً بشيع بطنه فكانت بده مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدور معه حيث دار ويحضر
 ما لم يحضره غيره ثم اتفق أن حصلت له بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الذي أعطاه وضمه الى
 صدره فكان يحفظ كل ما سمعه ولا ينساه فلا جرم حفظ له في الحديث ما لم يحفظ لغيره من
 الصحابة وذلك خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً في الصحيحين منها ستائة
 وتسعة أحاديث قال البخاري روى عنه أكثر من ثلاثمائة رجل من صحابي وتابعي قال أبو عمر
 استعمله عمر على البحرين ثم عزله ثم أراد رده على العمل فأبى ولم يزل يسكن المدينة وبها توفي سنة
 سبع وخمسين وقيل سنة ثمان وقيل سنة تسع وقيل توفي بالعقيق وصلى عليه الوليد بن عتبة بن
 أبي سفيان وكان أميراً على المدينة ومروان معزول وكان من علماء الصحابة وفضلائهم ناشراً للعلم
 شديد التواضع والعبادة عارفاً بنعم الله تعالى شاكراً مجتهداً في العبادة كان هو وامرأته وخادمه يستقبلون
 الليل أثلثاً يصلي هذا ثم يوقظ هذا وكان يقول نشأت يتيماً وهاجرت مسكيناً وكنت أجيئاً لسيرة
 بنت غزوان بطعام بطني فكنت أخدم اذا نزلوا وأحدوا اذا ركبوا فزوجنيها الله فالحمد لله الذي جعل
 الدين قواماً اه . ومن مناقبه وعلو همة أنه كان يدعو أمه للاسلام فتمتنع فأبى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو يبكي فقال يارسول الله اني كنت أدعو أمي الى الاسلام فأبى علي فدعوتها اليوم
 فأسمعتني فيك ما أكره فادع الله أن يهدي أم أبي هريرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم اهد أم أبي هريرة فخرجت مستبشرة بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم الى آخر الحديث الذي
 رواه مسلم وفيه أنها أسلمت ثم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله له أن يحبه هو
 وأمه الى عباده المؤمنين ويحبهم اليهما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حب عبيدك
 هذا يعني أبا هريرة وأمه الى عبادك المؤمنين وحب اليهم المؤمنين فما خلق مؤمن يسمع بي ولا يراى الا أحبني

٩٢٦ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (١)

فمن هذا الحديث يعلم أن من كان مؤمناً حقاً لا بد أن يجب أبا هريرة رضى الله عنه لاستجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بمحبة المؤمنين له وعليه فمن أبغضه وكره حديثه أو زعم أنه يتقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو غير مؤمن حقاً فيصحح توبته من ذلك كله لعل الله تعالى يرزقه قبول التوبة ومحبة هذا الصحابي الجليل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في العلم من سننه وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين) أى يفهمه ويجعله فقيهاً في الدين والنسوين في قوله خيراً للتنظيم أى خيراً عظيماً جامعاً لخبرات الدنيا والآخرة وخيراً هنا اسم ليس بأفعل التفضيل وهو ضد الشر . وقوله من يرد الله بضم أوله من الارادة وهى صفة مخصوصة لأحد طرفي الممكن الملقوق ومفهومه ان من لم يفقه الله في الدين لم يرد به خيراً بل حرمه الله من الخير ومن في قوله من يرد موصول فيه معنى الشرط ونكر خيراً ليفيد التعميم لأن التكررة في سياق الشرط تعم كالسكره في سياق النفي وفي سياق النهي بالهاء وفي سياق الامتنان فهذه التكررات الأربع تعم كما حررناه في غير هذا الموضع وبيننا أمانته والفقه في اللغة الفهم وعرفاً العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية كما تقدم لنا عند حديث من وضع هذا الى قوله اللهم فقهه في الدين والمناسب هنا المعنى المغوى لينناول فهم كل علم من علوم الدين ، وفي المحكم الفقه العلم بالشئ والفهم له . وغلب على علم الدين اسيادته وشرفه وفضله على سائر العلوم يقال فقه الرجل بالكسر يفقه فقيهاً اذا فهم وعلم وفقه بالضم اذا صار فقيهاً عالماً وقد جعل العرف الفقه خاصاً بعم الشريعة ومخصصاً بعلم الفروع خاصة وانما خص علم الشريعة بالفقه لأنه علم مستنبط بالقوانين والأدلة والأقيسة والنظر الدقيق بخلاف علم اللغة والنحو وغيرها هكذا قال بعضهم وقد يقال ان علم النحو مستنبط بالأقيسة أيضاً كالفقه لأنه في الاصطلاح علم مستخرج بالمقاييس المستنبطة من استقراء كلام العرب الموصلة الى معرفة أحكام أجزائه التي اختلف منها وقد اختلف في اللغة هل تثبت بالقياس أم لا كما هو مقرر في محله من علم الأصول * ومما ينبغي أن ينتبه له أن اسم الدين يشمل الايمان والاسلام والاحسان لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث تعليم جبريل الناس الأمور الثلاثة بسؤاله النبي صلى الله عليه وسلم عنها والنبي عليه الصلاة والسلام يجيبه عنها بحضرة الصحابة رضوان الله عليهم هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم كما أخرجه الشيخان وقد تقدمت اشارتنا لهذا عند حديث من وضع هذا الى قوله اللهم فقهه في الدين * واذا علم شمول الدين لمقام الاحسان الذي هو أساس علم التصوف الذي هو روح العبادة ووصفها الأكمل تبين بذلك أن مدح الفقه في الدين لا يختص بفقه علم الفروع الظاهرة دون فقه علم التصوف المشتمل عليه كتاب الاحياء للامام الغزالي وغيره من كتبه النافعة وكتب سيدى احمد زروق كمدة المريد وكقواعد التصوف له منظومة عيوب النفس

ومنشأها وأدويتها له ومدخل ابن الحاج الذي هو تصوف الفقيه حقيقة وشبه ذلك ، وقد كنت أئين في المذكرات لأهل العلم أنه لا دليل لفضل علماء الظاهر على علماء التصوف في حديث من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين لأن الدين شامل لعلم التصوف بل هو أولى بالدخول فيه لأنه النتيجة والثمره المقصودة بالذات من العلم لأنه علم تحصل به تصفية البواطن من عيوب النفس وتعلمه واجب على يد من هو أهل له من الكمل العارفين الجامعين بينه وبين علم الظاهر على الوجه الأنتم كما أشار إليه ابن زكري التلمساني في محصل المقاصد بقوله :

علم به تصفية البواطن * من كدركات النفس في المواطن
وذلك واجب على المكلف * تحصيله يكون بالمعرف

وقوله المعروف بكسر الراء المشددة اسم فاعل والمراد به الشيخ المربي الكامل لأنه هو المعروف لهذا الفن الموقف على دقائقه لأنه سلك مسالكه سابقاً وعرف طرق مخاوفه وكيفية النجاة منها وعرف عيوب نفسه ومنشأها وأدويتها . وانتهى من ذلك كله على الصفة التي بسطها صاحب المباحث الأصلية فهذا التصوف المحمود الذي أراد الشيخ أحمد زروق الجمع بينه وبين علم الظاهر في كتاب قواعد التصوف لا شك أنه داخل دخولا أولاً في لفظ الدين الذي أطلقه على الإيمان والاسلام والاحسان سيد المرسلين عليه وعلى آله وأصحابه أتم الصلاة والسلام الى يوم الدين (أما تصوف متصوفة هذا الزمان) فلا دخل له في شيء من ذلك . بل هو غالباً يجر لأنواع المهالك . لأن أهله جعلوه ذريعة للعيشة ولم يبنوه على أصل صحيح كحسن التوجه الى الله تعالى والنظر الى قواعد الشرع ومهام الا كما قال فيهم صاحب المباحث الأصلية :

عاش بها القوم بخير عيشه * فصبرت من بعدهم معيشه
يدعى الذي يمتنى عليها سالك * وسالكوها اليوم حزب هالك

ومما يبين خروجه عن مشارب أهل الديانة ما صار شعاراً لهم ما هو للاسلام في الحقيقة اهانه من زئيرهم وصياحهم عند ذكر الله . ورتصم الخائف للشرع واجتماع الرجال والنساء انتهاكاً لحرمات الله . فهم باتباع عبدة عجل السامري أولى . منهم باتباع سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام وامتنال ما هو منها الأولى . وقد تولى العالم العامل الشيخ عبد الرحمن الأخضرى صاحب السلم والجوهر المكنون وغيرها يسط بدع متصوفة زمانه وتعريفهم لذكر الله وهو من أهل القرن العاشر في منظومته في التصوف المسماة بالجوهرة القدسية . في الآداب والأخلاق الصوفية . وكأنه استعجل ذكر فظائهم قبل ابانه . لأن ذلك انتشر انتشاراً بعد العلامة الأخضرى وزمانه . لأن ما وقع في زمانه وزمان شيخه سيدي أحمد زروق من مناكرهم وبدعهم قليل جداً بالنسبة لما وقع منهم في هذا الزمان أسأل الله السلامة والعافية من محنة والحاده والموت بالمدينة على الإيمان . فمن ذلك قوله فيها مضمناً أحياناً لبعض الأفاضل :

وقال بعض السادة المتبعه * في رجز يهجو به المبتدعه
وينذكرون الله بالتغيير * ويشطحون الشطح كالخمر

وينبجون النبح كالكلاب * طريقهم ليست على الصواب
وقال قبل ذلك مبنياً عدم جواز اسقاط بعض حروف اسم الله في الذكر وعدم جواز الرقص
والصياح والتصفيق لافي وقت الذكر ولا في غيره :

ومن شروط الذكر أن لا يسقطا * بعض حروف الاسم أو يفرطا
في البعض من مناسك الشريعة * عمداً فتلك بدعة شنيعة
والرقص والصراخ والتصفيق * عمداً بذكر الله لا يليق
وانما المطلوب في الأذكار * الذكر بالخشوع والوقار
وغير ذا حركة نفسه * الا مع الغيبة القوية
فواجب تنزيه ذكر الله * على اللبيب الذكر الأواء
عن كل ما تفعله أهل البدع * ويتعدى بفعل أرباب الورع
وقد رأينا فرقة ان ذكروا * تبتعدوا وربما قد كفروا
وصنعوا في الذكر صنعا منكراً * صعباً لجأهم جهاداً أ كبراً
خلوا من اسم الله حرف الهاء * فألحدوا في أعظم الأسماء
لقد أتوا والله شيئاً إذا * تحر منه الشائعات هدا
والألف المحذوف قبل الهاء * قد أسقطوه وهو ذو خفاء
وغيرهم اسقاطه في الخط * وكل من يتركه فمخطى
قد غيروا اسم الله جل وعلا * وزعموا نيل الزايت العلى
الى أن قل :

حاشا بساط القدس والكمال * تطؤه حوافر الجهال
قد ادعوا من الكمال منتهى * يكل عن تحصيله أولو النهى
والجاهلون كالحير الموكفه * والعارفون سادة مشرفة
وهل يرى بساحل الأنوار * من لج في بحر الظلام الجارى
وقال فيها أيضاً :

من كان في نيل الكمال راجيا * وعن شريعة الرسول نائيا
فانه مبس مفتون * أوعقله مختبل مجنون
هنا محال لا يصح أبدا * لأن سيد الورى باب الهدى
وقال بعض السادة الصوفيه * مقالة جليلة وفيه
إذا رأيت رجلا يطير * أوفوق ماء البحر قد يسير
ولم يقف عند حدود الشرع * فانه مستدرج وبدعى

وقل في وصف السائرين على طريق الحق المتمسكين بالشرع وكمال الرفق :
 عجبت من مسافر يشكو الظما * وحوله عذب فوات أى ما
 ما حل وفد الراصدين مرصداً * ورام حزب الواردين موردا
 الا باخماس البطون والسمير * واصبمت والعزلة عن كل البشر
 والزهد في الدنيا وتقصير الأمل * وفكرة القلب واكثر العمل
 والخوف والذكر بكل حل * والصبر والقوت من الحلال
 وفعل أنواع المعاملات * وفعل أركان المجاهدات
 من بعد تحصيل فروض العين * علماً وأعمالاً بغير مين
 فأتين حال هؤلاء القوم * من سوء حل فقراء اليوم
 قد ادعوا مراناً جليلاً * والشرع قد تجنبوا سبيله
 قد نبذوا شريعة الرسول * فالتقوم قد حادوا عن السبيل
 لم يدخلوا دائرة الطريقة * فضلا على دائرة الحقيقة
 لم يقتصدوا بسيد الأنام * فخرجوا عن ملة الاسلام
 لم يدخلوا دائرة الشريعة * وأولعوا ببدع شنيعة
 لم يعملوا بمقتضى الكتاب * وسنة المبادئ الى الصواب
 قد ملكت قلوبهم أوهم * فالتقوم ابليس لهم امام
 كفالك في جميع خيانه * ان جلبوا الدنيا بالديانه
 واتهموا محارم الشريعة * وسلكوا مسالك الخديعة
 الى أن قال :

هذا زمان كثرت فيه البدع * واضطربت عليه أمواج الخدع
 وخسفت شمس الهدى وأفتت * من بعد ما قد بزغت وكملت
 والدين قد تهدمت أركانه * والزور أطبق الفضا دخانه
 وظلمات الزور والبهتان * تزخرفت في جملة الأوطان
 لم يبق من دين الهدى الا اسمه * ولا من القرآن الا رسمه
 هيئات قد غاضت بتاييع الهدى * وقاض بحر الجهل والزيف بدا
 أين دعاة الدين أهل العلم * قد سلفوا والله قبل اليوم
 وهاجت الطائفة الدجاجلة * السالكون للطريق الباطلة
 وكثرت أهل الدعاوى الكاذبه * وصارت البدعة فيهم غالبه
 فالتقوم اذ زاغوا أزاع الله * فالتقوم فالتقوم وتاهوا

وجاء في الحديث عن خير الورى * ان يخرج الدجال أعني الأكبر
حتى تجيء قبله دجاله * كل يلوذ بطريق باطله
من لم يند بالمهج الحمدي * باء سخط الله طول الأمد
هيات أن يطعم في نيل الوفا * من حاد عن شرع النبي المصطفى
فانه هو السراج الأنور * وباب حضرة الاله الأكبر
فكل من يرغب عن سنته * فبئس عند الله من أمته
من حد عن سنته فقد غوى * وفي غيابات الضلال قد هوى
والمصطفى خير وسيلة الى * الهنا رب السموات العلى
صلى عليه الله ما هب الصبا * وما اليه قلب عاشق صبا

وقد قال أخى شقيق وشيخى العلامة المحقق ذوالنائب . الجامع للشرعة والحقيقة الشيخ محمد العاقب .
واعلم أن الشيخ في العرف من حيث هو يطلق على ثلاثة أقسام (الأول) شيخ التعليم ووظيفته الاخبار
بالأحكام وتبيين المحتاج اليه منها . (الثاني) شيخ الترقية بالقاف ووظيفته التوجه الى الله تعالى في اصلاح
المريد ويحيل عليه همته في ذلك فينتفع به . (الثالث) شيخ التربية بالباء الموحد بعدها ياء مثناة مشددة
ووظيفته تدريج المريد في طريقه ومعالجته بما يصلح به حله وضربوا لذلك مثلا قال الحسن اليوسى
وذلك أن المريد لو وجد في نفسه صفة كالسكر مثلا فن شيخ التعليم ينجزه بأنها من المحرمات
المهلكات وشيخ الترقية ينهيه على الطريقة والأدب ويتوجه الى الله تعالى في أن يطهره منها بحوله
وقوته تعالى فيرقبه بهمته وشيخ التربية يأخذ معه في معالجتها على ما يجد يصيرته التورانية وفراسته
الريانية كائن بأمره مثلاً بمحنة من حطب يحملها ويسبق بها الأسواق ومجامع لعارف كما كان السيد
أبو هريرة رضى الله عنه يفعلها اختباراً لنفسه أو يأمره بأمر صعب لا أباه الشريعة أو يلقنه دعاء
أو غير ذلك وقد تجتمع هذه الأمور في واحد فيعزم ويرقى ويرقى وهو الكامل وقد يكون اثنان
منها يعلم ويرقى بهمته وهو الذى في زماننا فقد نص شيوخ الطريق على اقطاع التربية المصطلح عليها
منذ زمان وكرهوا السلوك بها اه من خطه رحمه الله مع اصلاح يسير . وقد تقدم لنا الكلام على
انقسام الشيخ الى هذه الأقسام الثلاثة وضم الرقص في حل الذكر وبيان منافع الذكر في الجزء الثالث
عند حديث مثل البيت الذى يذكر الله تعالى فيه الخ (تنبيهات * الأول) يناسب عند حديث المتن
الذى هو من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين الخ أن تتكلم على العالم والعابد وما يطلق عليه اسم
العالم في هذا الزمان فأقول العالم من اتصف بالعلم واختلف في العلم هل هو ادراك المسائل أو للملكة
أو القواعد أنفسها فله اصطلاحات ثلاث وشاع اطلاقه على المسكة الراسخة في النفس قال العلامة سيدى
محمد الطالب بن العلامة حمدون بن الحاج في أوائل حاشيته على شرح المرشد المعين وانما يطلق
بلا قيد على من يعزم العلوم الشرعية وهي الفقه والحديث والتفسير ولا بد في اطلاقه عليه ان يعلم من
كل باب ما يتهدى به للباقي اه ثم قال ولا يقال له عالم حقيقة الا اذا كان عاملاً فغير الجارى على مقتضى
علمه هو والجاهل سواء قال الشاعر .

وإذا الفتى قد نال علما ثم لم * يعمل به فكأنه لم يعلم
وفي الحديث « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » وقد قلت في دليل السالك في الكلام على من
يطلق عليه العالم .

لكنه لابد من المأم * له بجمل العلم والأحكام

والتحقيق ان العالم يطلق في العرف على المتوسط في كل فن من العلوم الشرعية وعلوم الشرع ولا بد من أن
تكون درايته بالعلوم الشرعية الثلاثة كاملة لأنها المقصودة بالذات اذ بها يعرف علم الحلال والحرام والعبادات
أما علوم الشرع فهي آلات للعلوم الشرعية وقد رر سؤخ المرء فيها يكمل رسوخه في العلوم الشرعية المقصودة
بالذات والعالم بهذا المعنى أفضل من العابد ووجه ذلك أن تقع العالم متعدد لمن تعلم منه أو من مؤلفاته
أو من تلامذته فكأن له أجر ذلك لما رواه ابن ماجه عن معاذ بن أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من علم من علم علما فله أجر من عمل به لا ينقص من أجر العامل وأخرج أبو نعيم في الحلية
عن معاذ رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فضل العالم على العابد كفضل القمر
ليلة البدر على سائر الكواكب وقد قال العلامة المحقق الشيخ على الصعدي العدوي في حاشيته
على شرح أبي الحسن للرسالة عند ذكر هذا الحديث مانصبه أراد بالعالم من صرف زمانه للتعليم
والإفتاء والتصنيف ونحو ذلك وبالعابد من انقطع للعبادة تاركا ذلك وان كان عالما ولا يراد أن العالم
المفضل عار عن العمل والعابد عن العلم بل المراد ان علم ذلك غلب على عمله وعمل هذا غلب على
علمه والمراد بالفضل كثرة ثواب ما يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذاتها وما كلفها
ومشربها ونعيمها الجسائي أو ما يمنح من مقامات القرب ولذة النظر اليه وسماع كلامه ولذة المعارف
الالهية الحاصلة عند كشف الغطاء قال ابن الملقي فيه أن نور العلم يزيد على نور العبادة كما مثل
بالقمر بالنسبة لسائر الكواكب اه وقد علم من قول العدوي ولا يراد أن العالم المفضل عار عن
العمل والعابد عن العلم الخ أن العابد اذا كان عاريا عن العلم لا يسمى في عرف الشرع عابدا بل
يسمى فاسقا لأنه بدوام تركه تعلم فروض العين لا يزال فاسقا كما أشار اليه بعض علمائنا الأجلاء بقوله

وجاهل لغرض عين لم يجز * اطلاق صالح عليه فاحترز

لأنه بتركه التعلم * لم ين فاسقا يقول العلماء

وقوله لم ين معناه لم يزل لأنه من ونى بمعنى زال أى يقول العلماء انه لم يزل فاسقا بتركه التعلم
الواجب عليه فالصالح لا يطلق شرعا الا على القائم بحقوق الله وحقوق العباد ولا يمكن ذلك بدون العلم
وقد أشار الناظم المذكور الى هذا بقوله

وقائم بحق ربه وحق * عباده فصالحا قد استحق

فالصالح مرادف للعابد لأن عبادة العابد بدون علم لا تسمى عبادة لأن ما يفسده صاحبها أكثر مما
يصلحه كما أشار اليه الناظم بقوله :

ان الذى بدون علم يعبد * لا يحسن العمل لكن يفسد

فتد أعماله ولا تقبل لخلوها عن العلم كما أشار له العلامة الشيخ احمد بن رسلان الشافعي في خطبة
نظمه المسمى بالزبد بقوله

وكل من بغير علم يعمل * أعماله مردودة لا تقبل

وقد علم مما ذكرنا أن العابد هو العالم الذي غلب عمله على علمه ولم يشتغل بتعليم الناس بخلاف العالم فان الغالب عليه التعليم والافتاء والتصنيف كما تقدم (الثاني) في ذكر الخلاف في أفضلية العلماء العاملين على الأولياء العارفين وذلك أن كل واحد من الصنفين له في الدين رتبة عالية فان الله تعالى أنشئ على العلم والعلماء وبين الكتاب والسنة بون ما بين العالم ومن ليس بعالم كقوله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وقوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وقوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وفي الصحيحين حديث المتن عندنا وهو من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وقد أنشئ الله تعالى أيضا على أهل الولاية ثناء عظيما ووعدهم وعدا جيلا بقوله تعالى الا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ولما بينا أن أولياءه تعالى هم الذين آمنوا وكانوا يتقون عرفنا أيضا من معنى الآية أنهم الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقد قال تعالى فيهم تنزل عليهم الملائكة الى قوله نزلا من غفور رحيم الى غير ذلك من الثناء على أولياء الله فلما وجدنا الشريعة تمدح كل واحدة من الطائفتين والانسان في زماننا لا يقدر عادة على حملها معا كما كان للصحابه الذين جمعوا بين المرتبتين بلا شك ولا ريب احتيج لعلم أى الطائفتين أفضل ليعمل المجتهد فيه فيفوز بأعلى المراتب في الآخرة فأقول قد فضل جماعة من السلف كامانا مالاك والسفيانيين وغيرهم العلماء العاملين وفضل جماعة كالقشيري والبرزلي والغزالي وعز الدين بن عبد السلام الأولياء العارفين وقد أشار الى هذا الخلاف العلامة المجدد للعلم بقطر شقيق سيدى عبد الله ابن الحاج ابراهيم بقوله

فكم أتى بين الولي العارف * والعالم العامل من تخالف
فاختار بعض القوم تفضيل الولي * وهو القشيري وتلاه البرزلي
كذا الغزالي وعز الدين * لكن خلاف قول الأكثرين
كابن عينية ومعه مالاك * سفيان وافقهما في ذلك
واختاره جماعة م العسا * حكى ابن الازرق امام الحكماء

ووجه القول بتفضيل العلماء كما قاله البلقيني بأن الفتوحات التي يفتح بها على العلماء في الاهتداء كاستنباط المسائل المشككة من الأدلة أعم نفعاً وأكثر فائدة مما يفتح به على الأولياء العارفين من الاطلاع على بعض المغيبات فان ذلك قد لا يحصل به نفع ولا شك أن المصالح المتعدية تقدم مراعاتها على الفاصرة * ووجه القول بتفضيل الأولياء العارفين بأن العلوم الظاهرة قد تقطع عن طريق الله وتمنع صاحبها عن التحقيق والاتصاف بعلوم الباطن المثمرة للخشية والزهد في الدنيا وطلب الآخرة وغير ذلك من الأوصاف الحميدة واعلم أن كل ماورد في فضل العلماء وتفضيلهم إنما هو بالنسبة للعاملين بعلمهم الواقفين على حدود الله تعالى لاعلماء الدنيا الطالبين جاهها وحطامها اذ العلم حقيقة هو ما أورث صاحبه عملا وخشية والا كان زيادة وبال وخيبة على صاحبه فمن خلا من الخشية فهو جاهل ملهم لاعلم كما أشار اليه العلامة المحقق احمد بن عبد العزيز الهلالي في نصيحته بقوله

والعلم ما اكسب خشية العليم * فمن خلا منها فجاهل ملهم

لأنه ميراث الأنبياء * فلم ينله غير الاتقياء
وقد ورد في الأخبار أن علماء السوء الذين لا يعملون بعلمهم أول من تسعر به النار كما أشار إليه
سيدى احمد زروق في منظومته بقوله

وعلماء السوء في الاخبار * أول من يصلى سعيير النار
أعاذنا الله تبارك وتعالى من ذلك ، وختم لنا بالايان السكامل بالمدينة المنورة وأنجانا من جميع المهالك .
وبالجملة فلا يتم علم العالم ولا يشعر حتى يعمل بمقتضى علمه ويعرض عما يصده عن العمل الخالقه تعالى .
وقد أطل العلامة المحقق سيدى محمد الطالب بن العلامة سيدى حمدون بن الحاج فى الأزهار الطبية النضر
فى الكلام على العالم والولى أيهما أفضل بما يتعين الوقوف عليه لعظم فائدته ثم قال فى آخر
كلامه ناقلا عن أبى اسحاق الشاطي المسئول عن هذه المسألة مانصه : فالذى تلخص مما تقدم أن الاشتغال
بالعلم طلبا وحفظا وتعلما ونشرا اذا أخذ بشرطه لا توازنه مرتبة الولاية أصلا فهذا ما ظهر تقييده
بحسب الوقت والحال فى المسألة المسئول عنها والله الموفق للصواب اه وهذا الخلاف المذكور فى العالم
العالم والولى العارف أيهما أفضل مبنى على القول بتغايرهما لاعلى القول بترادفهما أما على القول به
المشار له بقول ابن عمنا علامة زمانه فريد عصره وأوانه الشيخ المختار بن بون فى وسيلة السعادة

والأولياء المؤمنون الأتقياء * فالعلماء العاملون أوليا
أخذنا من قوله تعالى الا أن أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون
فهما بمعنى واحد وانى هذا مال بعض المحققين ووجهه ظاهر جدا فى العلماء العاملين ولو لم يشتهروا
عند الناس الا بالعلم والتدريس والافتاء والقضاء كشيخنا العلامة الشيخ احمد بن احمد بن الهادى صاحب
مغنى قراء المختصر فقد شاهدت منه الكشف العجيب ونهينى عليه رحمه الله تعالى لما حصل فزادنى
ذلك عجا على عجب (الثالث) ينبغى لمن أراد التفقه فى الدين فى أول طلبه أن يمزجه بالتعباد لأنه
ليس ثم عمر طويل فى الغالب فى هذا الزمان حتى يترك له برهة منه فينقى عليه أن يموت وهو فى السبب
قبل وصوله للمقصود كما به عليه ابن الحاج فى كتاب المدخل فى فصل أوراد طالب العلم قال :
وليحذر أن يشكف من العمل ماعليه فيه مشقة أو يخل باشتغاله بالعلم إذ أن اشتغاله بالعلم أفضل
كما تقدم قال وهذا باب كثيرا ما يدخل منه الشيطان على المشتغلين بالعلم اذا عجز عن تركهم له
فيأمرهم بكثرة الأوراد حتى ينقص اشتغالهم لأن العلم هو العدة التى يتقن بها ويحذر منه بها فإذا عجز
عن الترك رجع الى باب النقص وهو باب قد يغمض على كثير من طلبة العلم لأنه باب خير وعادة
الشيطان لا يأمر بتغيير فيلتبس الأمر على الطالب فيخل بحاله قال وكان سيدى أبو محمد رحمه الله تعالى
يقول ينبغى لطالب العلم أن يكون عمله فى علمه مثل الملح فى العجين ان عدم منه لم ينتفع به والفيل
منه يصلحه قال واذا كان ذلك كذلك فينبغى له أن يشد يده على مداومته على فعل السنن والرواتب
وما كان منها تبعاً للفرص قبله أو بعده فظاهاها فى المسجد أفضل من فعلها فى بيته كما كان عليه الصلاة
والسلام يفعل ماعدا موضعين فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يفسهما الا فى بيته وهما الركوع بعد
صلاة الجمعة والركوع بعد صلاة المغرب اه منه ثم ذكر علة كونه عليه الصلاة والسلام كان من
عاداته فعل الركوع بعد صلاة الجمعة والركوع بعد صلاة المغرب فى بيته ثم قال وهذا كله بعد تحصيل
الفرائض وكذلك قضاء افوائت ان كانت عليه لأنه يفعل السنن وعليه شيء من ذلك يعنى أن ما ذكر

من فعل طالب العلم السنن والرواتب على الوصف المذكور لا يطلب منه الا بعد تحصيل الفرائض وقضاء الفوائت ان كانت عليه لأنه ان فعل السنن وعليه شيء من الفرائض حاضرة كانت أو فوائت كان مخالفا للشرع اذ لا يجوز تنفل من عليه القضاء كما هو معلوم ثم قال وكذلك لا ينبغي نفسه من ركوع الضحى لقول عائشة رضى الله عنها لو نصر لى أبواى ماتركتها ومعناه لو أحيا لى وقاما من قبريهما ما استغلت بهما عنها وكذلك يحافظ على قيام الليل ولا يخلى نفسه منه وهو خمس تسليمات غير الوتر ويقرأ فيها بما خف من القرآن يكون له فى تلك الركعات حزب معلوم من حزين أو ثلاثة لأن أحب العمل الى الله أدومه وان قل كما جاء فى الحديث فإن كان الحزب على هذا المقدار فالغالب انه قل أن يفوت ثلاثة المشقة فيه وان كان حافظا للقرآن فهذا المقدار من التلاوة يكفيه مع اشتغاله بالعلم ولا ينسى الختمة فى الغالب اذا دام على ذلك اه ثم ذكر فوائد قيام الليل فقال : وفى قيام الليل من الفوائد جملة فلا ينبغي لطالب العلم أن يفوته منها شيء فمنها أنه يحيط الذنوب كما يحيط الريح العاصف الورق اليابس من الشجرة الثانى أنه يتور الغلب الثالث أنه يحسن الوجه الرابع أنه يذهب الكسل وينشط البدن الخامس أن موضعه تراه الملائكة من السماء كما يترأى الكوكب البرى لنا فى السماء وقد روى الترمذى عن بلال وأبى أمامة قالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى الله تعالى ومنهاة عن الاثم وتكفير للسيئات ومطرودة للداء عن الجسد وروى أبو داود فى سننه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قل قل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المفطرين (ولعلنا) تقول ان طالب العلم ان فعل ما ذكرتموه تعطلت عليه وظائفه من الدرس والمطالعة والبحث (فالجواب) أن نعمة من هذه الفحاح تعود على طالب العلم بالبركات والأنوار والنصح بما قد يعجز الواصف عن وصفه ويبركه ذلك يحصل له أضعاف ذلك فيما بعد مع أن هذا أمر عزيز قل أن يقع الا للمعنى به والعلم والعمل انما هما وسيلتان لثل هذه النفعات وقد قال عليه الصلاة والسلام ان الله تفحات فتعرضوا لنفحات الله اه ثم ذكر بعد ذلك فى آخر هذا الفصل أن طالب العلم يكون حاله فى جميع الأعمال كذلك فلا يخلى نفسه من شيء منها قال ويكون الغالب عليه اشتغاله بالدرس والمطالعة والفهم والبحث مع الاخوان الذين يرتجى النفع بهم وتقاء مشايخ العلم الذين جعلهم الله سببا للفتح والخير ويواظب على ذلك اه المراد منه * فاذا علمت ما حققه ابن الحاج فى المدخل فى نفسه عنه هنا من أنه يأكد على طالب العلم أن يشد يده على الرواتب وشبهها وأن لا ينجى نفسه من جميع أعمال البر فى أثناء طب العلم غير أنه يكون الغالب عليه اشتغاله بالدرس والمطالعة والفهم والبحث فى مسائل العلم فاعلم أن ذلك لاتزاع فى أنه الأفضل له ولكن ينبغي أن يكون ذلك فى ابتداء أمره كالملح فى الطعام كما منه هو وبه قل غيره فلا يبتلى لكثرة الأوراد لأن الغالب فيمن فعل ذلك فى أول أمره أن ينقطع عن العلم مرة واحدة فاذا حصل الطالب ما يجب عليه تعلمه من العلم فينبغى اكثاره من الأوراد ما استطاع لأن العمل هو المقصود بالذات والعلم وسيلة له : وبهذه المناسبة اذكر سؤال بعض علمائنا بالقطر الشقيطى فى هذا المعنى وجوابه فأقول : قد سأل العلامة الأديب الشهير محمد بن حنبل الحسنى الشقيطى ائمة علماء عصره عن اشتغال

شباب ذلك العصر عن العلوم بالأوراد هل هو نعمة في الدين تشكر أم هو مصيبة في الدين في آيات فقال

يا خاضعين بحور العلم مسألة * عنها أجيوا بأفهام ذكيات
عن اشتغال شباب العصر قاطبة * عن العلوم بأوراد سنيات
أعذه نعمة في الدين تشكرها * أم هي في ديننا إحدى المصيبات
فأجابه بعض العلماء نظراً وفضل الاشتغال بالعلم بعد أن أننى على الأوراد ولم أحفظ من جوابه
إلا قوله .

لكن الأغلب في ذى الورد أزمنا * ترك التعلم مع تضيق الاوقات
يؤخر الفرض عمداً والتعلم لا * يراه من مذهب الهادي البريات
وأجابه العارف بالله الجامع بين الحقيقة والمريعة شيخنا الشيخ ماء العينين الذى قال فيه بعض
العلماء الأفاضل .

من فاته المصطفى المختار من مضر * وفاته الشيخ ما العينين مغبون
بآيات لا أحفظها وحاصلها أنه لا ينبغي له الاكثار منها قبل التضلع من العلم الا اذا كان ممن
فسدت طوبته وكان الرين غالباً على قلبه فان الورد هو المرمم النافع له . هذا يحصل آياته وقد تولى
بسط الجواب في هذه المسألة في بحر السؤال ورويه أخونا شقيقنا ذو المناقب حريرى زمانه المرحوم
الشيخ محمد العاقب فقال

العلم نور وقلب الحبر مطلع * والقلب في الصدر مصباح بمشكاة
والورد للقلب مرآة ومصقلة * وذم قلب بلا صقل ومرآة
فمن تكن صاحبت بالروض مضفته * فالعلم في حقه أخرى المهمات
وان تكن فسدت فالورد مرهمها * وكتم شفا الورد من داء وعلات
قال الغزالي في احيائه وكفى * به أخطأ ثقة سباق غايات
أولى وظائف من رام التعلم أن * يظهر القلب من رجس الرعونات
والفقه قحاً تقسى القلب كثرت * وتلك في القلب من أدهى المصيبات
ومن يحاشى الى الفقه التصوف لم * يجد لنهج الفسوق من محاشاة
والعلم للخير هاد وهو للغرض المـقصود والعمل المقصود بالقات
فالجن والانس جل الله عن غرض * لم يتخلفا قبيل الا للعبادات
وللمقامات بالأوراد فاسع لها * كسب وما الدرس من كسب المقامات
ومن يكن عالماً بالعلم ورثه الـ * علم سبجانه علم الحقيات
قال السمرقندى للأعمال طائفة * مالت وأخرى الى علم الروايات

والمرء يدأب في تحصيل منفعة * لنفسه قبل جلب النفع للئات
ويل لذى الجبل قالوا مرة ولدى * علم بغير اقتداء سبع مرات
قد رى طيف ابن قاسم ببرزخه * فقال ما النفع الا من ركيكات
ومن معاصره ليم الامام على * تضييعه العمر في حل العويصات
فقال كل على هدى وموعدا * رضا الاله وكان وعده مآنى
ثم انتهى نادما وقال يا أسقى * على تولى الفتاوى والحكومات
وقولهم قد أبى العلم المراد لغير * الله الاله من أوهى المقالات
مزية قصرت على الحديث وما * أوحى الاله من الآى الكريكات
فلوحى قول ثقيل والحديث له * صدع وجذب لقلب المنغم العاتى
قنسون رب غبى من بلادته * لعلم تدرسه تضييع أوقات
فهل على مثل ذا المسكين معتبة * اذا تحلى بأوراد سنكات
وفى نوازله أجاب اذ سئل الـ * كنتى عن جاهل علم الضرورات
نعم يجوز له دخول سلسلة الـ * أشياخ اذ هى مفتاح الفتوحات
أما التبتل قبل سد جوعته * من العلوم فن أصل الضلالات
لا تحسب العلم والأوراد جمعها * كالضرب والنون لسن جمع ضرات
فالجزم أن يقسم المريد بينهما * مسافة العمر من يوم وليلات
لا يترك الورد قال التاج نجل عطا * الله الا جهول ذو خرافات
على م لا يترك الحنيد سبخته * وقد أناخ بخضرة المصافات
هذا وما كان ورد القوم ترهه * عوجا وما كان عن هوى بمفات
لنا مشائخ فى الأوراد كلهم * أب ونحن له أبناء علات
توارثوا الورد كل عن أخى ثقة * ثبت وما احتاج حائق لمسات
عن جلة فى العلوم عن جهابذة * فى الدين عن قادة للخير أثبات
الى الجنيد وليس من يسير على * قصد السبيل كمن يقرو البقيات
فهاك فى البحر والروى مسألة * عنها أجبتا بافهام ذكيات
نعوذ بالله من ادحاض حجتنا * غدا ومن فتن الدنيا المضلات اه

(وقوله وما احتاج حائق لمسات) أراد به رحمه الله تعالى أن مشائخه كل واحد منهم ثبت راسخ
فى الدين كالجبل المنيف الراسى الثابت الذى لا يتزلزل واذا كان كذلك فهو غير محتاج لمسات بكسر
الميم تثبته وترسيه لاستغائه عن ذلك بالرسوخ وعدم التزلزل فهذا المعنى هو المشار له بقوله هنا .
وما احتاج حائق لمسات : لأن الحائق بالحاء المهملة وبالفاف بصيغه اسم الفاعل الجبل المرتفع المنيف

كما في القاموس وشرحه والأساس والمرساة بكسر الميم أنحجر السفينة الذي هو خشبات يفرغ بينها الرصاص المذاب فتصير كسخرة اذا رست رست السفينة أى وما احتاج جيل راس لرساة تثبتة وقول الناظم رحمه الله قبل جلب النقع لثبات معناه للناس لأن قب السنين ثاء لغة لبعض العرب وهى من البديل الشاذ كما في تاج العروس وورد ذلك في لفظ الناس وغيره في القاموس والناث الناس . ومن شعر علباء بن أرقم : يقيح الله بنى السعلات * عمرو بن يربوع شرارات * ليسوا عفاء ولا أكيات فقولته الناث وأكيات بقلب السين فيهما ثاء لموافقها اياها في الهمس والزيادة وتجاوز الخارج وقد كثرت استعمال هذا في شعر البلغاء وقول الناظم رحمه الله ناسباً للمشيخ قنون * قنون رب غي من بلادته الخ . لم أقف عليه في حاشية الشيخ قنون على حواشى الزرقانى في المدرس ولكن وقفت على ما هو قريب منه في الطالب المتعلم في هذه الحاشية عند قول خليل في باب القضاء كالمفتى والمدرس ونصه وفي الموافقات في الطالب انتهى لاقابلية له ان تعلقه بالتعلم من باب المبت بالنسبة الى المصلحة المحتللة ومن تكليف مالا يطاق في حقه وكلاهما باطل شرعا والنسب يكون فيه قابلية قد يكون التعلم فرض عين عليه اه فان كان مراد الناظم المرحوم كلام الشيخ قنون هذا المنسوب للموافقات فهو في الطالب لا في المدرس فكان الأولى في التعبير أن يكون بلفظ

قنون رب غي من بلادته * للعلم تطلابه تضطيع أوقات

ايخ وان كان كلام الشيخ قنون المذكور في المدرس وقد تقدم في موضع آخر فانه أعلم بذلك على أن الظاهر أنه ليس الا في الطالب كما هو الموجود له هنا في باب انقضاء لأن لمدرس غالبا لا يوصف ببلادة إذ أقل أحواله أن يكون عارفا بمدلولات الألفاظ التي يبينها للتلميذ والا فبئس من شأن من قصر عن ذلك أن يتعرض للتدريس للناس غالبا وقوله في أول هذه القصيدة

والفقه قحا يقسى القلب كثرت * ونلك في القسب من أدهى المصيبات

أشار به رحمه الله لما في حاشية الشيخ قنون المذكورة في كتاب الجنائز بعد قول خليل وزير القصور لاحد بنحو ثلاث ورقات ونصه (فائدة) قال ابن عرفة زيارة القبور محدودة وكان بعضهم يقول اذا رأيت الطالب في ابتداء أمره يستكثر من زيارتها ومن نظر رسالة القشيري فاعلم أنه لا يفتح لاستغاله عن طلب العلم بما لا يحصى شيئا اه واعترضه أبو زيد الفاسي بأن ما ذمه أنفع للقلب وفي الآخرة من التجرد لما ذكره وانما العلم الحشية لله لا مجرد الطالب بل التامد في قسوة لقلب ثم نقل عن الشيخ زروق أنه قال كتب سيدي عبد الرحمن بن احمد لزوج جدتي أبي العباس بن الفحل اقبل من العلم الظاهر فانه يقسى القلب قلت لما يعرض له لاندائه اه وقال في القواعد من كان استمتاعه بالنفس استفاد سوء الحال فن ثم لا يزداد طالب العلم للدينامسألة الا ازداد ادبارا عن الحق اه وكان الشيخ السنوسي يقول اياك أن تستغرق جميع أوقاتك في التدريس لأن ذلك يقسى القلب بسبب مخالطة الناس وفي الاحياء استجرد لمسائل الفقه على الدوام يقسى القلب وينزع الحشية منه كما هو مشاهد من المتجربين له اه قنت ولعل ما قاله بعضهم محمول على ما قبل تحصيل فرض العين من العلم كما يفيد قوله في ابتداء أمره أو على من يتعاطى العلم الكفائي بنية حسنة فلا يخالف ما قاله أبو زيد وغيره فتأمل به بانصاف والله أعلم اه وفي المدخل لابن الحاج في صدر فصل زيارة الأولياء والصالحين أنه ينبغي أن لا يخلى الطالب نفسه من زيارتهم اذ بها يحيى الله القلوب الميتة

كما يحيي الأرض بوابل مطر فتنتشرح بهم الصدور الصلبة ونهون برؤيتهم الأمور الصعبة اذ هم وقوف على باب السكريم المنان فلا يرد قاصدهم ولا يخيب مجالسهم ولا معارفهم ولا محبة اذ هم باب الله المفتوح لعباده قال ومن كان كذلك فتتمين المبادرة الى رؤيتهم واغتنم بركتهم ولأنه برؤية بعض هؤلاء يحصل له من الفهم والحفظ وغيرها ما قد يعجز الواصف عن وصفه ولأجل هذا المعنى نرى كثيرا ممن انصف بما ذكر تحصل له البركة العظيمة في علمه وفي حاله فلا يخفى نفسه من هذا الخير العظيم لسكن بشرط أن يكون محافظا على اتباع السنة في ذلك كله فليحذر أن يزور أحدا من أهل البدع ومن لا خطر له في الدين الا بآتمويه وبعض الاشارات والعبارات انك كلامه وهو نفس فليراجعه من شاء (وبإجملة) فانطلب من طالب العلم تصحيح نيته أولا فلا يقصد بعمه الا وجه الله تعالى ولا يضره ان قصد مع ذلك ازالة الجبل عن نفسه فان أخصى الله تعالى في طيب العلم ظفر بنيل الخلد في المقام الأكبر الذي قال الله فيه واذا رأيت ثم رأيت نعي وممكا كبيرا وهو الجنة وان طلب العلم لغير وجهه تعالى بل ليصيب به غرضا من الدنيا لم يشم رائحة الجنة لقوله صلى الله عليه وسلم من تعلم عسا مما ينبغي به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة رواء احمد في مسنده وأبو داود في سننه وابن ماجه في سننه والحاكم في المستدرک وروى عن حماد ابن سلمة من طلب العلم لغير الله مكر به والى هذا أشار صاحب طلبة الأنوار بقوله

لله أخص في العلوم نظفر * بنيل خلد في المقام الأكبر
فطالب لغيره علما مكر * به وعرف جنة الله حذر

والناس في طلب العلم ثلاثة أقسام كما للغزالي: شخص طلبه لوجه الله تعالى والدار الآخرة فهو من الفضلين . وآخر طلب به العز والشرف والمال وهو مع ذلك مستشعر خسة مقصده فهناك تاب وتدارك ما فرط فيه التحق بالفائزين فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له وان مات قبل التوبة خيف عليه سوء الحاتمة أعادنا الله منه وما يحجر اليه . والثالث من أراد به المال والشرف مع اعتقاده أنه عند الله تعالى بمكان لانسامه بسيمة العلماء في الزى والمتطق فهنا من الهالكين لحجابه عن التوبة باعتقاده أنه على الحق والى أقسامه هذه أشار أخونا وشيخنا العلامة المرحوم الشيخ محمد العاقب في مقدمة نظمه لفتاوى المالكية لسيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوى الشنقيطى بقوله

من طلب العلم احتسابا وابغا * رضى العلم فاز بالذى ابتغى
ومن به نهج المباهاة سلك * وظن نفسه على خير هلك
وقصد الدنيا به اذا درى * خسة قصده الحسبى خاطرا
فان يتب قبل الماتة سلما * من خطر الذنب والا أساما

(واعلم) أن قراءة العلم محبة له ليست بمذمومة ونقل عن القرافى ما معناه ان من أقرأ العلم للناس ليشتهر ويذكر لم يكن ذلك سببا لترك الأخذ عنه بل قال عز الدين انه يثاب على ذلك وكان بعضهم يقول ان قراءته محبة له ليست بمذمومة ولا يبعد أن يثاب لأنه اثار لصفة الكمال قال وقراءته ليتخلص به من الجهل من وجوه قراءته محبة له وقد نصوا على أنه لاخلاف في أن العلم يشرف فن

قال لامزية للعالم على الجاهل فانه يقتل لأنه خرق الاجماع وكذب القرآن والسنة وتكذب قائل ذلك لاقرآن ظاهر لقوله تعالى (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقوله تعالى (وما يعقلها الا العالمون) الى غير ذلك من الآيات وهل للأب أن يقول للصبي اقرأ لتشرف على أقرانت أم لا قبل يجوز فاذا كبر بدل النية وأما الكبير فلا يجوز له ذلك لثلاث تفسد نيته ابتداء وانما يتعلمه بشروط ليخرج به من الجهل وليحيي به سنة النبي صلى الله عليه وسلم وليعلمه الناس وليعمل به وقال ابن الفارس يجوز أن يقرأ العلم ليحرف به على غيره وقال ابن العربي يجوز أن يقرأ لتسقط عنه الوظائف وقال جوسوس قال الفلثاني عند قوله في الرسالة والعلم دليل الى الخيرات وقائد اليها مانعه هذا اشارة اني أنه يطلب من الانسان الاجتهاد في طلب العلم ولو لم تحسن نيته فان العلم يجره الى الخير وقدروى عن بعض المتعلمين أنه قال طلبنا العلم لغير الله فردنا الى الله اه وقد أشار بعض أجلاء علماء قطرنا الشقيطي الى مضمون ما ذكرناه هنا بقوله

قراءة العلم محبة له * ليس يذم الشخص ان فعله
وكونه عليه قد يثاب لا * بعد اذ أثر وصفا كمالا
واطلب ولو لم تحسن النية في * ضبه لقول بعض السلف
انا تعلمنا لغير الله لا * كن صار ذا الى الاله آيلا
اذ ربما تحيد في المآل * مالم تكن تجده في الحال
فانظروا في الفلثاني والمفيد * لابن بشير احمد المفيد
وقد أجاز بعضهم أن يطلبوا * لشرف على سوى من طلبا
وجاز أن يطلب شخص خائف * وقصده أن تدفع الوظائف
قلت ولكن في الحديث يأتي * وانما الأعمال بالنيات
لذا رضى الرب اقصدن والأخرى * واجعل زوال الجهل أيضا ذخرا
عذك وسائر الأنام واقصد * أيضا به احياء دين أحمد
ثم الصلاة والسلام أبدا * على محمد ومن به اقتدى

ومن أهم ما يتعين على طالب العلم تصحيح نيته بإخلاص طلبة الله تعالى كما أشرنا اليه سابقا وقال الهاللي في نور البصري نوى طالب العلم في كل مسألة تفصيلا والا فاجالا أداء المفروض عليه بتعلمه ما يلزمه في خاصة نفسه وما زاد على ذلك ينوى به القيام عن الناس بفرض الكفاية ولا يقتصر فيه على نية التدب لأن أجر الفرض أعظم بكثير وينوى أيضا أن يعمل بما علمه الله تعالى في خاصة نفسه وأن يعلمه كل من أمكنه تعليمه وينوى أيضا التوصل بتعليمه لنفع الطبقات بالوسائل علما وعملا الى يوم القيامة وينوى أيضا أن يشغل نفسه بطاعة الله تعالى عن معصيته ويشغلها عن الفضول الذي لولم يكن فيه الا تضيق العمر الذي هو رأس المال لكان كافيا في نفور نفس الماقل عنه كيف وفيه مع ذلك أمور منها أن صاحبه يشغل الكرام الكائنين بما لا خير فيه ومنها أنه سيقروه يوم القيامة

على رءوس الأشهاد حين يقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فيخجل في موقف الأحوال والشدائد وهو جائع وعطشان وعريان وتشتد حسرته لكونه لم يشتغل في وقت الفضول بالعمل الصالح الذي هو في غاية الاضطرار اليه في ذلك الموقف ومنها أنه يوبخ في ذلك الموقف العظيم فيقال له لم فعلت هذا وقلت هذا فتقطع حجته بين يدي علام الغيوب ويبهت ولا يجد جوابا وإذا كان هذا هو حاله في الفضول فكيف بالمعاصي نسأل الله تعالى سبحانه العفو والعافية اه فإخلاص النية في طلب العلم واجب شرعا فمن طلبه لمباهة العلماء أو لمهارة السفهاء أو لنيل الجاه عند الناس أدخله الله النار فقد أخرج الترمذي عن كعب بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليجارى به العلماء أو ليمازى به السفهاء أو ليصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله في النار وأخرج ابن ماجه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليباهى به العلماء أو ليمازى به السفهاء أو ليصرف به وجوه الناس إليه فهو في النار والى معنى هذين الحديثين أشار سيدى احمد زروق في منظومة عيوب النفس بقوله

من طلب العلم يباهى الفقها * بعلمه أو ليمازى السفها
أو ليمازى الجاه عند الناس * ياء بنار وهو ذو افلاس

(الخامس) في بيان أن العلم هو ما كان عن دليل سواء كان علم عقائد أو غيرها وأن التقليد ليس بعلم . وفي الكلام على العلوم الشرعية وعلوم الشرع وفي بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم العلم الى ثلاثة : آية محكمة أو سنة فائدة أو فريضة عادلة الخ وفي وجوب اخلاص العالم نيته لله تعالى في تعليم العلم تدريسا كان أو تأليفا (أما بيان أن العلم ما كان عن دليل وأن التقليد ليس بعلم) فقد صرح به غير واحد من علماء الأصول ويكفى من ذلك حدهم لتقليد بأنه التزام قول الغير دون علم دليله ففهموه أن القول بالشئ مع معرفة دليله يسمى علما لا تقليدا ومن صرح بهذا الأئني في شرح صحيح مسلم في أول كتاب العلم منه ومثله السنوسى في هذا الموضع ونص الأئني والعلم والمعرفة ما كان عن دليل والتقليد ليس بعلم لأنه لا عن دليل وأقام صلى الله عليه وسلم منذ بعث يدعو الى الله تعالى وبين البراهين ويرشد العقلاء الى ما في فطرهم من معرفة عدم التوحيد حتى ظهر الدين وتدمت قواعد الكفر وصرح الباقلاني بأن التقليد حرام واستدل على حرمة وقال بحرمة ونهى عنه جماعة من الصحابة فعن علي رضى الله عنه الناس ثلاثة عالم ومتعلم ومهيج رعا . لكل ناعق أتباع يميلون مع كل ريح ولا يستضيئون بنور العلم ولا يلجأون الى ركن وثيق وعن ابن مسعود ولا تكن امة ان كفر الناس كفرت معهم وان آمن الناس آمنت معهم اه وكلامه صريح في علم التوحيد وعدم دلائله لقوله بعد هذا قال الباقلاني ولما ثبت التكليف واستحال أن يقوم بحقائق الأمر من لا يعرف الأمر وجب النظر في دلائل التوحيد قال ولا يكن في ذلك الأدلة السمية وحدها لأنها لا تثبت الا بعد ثبوت قواعد العقائد فمن لا يعرف وجود الصانع لا يمكنه الاقرار بالرسالة وبتقرير دلائل التوحيد جاء القرآن قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا الى غيرها من الآيات قال الطرطوشى جملة آى الفرق ستة آلاف وخمسمائة منها خمسة آلاف في التوحيد وبقيتها في الأحكام

والنقص والمواظاه المراد منه ونحوه في السنوسى وقد نظمت ما ذكره الأبنى والسنوسى هنا بقولى
 العلم عند علماء الشرع * ماهو مع جلب الدليل مرعى
 فما يكون عن دليل يدعى * علما وما التقليد علما شرعا
 والباقلان حرم التقليد مع * جمع من السلف نورهم سطع
 ذكر ذا الأبنى والسنوسى فى * صدر كتاب العلم جزما واصطفى
 اذ كل ما علم بالدليل * علم قطعا من ذوى التحصيل
 أما الذى حفظ بالتقليد * فرتبة القاصر والبليد

وقولى وكلامه صريح فى علم التوحيد الخ غير منف لكون التقليد فى الفروع لا يسمى علما أيضا
 لأن التقليد كما تقدم هو أخذ قول القائل دون علم دليله وحكمه فى الفروع فيه تفصيل فالتقليد
 فيه علم ضرورة منها حرام كإيجاب الصلاة والزكاة والصوم والحج فلا يجوز لأحد أن يقيد أحدا فى
 هذه الخمس وأمثاله أما ما لا يعلم من الفروع الا بانظر فن التقليد فيه جئز عند الأكثرين بل يشاب
 التقليد فيها على التقليد اذا لم يكن الاجتهاد فى طوقه وحيث جازله فالحكم فى ذلك أن العوام ومن فى
 معانهم من حفاظ الفروع الذين لم يبلغوا درجة الاجتهاد كقفهاء وقتنا هذا يجب عليهم أن يقلدوا
 العالم بالأحكام الشرعية وقد أشار ابن عاصم فى مرتقى الوصول الى الضرورى من علم الأصول لهذا
 التفصيل فى أبيات ضمنها فى نظمى دليل السالك وهى .

وفى الفروع لمع فى المعلوم * ضرورة يرى من المختوم
 وما من الفروع يدرى نظرا * جوازه للأكثرين اشتهدا
 فغير ذى العلم من الأنام * يقلد العالم بالأحكام

(أما العلوم الشرعية) فهى ثلاثة علم التفسير وعلم الحديث وعلم الفقه (وأما علوم الشرع)
 فهى وسائل العلوم الشرعية كالنحو والبيان واللغة والطب والأصول والعروض وعلوم الحديث ومعرفة
 الاجامات ومعرفة مواضع الخلاف والحساب وعلم الجدل وعد الشرايخى المنطق (فلحاصل) أن علوم
 الشرع أعم من العلوم الشرعية مطفا اذ العلوم الشرعية هى التى وضعها الشارع الحقيقى وهو الله
 تعالى أما سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الشارع بالنبابة عن الله تعالى فى تبليغ
 شرعه وبيعة أمته له تعالى لقوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وقوله تعالى ان الذين
 يبايعونك إنما يبايعون الله وعلوم الشرع كلها فروع كفاية كما أشار له خليل بقوله مشبها على فرض
 الكفاية كالقيام بعلوم الشرع ويؤيد كون المنطق فرض كفاية قول سيدى الحسن اليموسى فى نفائس
 الدرر ولو قيل بوجوبه كفاية ما بعد لكونه يتأدى به الى انقوة الى رد الشبه وحل الشكوك فى علم
 الكلام الذى هو فرض كفاية وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب اه والتحقق أنه من
 فروع الكفاية وقد صرح بوجوبه من غير المالكية القطب الرازى والسيد الجرجانى وأثنى عليه
 الفخر الرازى والآمدى وابن الحاجب واشتغل به الجماهير تدريسا وتأليفا وحشا كثيرا على تعلمه
 لكونه لا ينفك عنه علم من العلوم ولا يستغنى عنه وبحقيق الفهم منه تكون العلوم طوع اليد

لأن كل مسألة من العلم إما تصور وإما تصديق وذلك نظر المنطق قاله في هدى الأبرار (قال مقيدته وفقه الله تعالى) وتحرير من حرمة كآين الصلاح وانووى يحول على ما كان مخلوطا بالفلسفة وقروعا من الالهى والطبيعى وبرياضى أما ماخلصه للمساون من هذه الأمور فلا بد من معرفته كما أشار اليه ابن عمناء علامة زمانه المختار بن بون فى تحفة المحقق بقوله

فمن تقس حرمه النواوى * وابن الصلاح والسيوطى الراوى
وخص فى المقالة الصحيحه * جوازها بكامل الفريضة
قلت نرى الأقوال ذى المخالفة * محايها ماصنف الفلاسفة
أما الذى خلصه من أسلمها * لا بد أن يعلم عند العلماء
لأنه المصحح العقائدا * ويدرك الذهن به الشواردا

وقد قال الشيخ قنون فى حاشيته فى أوائل كتاب الجهاد عند قبول خليل كالقيام يعلم الشرع مانص المراد منه أن من العلوم ما تنجب معرفته عينا كعلم المعتقادات وكعرفة أحكام العبادات العينية وكحكم المعاملات كالنكاح والبيع والأجارة والشركة وانراض لمن يتعاطى ذلك للاجماع على أنه لايجل لأمرى مسلم أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه لكن يكفى فى غير العبادات تعلم الحكم بوجه اجمالى يبرئه من أصل الجهل بالحكم بقدر وسعه وكعلم أمراض القلوب وعلاجها كالكبير والعجب والحقد والحسد وحب الحمد بما لم يفعل وعبى هذا القسم حل حديث طلب العلم فريضة على كل مسلم . ومنها ما تنجب معرفته كفاية وهى اما مقاصد كحفظ اقرآن والتفسير والحديث والفقه والى الكلام والصوف على رأى فىهما واما وسائل . فتنها ما يتعلق بالقرآن وهو علم القراآت وعلم التجويد . ومنها ما يتعلق بالحديث وهو علم أقسامه ومراتبه وعلم أحوال الرواة وطبقاتهم وأعمالهم وعدائهم وجرحهم ومنها ما يرجع الى الاستنباط منها وهو علم أصول الفقه ومنها ما يتعلق بهما وبغيرهما من كلام العرب وهو اللغة والصرف والنحو والمعانى والبيان . ومنها ما فيه منفعة عامة وهو الحساب والتوقيت والمنطق على رأى . ومنها ما معرفته مستحسنة فقط كعلم السكناية والطب وما يحتاج اليه من النجوم وكوئص الفرائض والدقيق فى العربية وفى التصريف ومعرفة شواذ اللغة وعلم العروض والقوافى اهـ بلفظه ثم قال فى قول صاحب الرسالة وتعلموا ما علمهم ناهلا عن الشيخ جوسوس مانصه وفى كلام لمصنف اشارة الى التناء على من لم يتعلم من العلم الا ما أذن الله فى تعلمه دون غيره كالمهندسة والموسيقى والزائد على القدر المحتاج اليه من علم النجوم وغير ذلك اهـ وفى شرح اسنة للبعوى مانصه قال الشيخ الامام رضى الله عنه العلوم الشرعية قسمان علم الأصول وعلم الفروع أما علم الأصول فهو معرفة الله عز وجل بالوحدانية والصفات وتصديق الرسل فعلى كل مكلف معرفته ولا يسع فيه التقليد لظهور كياته ووضوح دلائله قال الله تعالى . فاعلم أنه لا اله الا الله وقال جل ذكره سترهم كياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق . وأما علم الفروع فهو علم الفقه ومعرفة أحكام الدين فينقسم الى فرض عين وفرض كفاية ثم قال بعد كلام أما فرض الكفاية فهو أن يتعلم ما يبلغ به رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا فاذا قعد أهل بلد عن تعلمه عصوا جميعا واذا قام واحد منهم فنعلمه سقط الفرض عن الآخرين وعابهم تقليده فجا يعن لهم من الحوادث قال الله تعالى فاسألوا أهل

الذكر ان كنتم لا تعلمون اه وهو كلام نفيس وقد جعل فيه علم أصول الدين الذى لا يجوز التقليد فيه من العلوم الشرعية (وأما تقسيمه صلى الله عليه وسلم) العلم الى ثلاثة فهو مارواه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: العلم ثلاثة آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة وما سوى ذلك فهو فضل ، قال فى شرح المشكاة والتعريف فى العلم للعهد وهو ما علم من الشارع وهو العلم النافع فى الدين وحينئذ العلم مطلق فينبغ تقييده بما يفهم منه المفصود فيقال علم الشريعة معرفة ثلاثة أشياء والنقسم حاصرياً بأنه أن قوله آية محكمة يشتمل على معرفة كتاب الله تعالى وما تتوقف عليه معرفته لأن المحكمة هى التى أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه فكانت أم الكتاب فنحمل المنشآت عليها وترد اليها ولا يتم ذلك الا للماهر الحاذق فى علم التفسير والتأويل الحاوى لمقدمات يفقر اليها من الأصول وأقسام العربية * وقوله سنة قائمة معنى قيامها ثباتها ودوامها بالحفاضة عليها من قامت السوق اذا نفقت لأنها اذا حوفظ عليها كانت كالشئ النافى الذى تتوجه اليه الرغبات ويتنافس فيه المتخصصون بالطلبات، ودوامها امان أن يكون بحفظ أسانيدها من معرفة أسماء لرجل والرجح والتعديل ومعرفة الأنساب من الصحيح والحسن والضعيف المتشعب منه أنواع كثيرة وما يتصل بها من التمهات مما يسمى علم الاصطلاح . واما أن يكون بحفظ متونها من التغير والتبديل بالاتقان ونظم معانيها واستنباط العلوم منها * وقوله أو فريضة عادلة أى مستقيمة مستنبطة من الكتاب والسنة والاجماع * وقوله وما سوى ذلك فهو فضل أى لا مدخل له فى أصل علوم الدين بل ربما يستعاض به حيناً كقوله أعوذ بك من علم لا ينفع اه ملخصاً من مقدمة القسطلانى (وأما وجوب اخلاص العالم نيتته تعالى) فى التعليم بقسميه المذكورين ففيه أقوال قال العلامة ابن زكرى فى حاشيته على صحيح البخارى ان تخليص القصد فى مقام التعليم والتأليف من أعسر الأمور وأصعبها امتاز به العالم من العار والشكوف عن الأقران والالحظ بعين التعظيم والتقدم فى المحافل والمجالس فكثيراً ما تعترضه الأغراض الفاسدة من كبر واعجاب ورياء وتساومه النفس بها ويسول له الشيطان ويعدو ويغته ويزين له حب الجاه وقصد الصيت ويستجره لذلك بطوائف الحيل وخنى الخدع . ونقد صدق أبو يزيد رضى الله عنه فى قوله عاجلت العقبات فما رأيت أصعب من عقبة العلم يعنى 'وفى الأسباب الداعية للأغراض والشهوات' . قال والعمل الواحد فى الصورة من الشخصين يوصل أحدهما الى أعلى عليين والآخر الى أسفل سافلين أولاً يوصله الى شئ فيضيع عمله ، (فالعالم) اذا أراد بتعليمه وتأليفه امثال أمر الله ورسوله وابتغاء مرضاتهما والسعى فى شق الأمة والدلالة على الله ونصرة دين الله كان فى أعلى عليين مع المنعم عليهم من البين والصدّيقين والشهداء والصالحين ، وان قصد الجاه والصيت والمنزلة فى القلوب وجمع حطام الدنيا والتمتع بالشهوات كان فى أسفل سافلين مع المبعدين المطرودين ثم قال (فان قلت) ومن الذى ينجو من محبة الناس له وثنائهم عليه وتعظيمهم له وماذا يفعل من ابتلى بذلك (قلت) أسهل ما ظهر لى وأقربه أن يستحضر الأمر على حقيقته فان تعظيم الناس له انما هو لأجل العلم والحظ من ارث الأنبياء وانبياء عنهم والانتساب اليهم لا لذاته وأوصافها فليكن فرحه بتعظيم المسلمين لحرم الله تعالى وجناب رسوله صلى الله عليه وسلم لا بتعظيمهم له من حيث ذاته وأوصافها فانهم لا يتصدونه وان

غلط بعضهم فيه وليستحضر مع ذلك عجزهم وأنهم لا يتكلمون لأنفسهم فضلا عنه لانفعا ولا ضراحتي لا يعتد بالنزلة في قلوبهم ذاكر، مافي ذلك من الآيات والأحاديث وأقاويل العلماء داعيا دعاء الفريق متمسكا بالله تعالى اه . (وبالجملة) فالمطلوب من العالم تصحيح النية أولا وتنميتها ثانيا أما تصحيحها أولا فبأن يصرفها عن الأغراض الفاسدة الى المقاصد الحسنة فينبو بفعل المأمور به وبترك المنهى عنه امتثال أمر الله تعالى أو بفعل المباح أو تركه الاستعانة على الطاعة لتكون جميع حركاته وسكناته طاعة وأما تنميتها فبأن ينظر فيما عزم عليه من فعل أو ترك فن وجده يحتل وجوها من الخير نواها كلها كما في نور البصر لهلال وان احتمل ما عزم عليه مفسدة ومصلحة فتركة أولى درء المفسدة لأن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح . والشيخ محمد بن أبي الحسن صاحب مجمع الأحباب تفننا الله تعالى ببركاته بعد كلام في التشديد في طلب الاخلاص مانصه : ومما ينبى أن يتنبه له أن النية اذا صحت في طلب العلم فليست شهوة النفس في نشر العلم وتعليمه مانعة من ذلك اذ النفس لها دسائس وهى أمارة بالسوء والشيطان يسلط على الانسان فاذا يئس منه من باب المعاصي أتاه من باب الخيرات في معرض التبيس بالنصيحة فيقول امنع نفسك من هذا لأنك تشتهي وهذا كما قلنا بجرده تعليل عليل لأن فرح النفس بالامرة أمر جبلى لا يمكن دفعه فالامرة فضيلة وكذلك الامامة في العلم وعمل النفس الى هذه الأشياء معين على تحصيلها لاسيما في الابتداء اذ لولا ذلك ما حصلت (ولا يمكن) محو أثر هذه الأشياء من النفس فان من يخيل اليه أنه يمكنه أن يجمع ولا يلد أو يحدث ولا يفرح بالرياسة فقد تخيل الممتنع وليس في وجود ذلك ما يضر بالدين أصلا وإنما الذى ينبى أن تكون المجاهدة فيه كما تقدم قصد دفع الرياسة كالعجب والكبر وغيرها من الآفات المانعة السالف ذكرها اه ثم قال بعد كلام طويل: اعتمد خمسة أصول وهى الخلال والاخلاص والنية والصدق وما فيه صلاح القلوب فان أهمهم راجعة اليها ومن هنا ينعم ما عند من امتنع من نشر العلم وتعليمه وحسن قصد من فعل ذلك وكيف لا ودرجة العالم العامل لا درجة فوقها الا النبوة ولا سيما اذا عمل به ونشره وقصد بذلك وجه الله سبحانه ودعوه بفرح ألف ألف فرح اذا كان الأمر على ما ذكرناه فان ذلك الفرح لا يضره في دينه أصلا لأنه على هذا الوجه ليس بمذموم بل قد صرح غير واحد من الأئمة المتقدمين والمتأخرين بكون هذا الفرح مطلوباً وأنه أحد شعب الايمان هذا مما لا يتجرى فيه . وانظر الى أئمة الدين والصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم من سائر فقهاء الأمصار رضى الله عنهم أجمعين هل فيهم من امتنع من نشر العلم وتعليمه لأجل هذا الحائط (فقد كان الامام مالك) وغيره من الأئمة قبله وبعده رضوان الله سبحانه عليهم يجلسون للحديث ولا يلتفت أحدهم الى ما يقال ان حدثنا باب من أبواب الدنيا ولو اعتبروا ذلك لاندرس العلم وانطوى وبقي الناس في عميتهم يتهاككون اه (واعلم أن المعيار الصادق على دعوى التعليم والتعلم لله تعالى) أن يقدر الانسان نزول الملوك به وهو مشغول بالتعليم أو التعلم فان سره أن يكون مشغولا بأحدهما في حالة نزوله به فهو صواب والا كان على باطل وينبى أن يتوى من يأخذ مرتبا معينا على التدريس أنه انما يأخذه اعانة على نشره العلم لضيق حاله خوف انقطاعه عنه ان لم يأخذ ذلك المرتب ولا يتوى أنه أجرة على التدريس وان كان من رتبة له جعله أجرة نفقا أو قصدا فنوى أنه أجرة عليه فقد استبدل الذى هو أدنى بالذى

هو خير لأن حطام الدنيا لو جمع كله للعالم في مقابلة مسألة واحدة دينية لكان في ذلك الخسران المبين لاستبداله الذي هو أدنى بالذي هو خير فالخسر الخسر من التدريس بنية الأجرة، ولكن لا يترجمه أن يعلم الناس بأنه يعلم بغيرها إذا خاف مفسدة على نفسه في معاشه كما صرح به ابن الحاج في التدخل وعلى ذلك بأن الناس في زمانه ما بين محسن الظن ومسيئته في العلماء فسوء الظن لا يبالي بهم ومحسن الظن يعدم من الملائكة لا يحتاجون لشيء وكلا الأمرين إما إفراط أو تفريط في حق العلماء قال بعض المحققين ومعيار معرفة صحة النية وفسادها في أخذ هذا المعلوم بنية الإعانة لا الأجرة أنه إذا قطع عنه لا يترك التدريس لقطعه فإن تركه له فهو دليل على فساد نيته وأنه إنما كان يعلم لأجل الأجرة (قال مقيده ووقعه الله تعالى) إنما يتم الاستدلال على كونه إنما كان يعلم للأجرة بتركه التدريس عند قطع المعلوم عنه إذا لم يشغل بغير التدريس من أنواع نشر العلم كاشتغاله بالتأليف المناسب لأهل زمانه أو اشتغاله بكثرة تلاوة كتاب الله تعالى التي هي أفضل العبادات بعد أداء الفرائض وبعد تعلم ما يجب تعلمه عينا من العلوم أما أن اشتغل بنحو ما ذكر بعد تركه التدريس فلا يعد تركه التدريس دليلا على فساد نيته، ومن هذا المعنى انقطاع الجلال السيوطي لعبادة والتأليف في آخر أمره واعتزاله الناس وتركه التدريس والاتقاء، ووقع نحو ذلك للسيد مرتضى الزبيدي شارح الاحياء وشارح القاموس في آخر عمره ورد هدايا الملوكة وغيرهم فرارا من مخاطبة الناس كما هو مشهور ومسطور في ترجمته وأما بسط الكلام في شرح صدر حديث * من يرد الله به خيرا يفقه في الدين لقصده الايضاح والتيسير ونصيحة كل من يطالع كتابي هذا من علماء الأمة وطلبة العلم ولم تأخذني سآمة عن بسط الكلام النافع هنا طلبا للأجر بجمع هذه الدرر والشوارد، لتحصيل ما لها من المنافع والفوائد، (ولا ينبغي) لطالب التحقيق من طلبة العلم والعلماء الدائمين أن تحصل لسآمة عن تنعيم ما جلبناه في هذه التنبيهات من فوائد العلوم النافعة ولنا أسوة في ذلك بأفاضل علماء الأمة كالخطاب شارح المختصر والامام النووي في شرح مسلم وفي المجموع فقد صرح كل منهما في أوائل شرحه بأن الكلام الطويل النافع لا ينبغي السآمة منه وقد يظن المطالع أن بعض المسائل جلي لا يحتاج للتطوير وهو مقتدر في نفس الأمر اليه وإن خفي ذلك على بعض الناس قال ابن رشد في مسائل الغيبة ما من مسألة وإن كانت جلية في ظاهرها إلا وهي مفتقرة إلى الكلام على ما يخفى من باطنها وقد يتكلم الشخص على ما يظهريه مشكلا وهو غير مشكل عند كثير من الناس وقد يشكل عليهم ما يظنه هو جليا فالكلام على بعض المسائل دون بعض عناء وتعب بغير كبير فائدة (وأما الفائدة التامة) التي يعظم نفعها ويستعمل العناء فيها أن يتكلم الشخص على جميع المسائل كي لا يشكل على أحد مسألة إلا وجد التكلم عليها والثناء مما في نفسه منها اهـ . وقال الامام النووي في شرح مسلم: لا ينبغي للنظار في هذا الشرح أن يسأم من شيء يجمعه مبسوطا واضحا فاني إنما أقصد بذلك ان شاء الله الايضاح والتيسير والنصيحة لمطالعته واعادته واغناؤه عن مراجعة غيره في بيانه وهذا مقصود الشروح فمن استقال شيئا من هذا وشبهه فهو بعيد من الاتقان مبادئ الفلاح في هذا الشأن فليعز نفسه لسوء حاله وليرجع عما ارتكبه من قبيح فقال له الخ كلامه وهو بنفسه يتأكد الوقوف عليه * ولزجج للكلام على شرح باقي حديث المتن فأقول: هذا الحديث قد استعمل على ثلاثة أمور * أحدها فضل التفقه في

وَأَيُّهَا أَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ

الدين وبيان أن من أراد الله به خيرا يفقهه فيه وقد مضى الكلام عليه بتوسع لشدّة الحاجة الى ذلك . واستفيد منه فضل العلماء على سائر الناس وفضل التفقه في الدين على سائر العلوم واثبات الخير لمن تفقه في دين الله وان ذلك لا يكون بالاكتساب فقط بل لمن يفتح الله عليه به وقد بينا سابقا أن الدين يشمل التصوف بما فيه كفاية لمن تأمله ان شاء الله تعالى * (وثانيها) أن المعطى في الحقيقة هو الله وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاسم يقسم بين أمته تبليغ ما أوحى اليه عموما وكذا يقسم عليها حقوقها المالية بحسب شرعه * (وثالثها) أن بعض هذه الأمة يبنى على الحق أبدا وانما قلت بعض هذه الأمة مع كون حديث المتن هنا ظاهره العموم لأن لفظه ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله الخ لأن لفظه مخصوص بحديث لا تزال طائفة من أمتي الخ المتفق عليه في الصحيحين (أما الكلام على الأمر الأول) فقد تم كما بيناه * وأما الكلام على الأمرين الباقيين فهذا بيان أولهما فقوله صلى الله عليه وسلم (وإنما أنا قاسم) انما من أدوات الحصر وأنا مبتدأ وقاسم خبره والحصر بانما في كونه صلى الله عليه وسلم قائما ليس حقيقيا اذ له صفات أخرى غير القسم بل هو اما أن يكون واردا ردا على من اعتقد أنه يعطى ويقسم فلا ينفي الا ما اعتقده السامع لاكل صفة من الصفات فهو حينئذ قصر افراد أو اعتقد أنه يعطى ولا يقسم فيكون قصر قلب وقوله عليه الصلاة والسلام (والله يعطى) ورد فيه في رواية والله المعطى وفيه على الروايتين حذف المفعول أى مفعول يعطى أو المعطى وتقديره يعطى كل واحد من الأمة من الفهم أو المال أوهما معا قدر ما تعلقت به ارادته تعالى فالفاوت في الافهام منه سبحانه فقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه الا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم أو من القرن الذى يليهم أو من أتى بعدهم فيستنبط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال الطيبي الواو في قوله وانما أنا قاسم للحال من فعل يفقهه أو من مفعوله فعلى الثانى يكون المعنى ان الله تعالى يعطى كلا ممن أراد أن يفقهه استعدادا للترك المعانى على قدره له ثم يليه معنى بالفاء ماهو لائق باستعداد كل واحد وعلى المعنى الأول فالمعنى انى ألقى على ما يسبح الى وأسوى فيه ولا أرجح بعضهم على بعض والله يوفق كلامهم على ما أراد وشاء من العطاء اه وقال غيره المراد القسم المالى لكن سياق الكلام يدل على الاول اذ أنه أخير أن من أراد به خيرا يفقهه في الدين وظاهره يدل على الثانى لان القسمة حقيقة في الاموال (قل القسطلانى) نعم يتوجه السؤال عن وجه المناسبة بين اللابق والسابق (وقد يجاب) بأن مورد الحديث كان عند قسمة مال وخصص عليه الصلاة والسلام بعضهم بزيادة لمقتضى اقتضاء فتعرض بعض من خفيت عليه الحكمة فرد عليه صلى الله عليه وسلم بقوله من يرد الله به خير الخ أى من أراد الله به الخير يزيد له في فهمه في أمور الشرع فلا يتعرض لأمر ليس على وفق خاطره اذ الامر كله لله وهو الذى يعطى ويمنع ويزيد وينقص والنبي صلى الله عليه وسلم قاسم بأمر الله ليس بمعط حتى ينسب اليه الزيادة والقصان اه وأما بيان ثانيهما فمعه أقول : قوله صلى الله عليه وسلم (وان تزال هذه الأمة)

قَائِمَةٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ (رواه البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب العلم في باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وفي كتاب المحسن في باب قول الله تعالى فإن الله خمسته و للرسول وفي كتاب الاعتصام في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق يقاتلون الخ * ومسلم في كتاب الزكاة في باب النبي عن المسألة بروايتين أو ثلاث وفي كتاب الامارة في باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي الخ

المرحومة التي هي أمته صلى الله عليه وسلم (قائمة) بالنصب خبر تزال (على أمر الله) أى على الدين الحق (لا يضرهم من) أى الذى (خالفهم) من أهل الاديان الباطلة (حتى يأتى أمر الله) والمراد به الريح التى تقبض روح كل من فى قلبه شئ من الايمان وتبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة وذلك بعد نزول عيسى عليه السلام وقتله الدجال بياب له ثم بعد موت عيسى تهب الريح المذكورة كما ورد فى الحديث وعليه اعتماد الحافظ ابن حجر فى فتح البارى فقوله حتى يأتى أمر الله غاية لقوله ولن تزال هذه الأمة الخ * واختلف فى المراد بالطائفة من هذه الأمة التى لا تزال ظاهرة على الحق فجزم البخارى أن المراد بهم أهل العلم بالأثار وقال الامام احمد بن حنبل ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم . وقال الفاضل عياض أراد احمد أهل السنة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث (وقال النووي) يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ما بين شجاع وبصير بالحرب وفقه ومحدث ومفسر وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وزاهد وعابد ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين فى بلد واحد بل يجوز اجتماعهم فى قطر واحد وافتراقهم فى أقطار الأرض ويجوز أن يجتمعوا فى البلد الواحد وأن يكونوا فى بعض منه دون بعض ويجوز اخلاء الأرض كلها من بعضهم أولا فأولا اى أن لا يبقى الا فرقة واحدة فإذا انقضوا جاء أمر الله اه ملخصا مع زيادة فيه ونظير مانبه عليه ما حمل عليه بعض الأئمة حديث ان الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها أنه لا يلزم أن يكون فى رأس كل مائة سنة واحد فقط بل يكون الأمر فيه كما ذكر فى الطائفة وهو متجه فان اجتماع الصفات المحتاج الى تحديدها لا ينحصر فى نوع من أنواع الخير ولا يلزم أن جميع خصال الخير كلها فى شخص واحد الا أن يدعى ذلك فى عمر بن عبد العزيز فانه كان القائم بالأمر على رأس المائة الأولى باتسافه بجميع صفات الخير وتقدمه فيها ومن ثم أطلق احمد أنهم كانوا يحملون الحديث عليه وأما من جاء بعده فاشافعى وان كان متصفا بالصفات الجميلة الا أنه لم يكن القائم بأمر الجهاد والحكم بالعدل فعلى هذا كل من كان متصفا بشئ من ذلك عند رأس المائة هو المراد سواء تعدد أم لا اه من فتح البارى * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين وإنما أنا قاسم ويعطى الله وفي رواية له فى كتاب الامارة فى باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي الخ * من يرد الله

٩٢٧ من ^(١) يَشْتَرِيهِ مِنِّي « يَعْنِي عَبْدًا دَبْرَهُ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ
لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ » فَاشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَأَخَذَ ثَمَنَهُ
قَدَفَعَهُ إِلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ^(٢) وَالْفَلْظُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

به خيرا يفقهه في الدين ولا تزال عصابة من المؤمنين يقاتلون على الحق ظاهرين على
من ناوأم الى يوم القيامة وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يشتريه مني) الضمير فيه يرجع للعبد الذي
دبره الرجل الأنصاري كما فسرته بقول (يعنى عبدا دبره رجل من الأنصار لم يكن
له مال غيره) واسم العبد يعقوب والرجل الأنصاري الذي لم يكن له مال غيره
يقال له أبو مذكور وإنما طلب صلى الله عليه وسلم من يشتريه منه وباشريعه بنفسه
الكريمة لأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم وتصرفه عليهم ماض ولما لم يكن للرجل الذي
دبر هذا العبد مال غيره وكان تدبيره سفها من فعله رده صلى الله عليه وسلم وإن
كان ملكه للعبد صحيحا وعند النسائي وكان الرجل محتاجا وكان عليه دين وفي رواية
له فاحتاج الرجل وفي لفظ فقال عليه الصلاة والسلام ألك مال غيره فقال لا وهذا
الغلام كان قبطيا كما عند البيهقي وغيره (فاشتراه) أى الغلام المذكور المسمى يعقوب
(نعيم بن عبد الله) النحام وهو بضم الدون وفتح العين المهمة مصغرا ، والنحام
بفتح التون وتشديد الحاء المهمة القرشي العدوي وإنما سمي النحام لأن النبي صلى
الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نحمة من نعيم فيها والنحمة السلعة وقبل النحمة
النحنة المددود آخرها فسمى بذلك النحام كما قاله الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب
والحافظ ابن حجر في الإصابة وابن الأثير في أسد الغابة أسلم نعيم هذا قديما قبل
اسلام عمر بن الخطاب وكان يكتم اسلامه ومنعه قومه لشرفه فيهم من الهجرة لأنه
كان ينفي على أرامل بنى عدى وأيتامهم ويمونهم فقالوا أقم عندنا على أى دين شئت
وأقم في ربك واكفنا ماأنت كاف من أمر أراملنا فوالله لا يتعرض لك أحد الا ذهب
أنفسنا جميعا دونك * ثم قدم مهاجرا الى المدينة بعد ست سنين هاجر عام الحديبية
ثم شهد ما بعدها من المشاهد قال ابن الأثير في أسد الغابة فلما قدم المدينة كان معه
أربعون من أهل بيته فاعتنقه النبي صلى الله عليه وسلم وقبله وقال قومك خير لك
من قومي لى قال لا بل قومك خير يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قومي أخرجوني وقومك أقروك قال يا رسول الله قومك أخرجوك الى الهجرة وقومي
حبسونى عنها قال ابن عبد البر واختلف في وقت وفاته فقيل قتل بأجنادين شهيدا
سنة ثلاث عشرة في آخر خلافة أبى بكر رضى الله عنه وقيل قتل يوم اليرموك شهيدا
في رجب سنة خمس عشرة في خلافة عمر رضى الله عنه * وفي رواية للشيخين
فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمائة درهم (فأخذ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثمنه)
للمذكور (قدفعه اليه) زاد في لفظ للنسائي قال اقض دينك ، وسلم والنسائي قدفعها اليه

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الاستقراض
وأداء الديون
والحجر
والتفليس
في باب من
باع مال المغلس
أو المعدم الخ
وفي كتاب
الأيمان
والتزور في
باب عتق
الدبر وأم
الولد والمكاتب
في الكفارة
الخ وفي كتاب
الأكراه في
باب إذا أكره
حتى وهب
عبدا أو باعه
لم يجوز وفي
كتاب البيوع
في باب بيع
المزايمة *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الإيمان بفتح
الهمزة في باب
جواز بيع
الدبر بأسانيد
كثيرة

ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق فان فضل شيء فلاهلك فان فضل عن اهلك شيء فلهذا قرأتك فان فضل عن ذى قرأتك شيء فهكذا يقول فيين يدك وعن يمينك وعن شمالك ولم يذكر في هذا الحديث الرقيق أى الاعطاء للرقيق ولعله داخل في الأهل أو لأن أكثر الناس لارقيق لهم فأجرى الكلام على الغالب أو ان هذا الشخص مخاطب لارقيق له وفي فتح الباري مائنه: وفي رواية النسائي من وجه آخر عن اسماعيل بن أبي خالد ودفع ثمنه الى مولاه (قلت) وقد رواه احمد عن أسود بن عامر عن شريك بلفظ أن رجلا دبر عبدا له وعليه دين فباعه النبي صلى الله عليه وسلم في دين مولاه اهـ وقد دل بيعه صلى الله عليه وسلم للعبد الذى دبره من عليه الدين ولا مال له غيره على أنه يجوز للمدبر بكسر الموحدة بيع المدبر بفتحها وان الحاكم يبيع على المديون ماله عند الفلاس ليقسمه بين الغرماء * قال في فتح الباري قال الفرطى وغيره انفقوا على مشروعية التدبير وانفقوا على أنه من الثلث غير الليث وزفر فاتها قالا من رأس المال ، واختلقوا هل هو عقد جائز أو لازم فن قال لازم منع التصرف فيه الا بالعتق ومن قال جائز أجاز وبالأول قال مالك والأوزاعى والسكوفيون وبالثانى قال الشافعى وأهل الحديث وحجتهم حديث الباب ولأنه تمليق للعتق بصفة انفرد بها السيد فيتمكن من بيعه كمن علق عتقه بدخول الدار مثلا ولأن من أوصى بعتق شخص جاز له بيعه باتفاق فيلحق به جواز بيع المدبر لانه في معنى الوصية وقيد الليث الجواز بالحاجة والا فيكره وأجاب الاول نأنها قضية عين لا عموم لها فيحمل على بعض الصور وهو اختصاص الجواز بما اذا كان عليه دين وهو مشهور مذهب احمد والخلاف في مذهب مالك أيضا وأجاب بعض المالكية عن الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم رد تصرف هذا الرجل لكونه لم يكن له مال غيره فيستدل به على رد تصرف من تصدق بجميع ماله اهـ وما مر من كون مذهب امامنا مالك عدم جواز التصرف في المدبر بغير العتق مقيد بما اذا لم يستغرق الدين المدبر بفتح الموحدة وللتركة والابطال تدبيره كما صرح به خليل في باب التدبير عاطفا على بطلان التدبير بقوله واستغراق الدين له وللتركة وقد أطلق خليل في استغراق الدين له دون تفصيل بين موت السيد وحياته والذي في شروحه وغيرها من كتب المذهب هو التفصيل بين موت السيد وحياته فان مات السيد بطل التدبير باستغراق الدين سابقا كان على التدبير أو لاحقا وان كان السيد حيا فالتدبير يبطل التدبير السابق عليه والى هذا التفصيل أشار الشيخ على الأجهورى بقوله

ويبطل التدبير دين سبقا * ان سيد حيا والا مطلقا

(تنبيهات) الأول للتدبير أركان ثلاثة (الأول) المدبر وهو المالك غير المحجور (والثاني) المدبر بفتح الباء الموحدة وهو العبد (والثالث) الصيغة وهى قوله أنت حر عن دبر منى أو قد دبرتك أو أنت حر بعد موتى تدبيرها وما أشبه ذلك فيعتق بعد موته وليس للسيد الرجوع في التدبير بخلاف الوصية بالعتق فله الرجوع فيها وسوى الشافعى واحمد بن حنبل بينهما في جواز الرجوع فان قال أنت حر بعد موتى فحمله ابن القاسم على الوصية حتى يعلم أنه أراد التدبير وعكس أشهب

٩٢٨ مَن (١) يَضُمُّ أَوْ يُضَيِّفُ هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ أَنَا

وفاقا لأبي حنيفة أفاده ابن جزى في قوانينه وهو خلاصة ما لغيره من المالكية في هذه المسألة (الثاني) يجوز للمدبر بكسر الباء الموحدة وطء مدبرته عند الجمهور بخلاف للكتابة وله أن يستخدم المدبر والمكاتب ويؤاخرهما (الثالث) مما يبطل التدبير قتل المدبر لسيدته عمدا كما صرح به خليل بقوله وبطل التدبير بقتل سيده عمدا وكذا يبطل التدبير بسحر المدبر بفتح الموحدة سيده لما روى عن عائشة رضى الله عنها كما ذكره الأبي عن الطبري أنها باعت مدبرة سحرتها فأمرت ابن أخيها أن يعيها من الأعراب ومن يسمى ملكتها هكذا جزم به الأبي في شرح صحيح مسلم ولا شك أن مثل هذا لا تفعله أم المؤمنين رضى الله عنها من قبل رأيها فقط بل يحمل على أنها علمت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وقول واللفظ له أى ليخارى وأما مسلم فنفظه عن جابر بن عبد الله أن رجلا من الأنصار أعق غلاما له عن دبر لم يكن له مان غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال * من يشتره منى فاشتره نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم فدفعها إليه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وكأهم رواه من رواية جابر بن عبد الله رضى الله عنهما وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يضم أو يضيف هذا الخ) سببه كما في الصحيحين عن أبي هريرة أنه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أنى مجهود فأرسل الى بعض نسائه فقالت والذى بعثك بالحق ما عندى الا ماء ثم أرسل الى أخرى فقالت مثل ذلك حتى قلن كلهن مثل ذلك لا والذى بعثك بالحق ما عندى الا ماء كما هو لفظ مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * (من يضم) اليه في طعامه (أو يضيف) من أضاف يضيف اذا أنزل الضيف فهو يضم وأوله والشك من الراوى وإنما سأل النبي صلى الله عليه وسلم من يضيف هذا الرجل بعد اخبار كل من أمهات المؤمنين بأن ليس عندها الا الماء لأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خير وغيرها كما ذكره الحافظ في فتح البارى (هذا) ارجس وهو أبو هريرة كما جزم به الحافظ ابن حجر في فتح البارى في كتاب التفسير قائلا وقع مقسرا في رواية للطبرانى بعد أن قال في كتاب المناقب لم أقف على اسمه وذكر ما يفيد أنه رجل من الأنصار وفي رواية أبى أسامة الا رجل يضيفه الليلة يرحه الله (فنقل رجل من الأنصار) يارسون الله (أنا) أضيفه وهذا الرجل هو أبو طلحة الأنصارى وهو زيد بن سهل المشهور القائل

أنا أبو طلحة واسمى زيد وكل يوم فى سلاحى صيد

فهذا هو الصواب الذى يتعين الجزم به كما قاله الحافظ ابن حجر قال وبذلك جزم الخطيب لكنه قال أنه غير أبى طلحة زيد بن سهل المشهور وكأنه استبعد ذلك من وجهين (أحدهما) أن أبى طلحة زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه فقام رجل يقال له أبى طلحة (والثانى) أن سياق القصة يشعر بأنه لم يكن عنده ما يعفى به هو وأهله حتى احتاج الى إطفاء المصباح كما يأتى في هذا الحديث

فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ أَكْرَمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ مَا عِنْدَنَا إِلَّا قُوتُ صَبْيَانِي فَقَالَ هَبْنِي طَعَامَكَ وَأَصْبَحِي سِرَاجَكَ وَنَوْمِي صَبْنَاكَ إِذَا أَرَادُوا عِشَاءً فَهَيَّاتُ طَعَامَهَا وَأَصْبَحَتْ سِرَاجَهَا وَنَوِمَتْ صَبْنَانَهَا ثُمَّ قَامَتْ كَأَنَّهَا تُصْلِحُ سِرَاجَهَا فَأَطْفَأَتْهُ فَجَعَلَا يُرِيَانِهِ أَنَّهُمَا يَا كِلَانِ فَبَاتَا طَاوِيَيْنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ضَحِكَ اللَّهُ أَلَيْلَةً أَوْ عَجِبَ مِنْ فَعَالِكُمَا

نفسه وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة ما لا فيبعد أن يكون بتلك النصفة من الثقل ويمكن الجواب عن الاستبعادين والله أعلم اه (قلت) أما الجواب عن الأول فواضح لأن شهرة أبي طلحة رضى الله عنه لا تستلزم أنه اذا قيل فيه رجل يقال له أبو طلحة كان ذلك غير حسن لأن الراوى ربما يظن عدم شهرة أبي طلحة عند كل الناس فغير بتلك العبارة وأما الجواب عن الثانى فهو أقرب من الجواب عن الأول لأن كثرة مال أبي طلحة لا تستلزم أن يكون عنده في تلك الليلة من الطعام الحاضر ما يكفيه ويكفى ضيفه وكونه يتكلف في تجهيز طعام في تلك الليلة كذبج شاة وشبه ذلك ليس من شأن الصحابة الاهتمام به عادة لزهدهم في الدنيا وإيثارهم على أنفسهم كما شهد لهم به القرآن والله تعالى أعلم (فانطلق به الى امرأته فقال) هذا (أكرمى ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) له امرأته (ما عندنا الا قوت صبيانى) بياء الاضافة وفي رواية صبيان بالتنوين بدون ياء وعلى أن هذا الرجل هو أبو طلحة زيد بن سهل تكون المرأة أم سليم والأولاد أنس بن مالك وإخوته (فقال) لها (هبي طعامك) أى ما عندك من الطعام (وأصبحى سراجك) بهزمة قطع أى أوقديه (ونومى صبيانك) وفي رواية لمسلم عليهم بئىء (اذا أرادوا عشاء) بفتح عين عشاء قال فى المصاييح فيه نفوذ فعل الأب على الابن ون كان منظويا على ضرر اذا كان ذلك من طريق النظر وأن القول فيه قول الأب والفعل فعله لأنهم نوموا الصبيان جياعا ايثارا لقضاء حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اجابة دعوته والقيام بحق ضيفه (فهيات) زوجة هذا الأنصارى (طعامها وأصبحت) بالياء الموحدة أى أوقدت (سراجها ونومت صبيانها) بغير عشاء تلك الليلة (ثم قامت) بعد ذلك (كأنها تصلح) بضم أوله من أصحح الرباعى (سراجها فطفأتها) قصدا (فجعلا) أى الأنصارى وزوجه هذه (يريانه) بضم الياء المثناة التحتية ثم راء مكسورة فياء مفتوحة مخففة بعدها ألف ممدودة فنون مكسورة أى يظهر ان له (أنهما) وفي رواية كأنهما (يا كِلَانِ فَبَاتَا طَاوِيَيْنِ) أى بغير عشاء وأكل الضيف كما هو المقصود لهما (فلما أصبح) ذلك الأنصارى أى دخل فى الصباح (غدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) ففوله غدا هو جواب لما أى ذهب اليه غدوة (فقال) له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أناه (ضحك الله أليلة أو قال عجب) الشك من الراوى (من فعالكما) الحسنة وفاء فعالكما مفتوحة قال فى فتح

فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ
يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (رواه البخاري^(١) واللفظ
له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

البارى وفي رواية فعلكما بالافراد قل في البارع الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن
مثل الجود والكرم وفي التهذيب الفعال بالفتح فعل الواحد في الخير خاصة يقال هو
كريم الفعال بفتح الفاء وقد يستعمل في الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين
اثنين يعنى انه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا اه ونسبة الضحك والعجب الى الله تعالى
مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما قل الخطاين اطلاق العجب على الله محال ومعناه
الرضا فكأنه قال ان ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عنكم قال
وقد يكون المراد بالعجب ههنا أن الله يعجب ملائكته من صنيعهما للدور ماوقع منهما
في العادة وقال الخطاين أيضا وتأويل الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرحمة لأن
الضحك من الكرام يدل على الرضا فنههم يوصفون بالبرع عند السؤال (فَأَنْزَلَ اللَّهُ)
عز وجل قوله تعالى (وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) أى ولو كان
بهم جوع وضعف قال في النهاية الخصاصة الجوع والضعف وأصلها الفقر والحاجة
الى الشيء والجلّة في موضع الحال (ومن يوق شح نفسه) أضاف تعالى الشح الى
النفس لأنه غريزة وهو اللازم والبخل المنع نفسه فهو أعم لأنه قد يوجد البخل ولا
شح ثمة ولا ينعكس وقيل الشح أخذ المال بغير حق والبخل المنع من المال المستحق
وقيل الشح بما في يد الغير والبخل بما في يده وقيل البخل اذا وجد شح والشح
لا يشع أبدا فالشع أعم بهذا المعنى ولكن ما تقدم من كون البخل أعم هو الصواب
فقد دلت الآية على أن من غلب ما أمرته به نفسه وخالف هواها بتوفيق الله تعالى
له واعانته اياه (فأولئك هم المفلحون) أى الظافرون بما أرادوا * بموله في الحديث
فأنزل الله ويؤثرون انج قال فيه الحافظ في فتح البارى مانصه هذا هو الأصح في
سبب نزول هذه الآية وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر
أهدى لرجل رأس شاة فقال ان أخى وعياله أحوج مما الى هذا فبعث به اليه فلم
يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى الأول بعد سبعة فنزلت ويحتمل أن تكون
نزلت بسبب ذلك كله * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه بعد ذكر
سبب الحديث * من يضيف هذا اليلة رحمه الله فقام رجل من الأنصار فقال أنا
يا رسول الله فانطق به الى رحله فقال لا امرأته هل عندك شيء قالت لا لا قوت صياني
قال فعليهم بشيء فاذا دخل ضيفا فأطعنى السراج وأريه أنا نأكل فاذا أهوى

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المناقب
بعد باب دعاء
النبي صلى الله
عليه وسلم في
باب ويؤثرون
على أنفسهم
ولو كان بهم
خصاصة وفي
كتاب التفسير
في باب قوله
تعالى ويؤثرون
على أنفسهم
الآية في تفسير
سور الحشر
* وأخرجه
مسلم في كتاب
الأشربة في
باب اكرام
الضيف وفضل
اشاره بثلاث
روايات

٩٢٩ من (١) يَنْظُرُ مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ليأكل فقوى الى السراج حتى تطفئيه قال فقعدها وأكل الضيف فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد عجب الله من صنعكما بضيفكما الليلة اه وفي احدى الروايتين الباقيتين من روايات مسلم فنزلت هذه الآية « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » (فمقيدته وفقه الله تعالى) وفي اخبار النبي صلى الله عليه وسلم لهذا الأنصاري بعجب الله تعالى من صنعيه هو وأهله علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر الأنصاري بأمر مهم يحضره والأنصاري يعلم بأن هذا شيء فعله في بيته لم يعلمه غير زوجته ومثل هذا كان يقع لصحابة كثير فعن أحدكم الخير ولم يطلع عليه أحداً فيأتي للنبي صلى الله عليه وسلم فيخبره بأن الله تقبل فعله منه فيزداد إيمان ذلك الصحابي وغيره فقد كان عليه الصلاة والسلام يخبرهم بكثير من هذه لمغيبات عنه صلى الله عليه وسلم قبل علمها بالوحي (فمن ذلك) اخباره عن حنظلة بن أبي عامر بن صيفي الأنصاري الأوسى المعروف بغسيل الملائكة بقوله عليه الصلاة والسلام ان صاحبكم تغسله الملائكة فاسألوا صاحبتة فقالت خرج وهو جنب لما سمع الهيعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لذلك تغسله الملائكة كما في الاصابة للحافظ ابن حجر وفي غيرها فاخبراه عليه الصلاة والسلام بغسل الملائكة له وأمره يسؤل زوجته عما فعله قبل القتال من أعلام نبوته واحاطاعه على انغيبات بالوحي ولا شك في زيادة إيمان زوجة حنظلة الغسيل باخبراه عليه الصلاة والسلام بأن الملائكة تغسله لأنها تعلم موجب ذلك الغسل الذي هو الجنابة منها الى غير ذلك مما أخبر أصحابه به فنقوى إيمانهم بذلك وجدوا في العبادة ورغبوا في الدار الآخرة وما أعده الله فيها للمؤمنين المتقين * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في التفسير من سننه والنسائي في التفسير من سننه أيضاً وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من ينظر) زاد مسلم لنا في روايته (ما صنع أبو جهل) هو عمرو بن هشام المخزومي فرعون هذه الأمة وكانت قريش تكنيه أبا الحكم في الجاهلية وكناه المسامون بأبي جهل ولقبه النبي صلى الله عليه وسلم فرعون هذه الأمة أى ما فعل كما هو لفظ هذا الحديث في احدى روايات البخارى واحدى روايتي مسلم وفي رواية الاسماعيلي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من رأيتنا يخبر أبا جهل . وخبر ما فسرته بالوارد * وقوله عليه الصلاة والسلام من ينظر ما صنع الخ سؤال منه سببه أن يعرف المسامون أنه مات ليستبشروا بذلك (فانطلق ابن مسعود رضى الله عنه) بعد قوله أنا جواباً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع أبو جهل كما رواه أبو نعيم في مستخرجه وابن مسعود هو عبد الله بن مسعود الهذلي كان صاحب سواد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعله ووساده كما أشار اليه صاحب نظم عمود النسب بقوله :

ومن هذيل صاحب السواد * والنعل والفراس والوساد

وهو الذى بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم برأس أبي جهل بن هشام في هذا اليوم كما روى

فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنًا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ قَلَّ أَأَنْتَ أَبُو جَهْلٍ قَالَ فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ

عنه أنه قال ثم احتزرت رأسه فبجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رأس عدو الله
أبى جهل فقال عليه الصلاة والسلام والله الذى لا إله الا هو فحاف له ، والى تبشيره برأسه أشار
ناظم عمود النسب بقوله :

وهو ابن مسعود مبشر النبي * برأس عمرو بن هشام النبي

(فوجده قد ضربه ابنا عفراء) بفتح العين المهملة وسكون الفاء وفتح الراء بعدها ألف ممدودة
وابنا عفراء هما معاذ ومعوذ ولكن الواقع فى الصحيحين أن القاتلين له هما معاذ بن عمرو بن الجوح
ومعاذ بن عفراء وأنهما ابتدرا بسييفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأخبراه فقال أيكما قتله قال كل واحد منهما أنا قتلتاه فقال هل مسحت سيفيكما قلا لا فنظر فى
السيفين فقال كلا كما قتله سبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح وقد تقدم ذكر هذا الحديث فى الجزء
الثانى من كتابنا هذا فى حرف الكاف وهو قوله عليه الصلاة والسلام * كلا كما قتله الخ وعفراء
أم معاذ بن الحرث وهى ابنة عبيد بن ثعلبة النجارية وإنما قيل لها ابنا عفراء تغليبا كما قاله الحافظ
'بن حجر وأما معاذ بن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء ثم ذكر غاية ما حصل من ضربهما
إياه بقوله (حتى برد) بفتح اللوحدة والراء أى مات أو صار فى حال من مات ولم يبق فيه سوى
حركة المذبوح ويؤيد هذا التفسير الأخير قوله (قل أنت) بهزتين أولاهما همزة استفهام (أبوجهل)
بواو الرفع كما هو رواية المستمل وحده كما قاله الحافظ ابن حجر قال والمعتمد فى حديث أنس أنت
أباجهل هكذا نطق بها أنس ثم قال وقد وجهت الرواية المذكورة بعنى رواية أنت أباجهل بالحمل
على لغة من ثبت الألف فى الأسماء الستة فى كل حلة كقوله . ان أباه ، وأبأ أباه * وقيل هو منصوب
باضمار أعنى وتعقبه ابن التين بأن شرط هذا الاضمار أن تكثر النعوت وقيل ان قوله أنت مبتدا
مخنوف الخبر وقوله أباجهل منادى مخنوف الاداة والتقدير أنت المقتول يا أباجهل هذا هو المعتمد
من جهة الرواية كما قاله الحافظ ابن حجر وغيره وفى بعض نسخ مسلم حتى برك بكاف بدل الدال
أى سقط وكذا هو عند أحمد قال عياض وهذه الرواية أولى لأنه قد كلف ابن مسعود فلو كان مات
كيف كان يكلمه اه وقد تقدم لنا احتمال أن المراد يبرد أنه صار فى حالة من مات فأنطق عليه ذلك
باعتبار ما سيؤول اليه حاله (قال) أنس راوى الحديث رضى الله عنه (فأخذ) عبد الله بن مسعود
رضى الله عنه (بلحيته) بكسر الهمزة وتجميع على لحن بضم اللام وبكسرهما كما فى القاموس وغيره
وأشار الى ذلك مالك بن النحل فى نظم فصيح ثعلب بقوله :

ولحية بالسكسر والجمع اللحي * بالضم ان شئت وان شئت اللحي

أى أخذ بشعر لحية أبى جهل لأن العرب ما كانت تترك زينة اللحي لا فى الجاهلية ولا فى الاسلام
وقد أقرهم الاسلام عليها أيضاً كما ثبت بالأحاديث الصحاح بل أخرج الحاكم حديثاً تقدم لنا يدل على
أنها زينة وهو قوله عليه الصلاة والسلام سبحانه من زين الرجل باللحي والنساء بالدوائب فهذا صريح

فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ أَوْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ (رواه)

البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المغازى
في باب قتل
أبي جهل من
أبواب غزوة

بدرين
وفي الباب
الذى بعد باب
شهود الملائكة
بدرأ من
أبواب هذه
الغزوة أيضاً
وأخرجه مسلم
في كتاب
الجهاد والسير
في باب قتل
أبي جهل
بروايتين قبل
باب غزوة
خيبر بباب
واحد

في أن الله تعالى زين كل صنف من الرجال والنساء بما خلقه فيه وجعله صفة له يتميز بها عن الصنف الآخر فمن تكلف دائماً في حلق لحيته من الرجال . فقد عاند حكمة خالق الله الحي في الرجل وشق على نفسه بحلقها في سائر الأحوال . وإنما أخذ ابن مسعود رضى الله عنه بلحية أبي جهل بعد أن قال له أنت أبو جهل لأجل التشبي منه بالفعل بعد التشبي منه بالقول لأنه كان يؤذيه بمكة أشد الأذى (فقال) وفي رواية قال دون فاء أى أبو جهل أخزاه الله (وهل فوق رجل قتلتموه) أى لا عار على في قتلكم إياي قاله النووي (أو) قال أبو جهل هل فوق (رجل قتلته قومه) شك سليمان التيمي الراوى عن أنس أى اللقطين قاله أنس وقد أخرج الحاكم من طريق ابن اسحق قال معاذ بن عمرو بن الجوح سمعته يقولون وأبو جهل في مثل الجرحة أبو الحكم لا يخلص إليه فجعلته من شأتى فعمدت نحوه فلما أمكنى حملت عليه فضربته ضربة أطلت قدمه وضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدي قال ثم عاش معاذ الى زمن عثمان قال ومر بأبي جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق ثم قاتل معوذ حتى قتل فر عبد الله بن مسعود بأبي جهل فوجده بأخر رمق فوضع رجله على عنقه قال فقلت أخزاك الله يا عدو الله قال ويم أخزاني هل أئمد من رجل قتلتموه وأئمد بالمهملة أفعل تفضيل من عمد أى هلك قال وزعم رجل من بني مخزوم أنه قال له لقد ارتقيت يارويحي الغنم مرتقى صعبا الخ ما جرى بينهما حتى احتز رأسه وجاء به لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن حجر فهذا الذي رواه ابن اسحق يجمع بين الأحاديث لكنه يخالف ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه رأى معاذاً ومعوذاً شدا عليه جميعاً حتى طرحاه وابن اسحق يقول ان ابن عفراء هو معوذ وهو بتشديد الواو والذي في الصحيح معاذ وها أخوان فيحتمل أن يكون معوذ بن عفراء بعد ما شد عليه مع معاذ بن عمرو بن الجوح كما في الصحيحين ضربه بعد ذلك معوذ بن عفراء حتى أثبتته ثم حز رأسه ابن مسعود بعد ذلك فاجتمع الأقوال كلها فجميع ما روى مما جرى بينه وبين عبد الله بن مسعود وقع كله بعد ما صار في منزلة المقتول في آخر رمق هذا ما تلخص من فتح الباري وغيره . وقد قال صاحب الاكتفاء لما دنا الناس بعضهم من بعض يوم بدر قال أبو جهل اللهم أقطعنا للرحم وآتانا لما لا يعرف فأخذه الغداة فسكران هو المستفتح ثم دنا للقتال وهو يرتجز فكان

أول من لقيه معاذ بن عمرو بن الجوح قال معاذ فسمعت الناس يقولون أبو الحكم لا يخلص اليه فجعلته شأني وصمدت اليه فما أمكنني حملت عليه وضربته ضربة أطنت قدمه بنصف ساقها فضربنى ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدي قبضت معلقة بمجلة من جنبي وشغني الفتال فقاتت عامة يومى وانى لأسحبها فلما آذنت وضعت عليها قدمى وتمطيت حتى طرحتها الخ . وعاش بعدها معاذ الى أيام عثمان . وفي السير أن معاذ بن عمرو بن الجوح جاء للنبي صلى الله عليه وسلم يحمل عاتقه في يده السيمة فيصق عليه صلى الله عليه وسلم وألصقه في محله فالتصق ببركته صلى الله عليه وسلم والى قصته هذه أشار ناظم الغزوات العلامة الأديب أحمد البدوي الشنقيطي أقلياً بقوله :

واذ معاذ ابن عمرو بن الجوح * أضن ساق ابن هشام الطموح

فطرح ابنه الهزبر عكرمه * عاتقه فجره في المدحمة

ألصق خير مرسل فالتصقا * عاتقه لما عليه بصفا

* وقولى واللفظه لى لبخارى . وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * من ينظر لنا ما صنع أبو جهل فناطق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عقراء حتى برد قال فأخذ بلحيته فقال أنت أبو جهل فقال وهل فوق رجل قتلتموه أو قال قتله قومه . ثم قال أبو جهل فلو غير أكار قتلتى والأكار بفتح الهمزة وتشديد الكاف آخره راء الفلاح الزراع وقد قال ذلك لأن الأنصار أهل فلاحه فأراد تعبيرهم بقوله فلو غير أكار قتلتى أى فلو غيره قتلتى لتسليت بذلك على حد قول الآخر لو ذات سوار لطمتى ويحتمل أن تكون لو للتمنى فلا جواب لها ومراد أبى جهل احتقار قتله وتعجبه من قتل أكار مثله والله أعلم * (وهذا آخر الأحاديث المصدرة بمن) في هذا الكتاب وهو أيضاً آخر رسالة لى تسمى . اتحاف أبناء الزمن * بمصر ما اتفق عليه الشيخان من الأحاديث المصدرة بمن * وقد اشتمل كتابى زاد المسلم على جميع ما في هذه الرسالة الاثلاثة أحاديث ذكرت في زاد المسلم في ضمن الأحاديث المصدرة بغير لفظ من كل منها ذكر في محله المناسب له فأغنى ذلك عن اعادة الأحاديث المصدرة بمن : (الأول) حديث من هذا السائق الخ فقد تقدم في الأحاديث المصدرة بما يغنى عن ذكره هنا وهو حديث ما هذه النيران فان قوله عليه الصلاة والسلام من هذا السائق ذكر في أثناء غزوة خيبر كما ذكر في أثناءها أيضاً ما هذه النيران في سياق حديث واحد . (والثانى) حديث من هذه قالت عائشة قلت فلانة الخ فقد تقدم ما يغنى عن ذكره هنا في الجزء الأول في حرف الحاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم خذوا بما تطيقون لأن سياقهما واحد وان كان البدء بلفظ من هذه هو السبب في قوله عليه الصلاة والسلام خذوا بما تطيقون . (والثالث) حديث من يقطع الله اذا عصيت أيا منى الله على أهل الأرض فلا تأمنونى الحديث فقد تقدم في الجزء الأول من زاد المسلم في حرف الهمزة حديث يغنى عن اعادة هنا لأنه ذكر في سياقه فيكون بيان ذلك في الشرح وهو حديث ان من ضغضى هذا الخ (فعدد الأحاديث المصدرة بمن) المتفق عليها في زاد المسلم * مائة حديث وأربعة أحاديث وقد بينا هنا أن هذا آخرها . ويزيد عدد أحاديث الرسالة المذكورة على عدد المصدر بمن في زاد المسلم بثلاثة أحاديث فيصير جميع أحاديثها مائة حديث وسبعة أحاديث كما علم . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩٣٠ مَنَزَلْنَا^(١) غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِذَا فَتَحَ اللَّهُ الْخَيْفَ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ (رواه البخاري^(١)) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي في باب أين رَكَرَ النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح بعد باب غزوة الفتح في رمضان بروايتين وفي كتاب المناقب في باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الحج في باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة * وأخرجه مسلم في كتاب الحج في باب استحباب النزول بالحصب يوم النفر والصلاة به ثلاث روايات

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (منزلنا غدا) وليس في رواية مسلم لفظ غدا (ان شاء الله) أتى به لابرک والامثال للآية (ان ففتح الله) تعالى مكة المشرفة (الخيف) بفتح الحاء المعجمة وسكون الياء التحتية ثم جاء بعده وهو بالرفع خبر عن قوله منزلنا وقين بالعكس أي أن المبتدأ هو الخيف ومنزلنا خبره تقدم عليه وهو سائق لاضرر فيه كما أشار له ابن مالك في الألفية بقوله

والأصل في الأخبار أن تؤخرا وجوزوا التقديم اذ لاضررا

وفي رواية منزلنا غدا ان شاء الله بخيف بنى كنانة (حيث تقاسموا) يعني قريشا أي تحالفوا (على الكفر) أي على اخراج النبي صلى الله عليه وسلم ومقاطعة بنى هاشم وبني المطلب حيث تحالفوا أن لا يبايعوه ولا يتكلموا ولا يؤوؤهم حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وحضروهم في الشعب أي شعب بنى هاشم وأمدحصرهم في الشعب يزيد على حوالين ولم يبلغ ثلاث سنين كما أشار إليه صاحب قرّة لأبصار بقوله . وأمد الحصار في الشعب على حوالين أربعين لا ثلاثا وصلا

وقوله عليه الصلاة والسلام اذا فتح الله ظاهر جدا في أنه نطق بهذا الحديث قبل نزوله في فتح مكة ووقع في كتاب الحج في الصحيحين ما دل على أنه قال هذا اللفظ أيضا وهو بمنى في حجة الوداع حين أراد القدوم على مكة صادرا من منى إليها لطواف الوداع قبل ذلك على تعدد نطقه عليه الصلاة والسلام بهذا الحديث وإلى نحو هذا الجمع ما الحافظ ابن حجر وغيره * وقوله على الكفر يحتمل في على فيه أنه السبب ويحتمل أنها على بابها لأنهم كتبوا فيها أنواعا من الكفر والضلال كما قاله الأبن (قال القاضى عياض) نزوله صلى الله عليه وسلم به أي بالخيف كان شكرا لله تعالى على ما من به تعالى عليه من الظهور على أعدائه الذين تقاسموا على مقاطعة بنى هاشم ابن عبد مناف واخوهم بنى المطلب بن عبد مناف حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصل الخيف في اللغة كل ما انحدر عن الجبل وارتفع عن المسيل وهو ها الحصب بفتح الحاء واصاد المهملتين ويقال له الحصبة بفتح الحاء واسكن الصاد المهملتين والأبطح والبطحاء وخيف بنى كنانة فهذه أسماء مترادفة لشيء واحد وفي المدونة قلت أين هو الأبطح عند مالك قال لم أسمع أين هو ولكنه معروف هو حيث القبرة وروى ابن المواز هو بأعلى مكة متصل بالجبانة التي بطريق منى

قال أبو عمر هو بن مكة ومنى وهو الى منى أقرب اه من شرح الانى (قلت) بل هو الى مكة أقرب
 فانه اليوم قريب من المعابدة ومنازلهم بطرف مكة وراء مقبرتها اليهم الا اذا كانت دور مكة طالت بعد
 ما قاله أبو عمر حتى صار اليها أقرب والله تعالى أعلم (وقد زرناء ونزلنا به والله الحمد) والنزول به
 مستحب غير أنه ليس من سنن الحج النزول به كما في الصحيح عن عائشة فقد قالت انما نزل به رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أجمع لحروجه اذا خرج وفي صحيح مسلم عن نافع عن ابن عمر
 أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا ينزلون بالأبطح وفيه أيضاً عن نافع حصص رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده وفيه عن نافع أيضاً أن ابن عمر كان يرى التحصيب
 سنة وكان يصلى الظهر يوم النفر بالحصبه وقل في المدونة فليتنزل بالأبطح فيصلى بها الظهر والعصر
 والمغرب والعشاء ويدخل مكة أول الليل ومن أدركته صلاة قبل النزول به صلاحاً مكانه قال القاضي
 عياض (وأجمعوا على أن النزول به ليس من المناسك) وانما هو مستحب عند الجميع وهو عند الحجازيين
 أكد منه عند السكوفيين قال مالك ولا سبب للأئمة وهو واسع لغيرهم وفي كتاب ابن الموزي النزول بالأبطح
 حسن ومن تركه فلا بأس ، وروى ابن حبيب لا يحصب المتعجل وفي المدونة استحباب لمن يقتدى
 به أن لا يدع النزول به ووسع لمن لا يقتدى به في تركه * وفي الصحيحين بعد ذكر حديث المتن
 باستناهما عن أبي هريرة واللفظ لمسلم قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى نحن
 نازلون غداً بخيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر وذلك ان قريشاً وبني كنانة تحالفت على بنى
 هاشم وبني عبد المطلب أن لا يبايعوهم ولا يبايعوهم حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يعنى بذلك المحصب اه فقوله وذلك أن قريشاً وبني كنانة الخ فيه اشعار بأن في كنانة من ليس
 قريشياً اد العصب يقتضى المغيرة فترجح القول بأن قريشاً من ولد فهر بن مالك على القول بأنهم ولد كنانة
 نعم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فدعقب من
 غير النضر ولهذا وقت لمغابرة اه من فتح البارى وهو حسن وقضية تخافهم وكتاباتهم صحيفة
 بذلك مشهورة في كتب السير والمغازي والحديث ، فقد كتبوا كتاباً بخط منصور بن عكرمة
 اسدري فثلث يده أو بخط غيض بن عامر بن هاشم وعلقوه في جوف الكعبة فشئت الأمر على
 بني هاشم وبني المطلب في الشعب الذى انحازوا اليه فبعث الله الأرض فلحست كل ما فيها من جور
 وظلم وبني ما كان فيها من ذكر الله فأضع الله رسوله على ذلك فأخبر به عمه أبا طالب فقال
 أبو طالب لكفار قريش ان ابن أخى أخبرنى ولم يكذبنى قط ان الله ساطع على صحيفتكم الأرضه
 فلحست ما كان فيها من ظلم وبقي ما كان من ذكر الله فان كان ابن أخى صادقاً نزعتم عن سوء
 رأيكم وان كان كاذباً دفعتم اليكم فقتلتموه أو استحييتهموه قالوا قد أنصفتنا فوجدوا الصادق
 المسدوق قد أخبر بالحق فسقط في أيديهم ونكسوا على رؤوسهم * وكان ابتداء حصرهم في الحرم
 سنة سبع من لمعت وقصة هذه الصحيفة مشهورة وقد ورد أنه سعى في قضاها جماعة وهم هشام
 ابن عمرو بن الحرث العامرى وزهير بن أبي أمية والطعم بن عدى وزمعة بن الأسود وقد
 اجتمعوا على ذلك وأنكروا هذه الصحيفة وجلسوا لذلك بالحجر ليلا فقال أبو جهل لما بلغه ذلك هذا
 أمر قضى بليل وفي آخر الأمر أخرجوا الصحيفة فزرقوها وأبطلوا حكمها. وفي شرح الزرقاني للمواهب

٩٣١ مِهْلٌ ^(١) أَهْلُ الْمَدِينَةِ ذُو الْحَلِيفَةِ وَمِهْلٌ أَهْلُ الشَّامِ مِهْمَةٌ وَهِيَ الْجَحْفَةُ وَمِهْلٌ أَهْلُ نَجْدٍ قَرْنٌ

أن الجمع بين نقص هؤلاء للصحيحة وبين ما مر عن أبي طالب ممكن باحتمال أنهم لما جلسوا في الحجر وتكلموا في نقصها وافق ذلك قدوم أبي طالب وقومه عليهم بهذا الخبر فزادهم ذلك رغبة فيما هم فيه فسعوا في نقصها حتى نقصوها ومنقوها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (مهل) بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام هو موضع الاهلال فهو من أهل الرباعي وإنما ينطق به بفتح الميم من لا يعرف علم الصرف وأصله رفع الصوت لأنهم كانوا يرفعون بالتلبية أصواتهم عند الاحرام ثم اطلق على نفس الاحرام اتساعا فهو اسم مكان واسم المسكان من غير الثلاثي يكون على زنة اسم المفعول وكذلك المصدر كالدخل والخروج بمعنى الادخال والايحراج وكذلك اسم الزمان أيضا أى مهل (أهل المدينة ذو الحليفة) وذو الحليفة بضم الحاء المهملة تصغير حلقة ثبت معروف وهى قرية خربة ربما يوجد فيها سكان فى بعض الأزمنة وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة وبئر يقال لها بئر على وقال فى الفاموس هو ماء لبني جشم على ستة أميال أى من المدينة وهو الذى صححه النووى وقول من قال كابن الصباغ فى الشامل والرويانى فى البحر أنه على ميل من المدينة وهم يردده الحس كما صرح به القسطلانى وكما هو معلوم (ومهل) ضبطه كأول (أهل الشام) وكذا أهل مصر وأهل الغرب (مهيمة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح التحتية فعين مهملة مفتوحة ثم تاء تأنيث وقبدها بعضهم بفتح الميم وكسر الهاء وسكون الياء فعملية كجميلة وقد فسرها بقوله (وهى الجحفة) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الفاء وهى قرية خربة بينها وبين مكة خمس مراحل أو ستة كما فى فتح البارى قال وفى قول النووى فى شرح المهذب ثلاث مراحل نظر . وسميت الجحفة لأن السبل أجحف بها قال ابن السكيتى كان العماليق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بنى عبدل بفتح المهملة وكسر الموحدة وهم اخوة عاد حرب فأخرجوهم من يثرب فنزلوا مهيمة فجاء سبل فاجتفهم أى استأصلهم فسميت الجحفة . ووقع فى حديث عائشة عند النسائى ولأهل الشام ومصر الجحفة ، والجحفة قريبة من رابغ قال فى فتح البارى والمسكان الذى يحرم منه المصريون الآن رابغ بوزن فاعل براء وموحدة وغين معجمة قريب من الجحفة (قلت) وهى الآن قرية عظيمة لها أمير يحرم بمحاذاتها حجاج مصر ولغرب وكل من جاء من جهة مصر من غير أهلها وإنما كان احرام أهل مصر ومن وافقهم منها لا من الجحفة لأنها مقابلة لها وهى المعروفة بمارتها وتلك خربت بسبب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها بالحمى ، وقد اختصت الجحفة بالحمى فلا ينزلها أحد الا حم لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم فى دعائه للمدينة واجعل حماها بالجحفة الثابت فى الصحيح وإنما دعا عنها بالحمى لأنها فى ذلك الزمن كانت منازل قوم كفار ومشاهدة الحمى لمن نزل بها الى الآن من أعلام نبوته (ومهل) فيه من الضبط ما تقدم فى سابقه (أهل نجد قرن) النجد فى اللغة كل مكان مرتفع من الأرض والمنخفض يسمى الغور وهو

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَزَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْمَعَ ذَلِكَ مِنْهُ قَالَ وَمَهْلُ أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْعَلُ (رواه) (١) البخاري ومسلم واللفظ له عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحج في باب مهل أهل نجد * وسلم في كتاب الحج في باب مواقيت الحج والعمرة بروايات

اسم لعشرة مواضع والمراد منها هنا التي أعلاها تهامة واليمن وأسفلها الشام والعراق وقرن بفتح القاف وسكون الراء المراد به قرن المنازل بلفظ جمع منزل والمركب الاضافي هو اسم المكان . وورد في أحاديث مواقيت الاحرام بالاضافة الى المنازل وبدونها كما هنا وهو جبل بينه وبين مكة من جهة المشرق مرحلتان وحكي الروايات عن بعض قدماء الشافعية ان المكان الذي يقال له قرن موضعان أحدهما في هبوط وهو الذي يقال له قرن المنازل والآخر في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب والمعروف الأول وفي أخبار مكة لفا كهي أن قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل منى بينه وبين مسجد منى ألف وخمسمائة ذراع وقيل له قرن الثعالب لكثرة ما كان يأوى اليه من الثعالب فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقيت (قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وزعموا) أي قالوا لأن الزعم يستعمل بمعنى القول المحقق (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسمع ذلك منه) هذه جملة معترضة بين قوله زعموا أن رسول الله اخبر بين قوله (قال ومهل) سبق ضبطه في أول ذكره في الحديث (أهل اليمن) ويدخل فيهم أهل نجد اليمن (يلعلم) بالرفع خبر المبتدأ وهو بدون تنوين لأنه غير منصرف ويلعلم بفتح النحتائية واللام وسكون اليم بعدها لام مفتوحة ثم ميم مكان على مرحلتين من مكة بينهما ثلاثون ميلا ويقال لها ألمم بالهمزة وهو الأصل فانياء تسهيل لها وحكى فيه يرمزم براءين بدل اللامين وجبله من كبار جبال تهامة (تنبيه) لم يذكر في حديث المتن ميقات أهل العراق الذي هو ذات عرق ولعل ذلك ليكون هذا الحديث نطق به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل عليه شيء في التوقيت لأهل العراق ثم أوحى اليه بعد ذلك بالتوقيت لهم فوقت لهم ذات عرق لما أخرجه مسلم عن جابر بن عبد الله يرفعه ومهل أهل العراق من ذات عرق الحديث وقد ذكر فيه المواقيت الخمسة ولما رواه النسائي عن عائشة من رواية القاسم عنها قالت وقت النبي صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة من ذي الحليفة ولأهل الشام ومصر الجعفة ولأهل العراق ذات عرق ولأهل اليمن يلعلم وروى أبو داود حديث الحرث بن عمر قال أثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بمنى

أو عرفات الحديث وفيه وقت ذات عرق لأهل العراق وفيه البلاغ وهو حجة كما عليه أهل الفن لأن الظاهر أنه لا يرويه إلا عن صحابي آخر والصحابة كلهم عدول اهـ مخلصاً من عمدة القارى للعلامة اعينى ثم قال (فان قلت) قالوا عمر بن الخطاب هو الذى وقت لأهل العراق لأن العراق فى زمانه افتتحت ولم تكن العراق فى عهده صلى الله عليه وسلم (قلت) هذا تغفل بل الذى وقت لأهل العراق ذات عرق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح به فى رواية أبى داود المذكورة آنفاً وكذلك وقت لأهل الشام ومصر الجحفة ولم تكونا افتتحتا فى زمنه صلى الله عليه وسلم وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم علم أن سيفتتح الله على أمته الشام ومصر والعراق وغيرها من الأقاليم يؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم منعت العراق دينارها ودرهمها ومنعت الشام أردبها بمعنى ستمنع . وذات عرق ثنية أو هضبة بينها وبين مكة يومان وبعض يوم اهـ (تنبيهان : الأول) من دخل بلداً ذات ميقات حكمه الاحرام من ميقات أهلها لقوله عليه الصلاة والسلام الثابت فى الصحيحين بعد ذكر هذه المواقيت هن لمن ولن آتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة الح والمعروف عندنا أن الشامى مثلاً اذا جاوز ذا الحليفة بغير احرام الى ميقاته الأصلى وهو الجحفة جازله ذلك وان كان الأفضل خلافه وبه قال الحنيفة وأبو ثور وابن المنذر من الشافعية والمسألة مبسطة فى كتب المروء (الثانى) قد جمع بعض الأفضل مواقيت للاحرام فى هذين البيتين مع ترتيب جهات أهلها وهما :

قرن يالم ذو الحليفة جحفة * قل ذات عرق كلها ميقات

نجد تهامة والمدينة مغرب * شرق وهن الى الهدى مرقاة

وقول واللفظه أى مسلم وأما البخارى فلفظه مهل أهل المدينة ذو الحليفة ومهل أهل الشام مهبة وهى الجحفة وأهل نجد قرن قال ابن عمر رضى الله عنهما زعموا أن النبى صلى الله عليه وسلم قل ولم أسمعه ومهل أهل اليمن يلملم * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

في المحلى بأل من هذا الحرف ﴿

٩٣٢. الْمُؤْمِنُ^(١) لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا رواه^(١) البخارى
ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المظالم
وانصب في
باب نصر
المظلوم وفي
كتاب الأدب
في باب تعاون

المؤمنين بعضهم
بعضاً وفي
كتاب الصلاة
في باب تشبيك
الأصابع في
المسجد وغيره
ومسلم في
كتاب البر
والصلة والآداب
في باب تراحم
المؤمنين وتعاطفهم
وتعاوضهم

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الْمُؤْمِنُ مُؤْمِنٌ) التعريف فيهما للجنس والمراد
بعض المؤمنين لبعضهم (كالبنيان يشد) يضم الشين من باب قتل (بعضه بعضاً)
بين صلى الله عليه وسلم بهذا التشبيه أن شد بعض المؤمنين لبعض ينبغي أن يكون
قوياً متصلاً بعضه ببعض بالدوام في مدة الحياة كالبنيان لا اتصال بعضه ببعض ما دام
قائماً وفي نسخة يشد بعضهم بعضاً يجمع الجمع وهي رواية الكشميهني وزاد البخارى
بعده ما لفظه وشبك بين أصابعه أى وشبك صلى الله عليه وسلم بين أصابعه وهو
بيان منه بالفعل بعد بيان القول لأن تشبيك الأصابع مع الشد يمثل صفة البيان التي
شبه بها أولاً فكأنه قال يشد بعضهم بعضاً مثل هذا الشد . ويستفاد منه أن الذي
يريد المبالغة في بيان أقواله يمثلها بحركاته ليكون أوقع في نفس السامع وبعضاً بالنصب
مفعول ليشد . وقال الكرمانى نصب بعضاً بنزع الخافض قال في الفتح ولكل وجه
قال ابن بطل والمعاونة في أمور الآخرة وكذا في الأمور المباحة من الدنيا مندوب
اليها وقد ثبت حديث أنى هريرة * والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه *
وفي هذا الحديث تعظيم حقوق المسلمين بعضهم لبعض وحثهم على التراحم والملاطفة
والتعاوض والمؤمن إذا شد المؤمن فقد نصره وبذلك يحصل العز للمسلمين بحيث
يكونون يداً واحدة على أعداء الدين ولا يحصل منهم فشل ولا تنازع وبذلك يحصل
امتنال قوله تعالى * ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم * فاجتماع كلمة المسلمين ونصر
بعضهم لبعض وثباتهم أمام أعدائهم يحصل العز التام للإسلام ، لا سيما مع قوة الآلات
للدين من الحسك . وقد جمع الله تعالى ما يوجب الظفر للمسلمين في آيتين متواليتين
من كتابه المبين وهما قوله تعالى : « يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا
اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ
وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ » فقد استعملنا على خمسة أمور : (أولها) الثبات في
وقت لقاء العدو وقد بين الله تعالى أنه يجب من يقاتلون في سبيله صفات كالبنيان

المرصوص بقوله تعالى * ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص * وهذه الصفة أقوى دليل على الثبات أمام العدو فلذلك أحبا الله تعالى وبين ذلك في كتابه العزيز الذى * لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه * (وثانيها) ذكر الله تعالى في سائر الأحوال لاسيا في حال القتال (وثالثها) طاعة الله تعالى وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام بامتثال الأوامر الشرعية واجتناب النواهي كذلك (ورابعها) عدم التنازع المؤدى للفشل واختلاف الكلمة وذهاب الريح الذى هو القوة (وخامسها) الصبر وهو شامل للصبر على الطاعة وأهمه الصبر على الجهاد وأشفه وللصبر عن المعاصي وعن الشهوات المباحة ثم بين تعالى أنه مع الصابرين أى بالصبر ولعونة وهكذا ينبغي أن يكون الشأن في المؤمنين وهو شد بعضهم لبعض بالصبر ولعونة بجميع أنواعها سواء كانت في الأمور الدنيوية أو الأخروية وقد عكس المسلمون اليوم الحال المطلوب منهم شرعاً بخذلان بعضهم بعضاً وحسد بعضهم بعضاً واغتيال بعضهم بعضاً وقتل بعضهم بعضاً فظهر فشلهم في سائر الأقطار * حيث لم يكن للحق منهم أنصار . واستولى عليهم العدو شرقاً وغرباً مع كثرة عددهم كما دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام بل أنتم كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل بعد سؤال بعض الصحابة له عن سبب استيلاء العدو على المسلمين في آخر الزمان بقوله أو من قلة نحن يومئذ يا رسول الله أو كمال . وفي بعض روايات البخارى بعد حديث المتن ما نصه : وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً اذا جاءه رجل يسأل أو طالب حجة أقبل علينا بوجهه فقال (اشفعوا تؤجروا) وليقض الله على لسان نبيه مشاء اه وفي زيادة هذه الجملة الحث على الخير بالفعل وبالتسبب ايه بكل وجه والشفاعة الى الكبير في كشف كربة ومعوثة ضعيف اذ ليس كل أحد يقدر على الوصول الى الرئيس ولا يتمكن من أن يلج عليه أو يوضح له مراده ليحرف حله على وجهه والا فقد كان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب كذا في فتح البارى وقال بعده قال عياض ولا يستثنى من الوجوه التى تستحب الشفاعة فيها الا الحدود اه أما غير الحدود فتجوز فيه الشفاعة ولا سيما ممن وقعت منه الهفوة أو كان من أهل السر والعفاف قال عياض وأما المصرون على فسادهم المشتهرون في باطلهم فلا يشفع فيهم بجزوا عن ذلك اه قال في فتح البارى ووقع في حديث عن ابن عباس سنده ضعيف رفعه * من سعى لأخيه المسلم في حاجة قضيت له أو لم تقض غفر له اه بنقظه . وفي شرح نظم مكفرات الذنوب لسيدى عبد الله ابن الحاج ابراهيم العلوى الشقيطى اقنيا صاحب مراقى السعود وغيره زيادة ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكتبت له براءتان براءة من البار وبراءة من الفراق . وفي السعى المشكور للذنوب المغفور للشيخ السالك بن الامام الشقيطى اقنيا ما نصه : وأخرج أحمد الناصح في فوائده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى لأخيه المسلم في حاجة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اه ولم يزد على هذا اللفظ بشيء . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً الترمذى في البر من سننه وأخرجه النسائى في الزكاة من سننه ، وبالله تعالى التوفيق . وهو اهتادى الى سواء الطريق .

٩٣٣ الْمُؤْمِنُ ^(١) يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةٍ
 أَمْعَاءَ ^(٢) (رواه) البخاري عن ابن عمر وأبي هريرة ومسلم عن
 جابر وابن عمر وأبي هريرة وأبي موسى وكلهم رضى الله عنهم عن
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الأطعمة
 في باب المؤمن
 يأكل في
 معى واحد
 من رواية
 ابن عمر في

الباب الذى
 بعده من
 روايته أيضاً
 بلفظان المؤمن
 يأكل الخ
 بثلاثة أسانيد
 وعن أبي
 هريرة أيضاً
 بأسنادين
 ولفظه بأحد
 الاسنادين
 ان المؤمن
 يأكل الخ*

وأخرجه مسلم
 في كتاب
 الأشربة في
 باب المؤمن
 يأكل في معى
 واحد والكافر
 يأكل في

سبعة أمعاء
 بسبعة أسانيد

وانظري في
 روايتين من
 رواياته المؤمن

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المؤمن يأكل في معى واحد) لفظ معى بكسر
 الميم والتنوين مقصوداً جمعه أمعاء بلمد وهى لمصارين وإنما عدى الأكل بقى على معنى
 أوقع الأكل فيها وجمعها مكاناً لئلا كولا كقوله تعالى «انما يأكلون فى بطونهم
 ناراً» أى ملء بطونهم (والكافر يأكل فى سبعة أمعاء) قيل هو على ظاهره
 وقيل بالبعاءة فى التنكير كما فى قوله تعالى والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر فيكون
 المراد أن المؤمن يقل حرصه وشرهه على الطعام ويبارك له فى مأكله ومشربه فيشبع
 بالقليل والكافر يكون كثير الحرس شديد الشره لا يطمع بصره الا الى المطاعم
 والمشارب كالأنعام فمثل ما بينهما من التفاوت فى الشره بما بين من يأكل فى معى
 واحد ومن يأكل فى سبعة أمعاء وهذا باعتبار الأعم الأغلب . ومما يؤيد أن كثرة
 الأكل من صفات الكافر قوله تعالى «والذين كفروا يتمتعون ويأكلون
 كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم» وفى الكافر سبع صفات : الحرس والشره وطول
 الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن فهذه الصفات السبع مجتمعة فيه
 كما قاله النووي وغيره . وقال القرطبي شبهات الطعام سبع : شهوة الطبع وشهوة
 النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الأذن وشهوة الأنف وشهوة الجوع وهى
 الضرورية التى يأكل بها المؤمن وأما الكافر فياً كل بالجميع وقد نقل القاضى عياض
 عن أهل التشريح أن أمعاء الانسان سبعة : المعدة ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها
 البواب والصائم والريقى وهى كلها رقة ثم ثلاثة غلاظ الأعور والقولون والمستقيم
 وطرفه الدبر ونظمها حافظ الزين العريق بقوله :

سبعة أمعاء السكل آدمى * معدة بوابها مع صائم

ثم الرقيق أعور قولون مع * المستقيم مسلك المطاعم

فلعننى على هذا حيثئذ أن الكافر لكونه يأكل بشره لا يشبع الا ملء أمعائه
 السبعة والمؤمن يشبعه ملء معى واحد (فالحاصل) أن المؤمن من شأنه الحرس على
 الزهد والافتناع بالبنفة بخلاف الكافر ولا يلزم أطراف حكم هذا الحديث فى كل مؤمن

٩٣٤ المَاهِرُ (١) بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ

يَأْكُلُ فِي مَعَى
وَاحِدِ النَّحْلِ
وَفِي رِوَايَةٍ
الْمُؤْمِنُ يَشْرَبُ
فِي مَعَى وَاحِدِ
وَالْكَافِرُ يَشْرَبُ
فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ

وكل كافر فقد يكون في المؤمنين من يأكل كثيراً، أما بحسب العادة، وما يعارض يعرض له من مرض باطن أو غير ذلك وقد يكون في الكفار أيضاً من يأكل قليلاً، أما مراعاة الصحة على رأى الأطباء، وأما للرياضة على رأى الرهبان، وأما تعارض كضعف فإذا وجد مؤمن يأكل كثيراً أو كافر يأكل قليلاً فلا يقدح ذلك في معنى الحديث لما قررناه، ولأن الحكم للغالب فهو مثل قولك الرجل أقوى من المرأة، قل في شرح المشارق بعد ذكر أقوال في توجيه معنى الحديث وقيل معناه أن المؤمن يسمى الله في طعامه فلا يشاركه الشياطين والكافر بخلافه وقيل معناه أن الدنيا سجن المؤمن فلا يهينها بما يأكله لتعلق قلبه بالآخرة بخلاف الكافر. ومن المعلوم أن من أعمل فكره فيما يصير إليه منعه ذلك من استيفاء شهوته وفي حديث أبي أمامة رفعه من كثير تفكره قل مطعمه ومن قل تفكره كثير مطعمه وقيل قلبه وقالوا لا تدخل الحكمة معدة مائت من الطعام ومن قل طعامه قل شربه وخف منامه ومن خف منامه ظهرت بركة عمره ومن امتلأ بطنه كثير شربه ومن كثير شربه ثقل نومه ومن ثقل نومه محقت بركة عمره وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع غداً في الآخرة وعند البيهقي في الشعب من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يشتري غلاماً فألقى بين يديه تمرأ فأكل الغلام فأكثر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كثرة الأكل شؤم وأمر برده اه وانما رده لأن كثرة الأكل من شأن الكافر وعادته فلذلك لم يستحسن صلى الله عليه وسلم أن يشتري من عادته كمادة الكفرة وهذا الحديث من رواية أبي هريرة أخرجه النسائي في العلوية من سننه وأخرجه ابن ماجه في الأطعمة من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (لاهر بالقرآن) أى الحاذق فيه والمراد به هنا جودة التلاوة مع حسن الحفظ كما في فتح الباري وقال القاضي عياض الماهر الحاذق الكامل الحفظ الذى لا يتوقف ولا تنشق عليه التلاوة بجودة حفظه زاد النووى وإتقانه وقال القرطبي الماهر الحاذق وأصاه الحذق بالسباحة قاله الهروى. والمراد بالمهارة بالقرآن جودة الحفظ وجودة التلاوة من غير تردد فيه لسكونه يسره الله تعالى عليه كما يسره على الملائكة فكان مثبها في الحفظ والدرجة كما أفاده قوله (مع السفرة) جمع سافر كما كان وكتبة فهو مثل كاتب وزناومعنى فالسفرة انكسبة الذين يكتبون من اللوح المحفوظ كما في فتح الباري وعمدة القارى وارشاد السارى

الْكَرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ
لَهُ أَجْرَانِ (رواه) ^(١) البخاري ومسلم واللفظ له عن عائشة رضي
الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التفسير
في تفسير سورة
عبس بلفظ
مثل الذي يقرأ
القرآن وهو
حافظ له مع
السفرة الكرام
الخ وذكره
معن في كتاب
التوحيد مترجماً
به بقوله باب
قول النبي صلى
الله عليه وسلم
الماهر بالقرآن
مع السفارة
الكرام البررة
في نسخة وفي
نسخة مع
الكرام البررة
* وأخرجه
مسلم في كتاب
فضائل القرآن
وما يتعلق به
بلفظ المتن في
باب فضل
الماهر بالقرآن
والذي يتتعتع
فيه بثلاثة
أسانيد

وسمى الكاتب ساعراً لأنه بين الشيء ويوضحه والأسفار الكتب كما في الأبي
على صحيح مسلم . وقال السنوسي في شرحه لصحيح مسلم ان السفارة أرسل من
الملائكة خاصة لأنهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى ويدل له ما قاله ابن الأنباري
لقوله سمو بذلك لزولهم بالوحى وما يقع فيه الصلاح بين الناس تشبيهاً بالسفير وهو
الذى يصلح بين الرجلين . وقال ابن عرفة سمو بذلك لأنهم يسفرون بين الله تعالى
وأنبياؤه عليهم السلام وهو مثل قول ابن الأنباري وهذا الذى جزم به السنوسي هو
الظاهر ويؤيده ما نقلناه عن ابن الأنباري وابن عرفة . (الكرام) جمع كريم
المكرمين عند الله تعالى (البررة) جمع بار أى المطيعين المطهرين من الذنوب *
وقوله مع السفارة له معنيان (أحدهما) أن يكون له منازل فيكون فيها رفيقاً للملائكة
لانتصافه بصفاتهم من حمل كتاب الله تعالى (والآخر) أن يكون المراد أنه عامل بعمل
السفرة وسالك مسلكهم كذا في عمدة القارى . وقال القاضى عياض يحتمل أنه معهم
في منازلهم في الآخرة أى يكون لهم رفيقاً فيها لانتصافه بصفهم في حملهم كتاب الله
تعالى ويحتمل أن يكون المعنى أنه عامل بعملهم كما يقال معنى بنو فلان أى فى الراى
والمذهب كما قال لوط عليه السلام ونجى ومن معى الآية وجاء أن من تعلمه من صغره
وعمل به خلطه الله بلحمه ودمه وكتبه عنده من اسفرة الكرام البررة وعن بعض
السلف قال من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو ممن أوتي الحكم صبياً قاله الشيخ على
ابن محمد البغدادى المعروف بالحنزلى فى باب التأويل عند قوله تعالى وآتيناه الحكم
صبياً . وائى أسأل الله تعالى كما جعلنى ممن قرأه قبل البلوغ وبعده وحفظه حفظاً معتبراً
أن يجهنى ممن أوتي الحكم صبياً وأن يرجنى به ويمزجه بدمى ولحمى ويجعله لى سبباً
للختم بالإيمان بجوار رسول الله عليه الصلاة والسلام ويعينى دائماً على كثرة تلاوته
فى الكبر مع التدبر فى معانيه واستنباط الأحكام النافعة منه يسر حروفه الشريفة
وآياته المحسنة انه تعالى سمع مجيب ثم قال (والذى يقرأ القرآن) أى يتعاهده
بالتلاوة كما هو المطلوب (ويتتعتع فيه) أى يتردد فيه لقلة حفظه وهو عليه شاق
ولفظ البخارى وهو عليه شديد أى لضيق حفظه مثل من يحاول عبادة شاقة يقوم
بعبادتها مع شدتها وصعوبتها عليه (له أجران) قال المازرى والأجران أحدهما فى
قراءته وحروفه والآخر فى تعبه ومشقه . ولا يفهم من قوله له أجران أنه أكثر أجراً

(١) أخرجه البخارى في كتاب النكاح في باب المتشيع بما لم يزل وما ينهى من افتخار الضرة بإسنادين * ومسلم في آخر كتاب اللباس والزينة في باب النهي عن التزوير في اللباس وغيره والتشيع بما لم يعط بإسناد عن عائشة وإسنادين أو ثلاثة عن أختها أسماء رضى الله عنهما وعن جميع آل أبي بكر

٩٣٥ الْمُتَشَبِّعُ (١) عِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِسِ ثَوْبِي زُورٍ (رواه البخارى) (١) ومسلم عن أسماء بنت أبي بكر ومسلم عن أختها عائشة أم المؤمنين وكتلتاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

من الماهر بل الماهر أكثر بدليل وصفه بأنه مع السفرة الكرام البررة ولأنه ما حفظ أولاً حتى عانى المشقة الشديدة وزاد بالمباراة في كتب الله تعالى . قال القاضي عياض وليس المعنى أن الذى يتتبع في القراءة أكثر أجراً من الماهر بل ناهى أكثر لأنه مع السفرة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعن بكتاب الله عز وجل بمن اعتنى به حتى مهر فيه . قال في فتح البارى قال ابن التين اختلف هل له أى لمن يقرأ ويتتبع ضعف أجر الذى يقرأ القرآن حفظاً أو يضاعف له أجره وأجر الأول أعظم قال وهذا أظهر ولين رجح الأول أن يقول الأجر على قدر المشقة اه قوله ولين رجح الأول أن يقول الخ غير مسلم لأن الحافظ الماهر غير خال عن المشقة كما هو معلوم لأنه لا يصير كذلك إلا بعد مشقة شديدة وعناء كثير غالباً فقد حصلت له مشقة وزاد بأجر اتقان القرآن ودوام تمارده بالتلاوة جعلنا الله ممن دام عليها عاملاً بمقتضى كتابه العزيز آمين * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال * مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام ومثل الذى يقرؤه وهو يتعاهده وهو عليه شديد فله أجران * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المتشيع) أى المتكثر والمتزين المتشبه بالشعبان وليس به بدليل قوله (بما لم يعط) يتجمل بذلك يرى أنه متصف بذلك الوصف وليس كذلك (كلابس ثوبى) بالثنية (زور) مضاف اليه وحكم الثنية في قوله ثوبى زور الاشارة الى أن كذب المتحلى مثنى لأنه كذب على نفسه بما لم يأخذ وعلى غيره بما لم يعط وكذلك شاهد الزور يظلم نفسه ويظلم المشهود عليه وأضاف الثوبين الى الزور لانهما كاللبوسين لأجله وهو المسوغ بلاضافة وأرد بالتشبيه أن المتحلى بما ليس فيه كمن لبس ثوبى زور بأن ارتدى بأحدهما واثبت بالآخر كما قيل * اذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا * فالاشارة بالازار والرداء الى أنه متصف بالزور من رأسه الى قدمه ويحتمل أن تكون الثنية اشارة الى أنه حصل بالتشيع حلان مذمومتان فقدان ما يشيع به واطهار الباطل . وفي معنى الحديث كما لابن التين المرأة تلبس ثوبى

٩٣٦ الْمَدِينَةُ^(١) حَرَّمَ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ

وديمة أو عارية ليظن الناس أنهما لها فلباسها لا يدوم وتفتضح بكذبها (قلت) ويجرى ذلك في غير المرأة أيضاً من كل من اتصف بصفة ليست له حقيقة كمن يظن للناس التهر في فن يحفظ أسماء الكتب وتراجم الرجال وهو في غاية من الجهل المركب فقد تشبع بما لم يعط . ونقل الحافظ في فتح الباري عن أبي عبيد في تفسير هذا الخبر أن معناه في النساء كالمرأة تكون عند الرجل ولها ضرة فتدعى من الحظوة عند زوجها أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضرتها وكذلك هذا في الرجال قل وأما قوله كلابس ثوب زور فانه الرجل يلبس الثياب المشبهة لثياب الزهاد يوم أنه منهم ويظهر من التشنع والتشغف أكثر مما في قلبه منه قل وفيه وجه آخر أن يكون المراد بالثياب الأنفس لقولهم فلان تقي الثوب اذا كان بريئاً من الدنس وفلان دنس الثوب اذا كان مغموصاً عليه في دينه اهـ . وقال الداودي في التذية اشارة الى أنه كلذى قال الزور مرتين مبالغة في التحذير من ذلك وقيل ان بعضهم كان يحمل في السكم كما سخر يوم أن انوب ثوبان قال ابن المنير قال الحافظ في فتح الباري ونحو ذلك في زماننا هذا فيما يعمل في الأطواق والمعنى الأول أليق * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن أسماء رضى الله عنها أن امرأة قالت يا رسول الله ان لي ضرة فهل على جناح ان تشيعت من زوجي غير الذى يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * المنشيع بما لم يعط كلابس ثوب زور * وأسماء راوية الحديث هي ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما وعن جميع آل الصديق وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المدينة) هي طيبة المنورة بأنواره صلى الله عليه وسلم وهي محل مهاجرة ومدفنه الشريف وهي التي فتحت منها القرى . ولها أسماء كثيرة من خاصتها أن من كتبها وعاقبها عليه شق من الحلى بأذن الله تعالى كما قدمته في الجزء الثالث عند حديث ما بين لابنيها حرام مع ذكر ثمانية وعشرين اسماً لها نظمها شيخنا العلامة الشيخ عبدالقادر بن محمد سالم الشنيطي (قلبي حرم) بفتحين أى محرمة وفي رواية حرام أى لا تنتهك حرمتها (ما بين عير) بفتح العين المهملة وسكون الياء التحتية بعدها راء وهو جبل من جبال المدينة وهو قريب منها ومعروف عند العامة وعن شواهد ذكره قول الأحوص المذنب الشاعر .

فقلت لعمرو نلك يا عمرو نره * تشب ققاعير فهل أنت ناظر
ويسمى عيراً أيضاً كما روى به في لفظ هذا الحديث (الى ثور) بفتح ائثلة وهو اسم جبل بها صغير حذاء أحد عن يساره جناحاً الى ورائه يسمى ثور . كما يسمى الجبل الكبير الذى هو بقرب مكة وفيه الغار المذكور في القرآن ثورا، ولشهرة هذا بذكره في القرآن وكونه كان مأوى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبى بكر رضى الله عنه في طريق الهجرة لما استترا فيه عن مشركين خفى على كثير من الناس اسم ثور اجبل الصغير الذي هو بقرب المدينة يسار أحد واعراب المدينة الذين هم حوالبها يسمونه ثورا وفي فتح الباري أن خلف أهل المدينة يتقنون عن سلفهم أن خف

فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدِيثًا أَوْ آوَىٰ مُخَدَّأً فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
 أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ وَالَىٰ قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ
 مَوْلَاهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ

أحد من جهة الشمال جبلا صغيرا الى الحمرة بتدوير يسمى ثورا وبهذا يتبين أن قول القسطلاني وقيل
 الصحيح أن بدله أحد أى ما بين غير الى أحد لا يعول عليه لثبوت الرواية بثور ولتحقق أنه موجود
 بقرب أحد والى الآن وهو يعرف بهذا الاسم (فمن أحدث فيها حديثا) بفتحات وهو الأمر المتبدع
 الحادث المتكرر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السنة كنصر الجانى وإيوائه ونصرته على المظوم
 الى غير ذلك مما هو مخالف لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو آوى) بمد الهزة أى
 نصر (محدثا) بضم الميم وكسر الدال المهملة اسم فاعل لفعل الحدث كمن أجاز ظالماً أو حال
 بينه وبين أن يقتص منه (فعليه لعنة الله) أى البعد من رحمة الله الى هى الجنة دار الرحمة فى أول
 أمره لا مطلقاً إذ ليس المراد باللعن هنا لعن الكافر الذى يتخذ فى النار وفى قوله عليه لعنة الله جواز لعن
 أهل المعاصى والفساد قال الحافظ ابن حجر - لكان لادلالة فيه على لعن العاصى المعين وفيه أن المحدث
 وآوى للمحدث فى الاثم سواء (والملائكة والناس أجمعين) أى وعليه أيضاً لعنة الملائكة والناس
 أجمعين قال الفاضل عياض واستدل بهذا على أن الحدث فى المدينة من الكبائر والمراد بعنة الملائكة
 والناس أجمعين المبالغة فى الابعاد عن رحمة الله تعالى والعياذ بالله نسأله تعالى القرب من رحمة وتتمام رضوانه
 انه سميع مجيب. ثم قال (لا يقبل) بضم النحوية وفتح الموحدة (منه) أى من المحدث أو المؤوى
 (يوم القيامة صرف) أى فرض (ولا عدل) أى نقل وقيل بالعكس وقال الأصمعى الصرف
 التوبة والعدل القرية وقيل الصرف الحيلة والكسب والعدل المثل كما قال تعالى أو عدل ذلك صيماً
 وقيل غير ذلك. قال الأبنى والحديث يدل باعتبار معنى أنه لا يحل إيواء المحدث وهذا كما يتفق كثيراً
 فى هروب الظلمة والجناة الى الزوايا وكان السيخ (يعنى ابن عرفة) يقول لا يحل إيواؤهم الا أن يعلم أنه
 يتجاوز فيه فوق ما يستحق قال وكذلك لا يذبح أن يغبل منه ما هرب به من ماله وقد يحرم قبول
 ذلك قال وإذا قبل منه فإنه لا يرد اليه ان كان المارب مستغرق الذمة وينصرف فيه بما ينصرف فى
 مال مستغرق الذمة. ثم قال (ومن والى) بفتح اللام أى اتخذ (قوماً) موالى (بغير إذن
 مواليه) ليس الاذن لقييد الحكم بعدم الاذن والقصر عنه وأما ورد الكلام بذلك على أنه الغالب
 ومثل ذلك كثير (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) قد تقدم بيان المراد بذلك (لا
 يقبل منه) بضم النحوية وفتح الموحدة مبنيا للمجهول (يوم القيامة صرف) هو نائب الفاعل
 (ولا عدل) وقد تقدم بيان كل منهما . وفى رواية لمسيخين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً

وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ فَمَنْ أَخْضَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ
 لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ (رواه) ^(١) البخاري واللفظ له ومسلم عن عليٍّ
 كرم الله وجهه عن رسول الله ﷺ

(وذمة لمسلمين واحدة) أي أمان كل مسلم للكافر صحيح فالمسلمون فيه كنفس واحدة
 فذلك وصفها بقوله (يسعى بها) أي بذمة المسلمين بمعنى أمانهم (أذنانهم) منزلة
 كالعبد والمرأة فاذ أمن أحدهم حربياً لا يجوز لأحد أن ينقض ذمته (فمن أخفر)
 بخفاء معجبة ساكنة وفتح الفاء (مسلماً) أي نقض عهده (فعليه لعنة الله)
 والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل (تقدم معناه
 وضبطه في سابقه وصحح ابن حبان من حديث عائشة مرفوعاً من تولى إلى غير
 مواليه فينبواً مقعده من البارقال ابن طال وفي الحديث أنه لا يجوز للعق أن يكتب
 فلان من فلان بل يقول فلان مولى فلان ويجوز له أن ينسب إلى نسبه كالفرس وقال غيره
 الأولى أن يفصح بذلك أيضاً كأن يقول الفرسي بالولاء أو ولائم قال وفيه أن من
 علم ذلك وفعله سقطت شهادته لما يترتب عليه من الوعيد وتجب عليه التوبة والاستغفار
 * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين أن عياً رضى الله عنه خطب الناس فقال من
 زعم أن عندنا شيئاً تقرأه الا كتاب الله وهذه الصحيفة قال وصحيفة معنقة في
 قراب سيفه فقد كذب فيها أسنان الابل وأشياء من الجراحات وفيها فل النبي صلى
 الله عليه وسلم * المدينة حرم الخ هكذا لفظ مسلم وقرئ منه لفظ البخاري في بعض
 رواياته. قال الفاضل عياض وهذا الحديث يرد على الرافضة والشيعة في زعمهم أنه صلى
 الله عليه وسلم أوصى إلى على بأمر كثيرة من أسرار العلم وقواعد الدين وأنه صلى
 الله عليه وسلم خص أهل البيت بما لا يطع عليه غيرهم وهو مراد على بقوله هذا وفيه
 أن علياً ممن كتب العلم ويحيز كتبه اه من شرح الأبي لصحيح مسلم ونحوه في فتح
 الباري وقوله وهو مراد على بقوله هذا أي بقوله من زعم أن عندنا شيئاً تقرأه الا كتاب
 الله وهذه الصحيفة فقد كذب فقوله فقد كذب صريح في أن من زعم أنه أوصى
 لعلى بشيء ليس في هذه الصحيفة كالأماره وشبهها كاذب * وقولي واللفظ له أي
 للبخاري وأما مسلم فلفظه بعد ذكر سبب الحديث السابق آتفاً * المدينة حرم ما بين
 غير إلى ثور فن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس
 أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً وذمة المسلمين واحدة يسعى بها

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الفرائض
 في باب التبرع
 تبرأ من مواليه
 وفي كتاب
 الجزية في باب
 ذمة المسلمين

وجوارهم واحدة
 يسعى بها أذنانهم
 وفي باب التبرع
 من عاهد ثم
 غدر وفي آخر
 كتاب الحج
 في باب حرم
 المدينة وفي
 كتاب الاعتصام
 بالكتاب والسنة
 في باب ما يكره
 من التعق
 والنازع في
 العلم والفوضى
 الدين والبدع
 الخ * وأخرجه
 مسلم في آخر
 كتاب الحج
 في باب فضل
 المدينة ودعاء
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 فيها بالبركة
 وبيان تحررها
 الخ بطلان
 أسانيد

٩٣٧ المَدِينَةُ^(١) حَرَمٌ مِنْ كَذَا إِلَى كَذَا لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا وَلَا يُحْدَثُ فِيهَا حَدَثٌ مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا

أَدْنَاهُمْ وَمَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ انْتَبَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا كَذَا فِي رَوَايَةِ الْأَوَّلَى وَزَادَ فِي الَّتِي تَلِيهَا مَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ * وَقَدْ أَخْرَجَ مُسْلِمٌ مِنْ رَوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَدِينَةُ حَرَمٌ مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَدْلٌ وَلَا صَرْفٌ وَرَوَاهُ أَبُو يَاسِرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلْفُظٍ آخَرَ فِيهِ زِيَادَةٌ . وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ . وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ (١) قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (الْمَدِينَةُ حَرَمٌ) بِفَتْحِ هِجَايْنِ أَيْ مُحَرَّمَةٌ لَا تَنْتَهَكُ حَرَمَتُهَا (مَنْ كَذَا إِلَى كَذَا) هَكَذَا جَاءَ مِثْلُهَا فِي الصَّحِيحَيْنِ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فِي بَابِ حَرَمِ الْمَدِينَةِ مِنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَفِي بَابِ فَضْلِ الْمَدِينَةِ وَدَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا بِالْبَرَكَةِ الْخ مِنْ صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَعَيْنُ الْأَوَّلِ بَلْفُظٌ مِنْ عَسِيرٍ فِي بَابِ مَا يَكْرَهُ مِنَ التَّعَمُّقِ الْخ فِي كِتَابِ الْإِعْتَصَامِ مِنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ كَمَا عَيْنَ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي مَعًا فِي حَدِيثٍ عَمَّا يَقُولُهُ مَا يَبِينُ غَيْرَ إِلَى ثَوْرٍ فِي بَابِ أَمٍّ مِنْ تَبَرُّأٍ مِنْ مَوَالِيهِ فِي كِتَابِ الْفَرَائِضِ مِنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَكَذَا عَيْنُ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي فِي حَدِيثٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي صَحِيحِهِ مُسْلِمٌ بِمِثْلِ مَا عَيْنَاهُ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ وَلَسْتُ كُنْتُ بِمَا ذَكَرْتُهُ فِي الْحَدِيثِ السَّابِقِ فِي غَيْرِ ثَوْرٍ مَعًا . ثُمَّ يَبِينُ مَا هُوَ كَالنَّاتِجَةِ لِتَحْرِيمِ الْمَدِينَةِ بِقَوْلِهِ (لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا) بَضْمُ أَوَّلِهِ وَفَتْحُ ثَانِيهِ مِثْلُهَا لِمَفْعُولٍ وَفِي مُسْلِمٍ مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ لَا يُقَطَّعُ عِضَاهُهَا وَلَا يُصَادُ صَيْدُهَا وَفِي رَوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ لَا يَخْتَلِي خِلَافُهَا وَلَا يَنْفِرُ صَيْدُهَا . فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ دَلِيلٌ عَلَى تَحْرِيمِ صَيْدِ الْمَدِينَةِ وَقَطْعِ شَجَرِهَا كَمَا فِي حَرَمِ مَكَّةَ لَكِنْ لَا ضَمَانَ فِي ذَلِكَ لِأَنَّ حَرَمَ الْمَدِينَةِ لَيْسَ مَحَلًّا لِلنَّسِكَ قَالَ فِي فَتْحِ الْبَارِي قَالَ ابْنُ قِدَامَةَ يَحْرُمُ صَيْدُ الْمَدِينَةِ وَقَطْعُ شَجَرِهَا وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَالثَّاقَفِيُّ وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ لَا يَحْرُمُ ثُمَّ مَنْ فَعَلَ مِمَّا حَرَّمَ عَلَيْهِ فِيهِ شَيْئًا أَمَّ وَلَا جَزَاءَ عَلَيْهِ فِي رَوَايَةِ لَاحِدٍ وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالثَّاقَفِيِّ فِي الْجَدِيدِ وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَفِي رَوَايَةِ لَاحِدٍ وَهُوَ قَوْلُ الثَّاقَفِيِّ فِي الْقَدِيمِ وَابْنُ أَبِي ذَنْبٍ وَابْنُ خَالْتَارَةَ ابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ نَافِعٍ مِنْ أَصْحَابِ مَالِكٍ . وَقَالَ الْفَاضِلُ عَبْدُ الْوَهَّابِ إِنَّهُ الْإِقْسَى . وَابْنُ خَالْتَارَةَ جَعَلَهُ بَعْدَهُ فِي الْجَزَاءِ وَهُوَ كَمَا فِي حَرَمِ مَكَّةَ وَقِيلَ الْجَزَاءُ فِي حَرَمِ الْمَدِينَةِ أَخَذَ السَّلْبَ لِحَدِيثِ صَحْبِهِ مُسْلِمٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَهْ الْمُرَادُ مِنْهُ وَقَدْ أَشْبَعَتِ الْكَلَامَ فِي تَحْرِيمِ صَيْدِ الْمَدِينَةِ وَقَطْعِ شَجَرِهَا عِنْدَ حَدِيثِ مَا بَيْنَ لَا بُتَيْهَا حَرَامٌ فِي الْجُزْءِ الثَّلَاثِ مِنْ كِتَابِي هَذَا فَيُرَاجَعُ مَنْ شَاءَ . ثُمَّ قَالَ (وَلَا يُحْدَثُ فِيهَا حَدَثٌ) بَضْمُ الْمُشْنَاءِ النَّحْتِيَّةِ مَعَ فَتْحِ الدَّالِ الْهَمْزَةُ مِثْلُهَا لِمَفْعُولٍ كَسَابِقُهُ أَيْ لَا يَعْمَلُ فِيهَا مَخَالَفٌ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَنِ (مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا) مَخَالَفًا لِلشَّرْعِ وَزَادَ شُعْبَةُ فِيهِ عَنْ عَاصِمٍ عِنْدَ أَبِي عَوَانَةَ أَوْ آوَى مُحَدِّثًا قَالَ الْحَافِظُ

فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (رواه) البخاري^(١)
واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ
٩٣٨ المرء^(١) مع من أحب (رواه) البخاري^(٢) ومسلم عن
ابن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ابن حجر وهو زيادة صحيحة إلا أن عاصماً لم يسمعها من أنس (فعلبه لعنة الله)
والملائكة والناس أجمعين) هذا وعيد شديد لكن قال القاضي عياض والمراد
بالعن هنا العذاب الذي يستحقه على ذنبه في أول الأمر وليس هو كلعن الكافر
وقد تقدمت الإشارة إلى هذا في شرح الحديث السابق * وقولي واللفظ له أي لبخاري
وأما مسلم فلفظه باستناده إلى عاصم الأحول قال قلت لأنس بن مالك أحرمت رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة؟ قال نعم * ما بين كذا إلى كذا فن أحدث فيها حديثاً
أو آوى حديثاً قال ثم قال لي هذه شديدة من أحدث فيها حديثاً فعليه لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً الخ وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المرء مع من أحب) أي في الجنة مع رفع الحجب
حتى تحصل الرؤبة والمشاركة وكل في درجته التي أعطاه الله بمحض فضله . وبسبب
عمله الصالح وإنما كان مع من أحب في الجنة لحسن نيته من غير زيادة عمل لأن محبته
لله ورسوله ولصحابة كطاعتهم في كل ما فيه رضي الله لكونه طاعة لله تعالى والمحبة
من أفعال القلوب فثبت صاحبها على معتقده لأن النية هي الأصل والعمل تابع لها
وإنما لكل امرئ ما نوى وليس من لازم المعية الاستواء في الدرجات والمراد بالمرء
الشخص رجلاً كان أو امرأة * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لبخاري
عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب . وفي هذا الحديث فضل حب
الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وحب الصالحين وأهل الخير الأحياء والأموات . ومن
فضل محبة الله ورسوله امتثال أمرهما واجتناب نواهيهما والتأدب بالآداب الشرعية
ولا يشترط في الانتفاع بمحبة الصالحين أن يعمل عملهم اذ لو عمله اسكان منهم ومثلهم
وقال ابن بطال . فيه أن من أحب عبداً في الله فإن الله يجمع بينهما في جنة وإن قصر
عن عمله وذلك لأنه لما أحب الصالحين لأجل طاعتهم أثابه الله تعالى ثواب تلك الطاعة

(١) أخرجه
البخاري في
فضائل المدينة
في آخر كتاب
الحج في باب
حرم المدينة
وفي كتاب
الاعتصام
بالكتاب والسنة
في باب أثم
من آوى حديثاً
* ومسلم في
آخر كتاب
الحج في باب
فضل المدينة
ودعاء النبي
صلى الله عليه
وسلم فيها
بالبركة وبيان
تحريمها الخ
بروايتين
(٢) أخرجه
البخاري في
كتاب الأدب
في باب علامة
الحب في الله
بثلاث روايات
اثنان منها عن
ابن مسعود
والثالثة عن
أبي موسى
الأشعري *
ومسلم في
كتاب البر
والصلة والآداب

في باب المرء
مع من أحب
عن ابن مسعود
بإسنادين
وعن أبي
موسى بإسناد
واحد

اذ النية هي الأصل والعمل تابع لها والله يؤتي فضله من يشاء والله ذو الفضل العظيم
* وحديث المرء مع من أحب قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري أن أبا نعيم جمع
طرقه في جزء سماه كتاب المحبين مع المحبوبين وبلغ عدد الصحابة فيه نحو العشرين
وفي رواية أكثرهم بهذا اللفظ الذي في المتن وفي بعضها بلفظ حديث أنس وهو
أنت مع من أحببت. وهذا الحديث أعني حديث أنت مع من أحببت قال أنس رضي
الله عنه كما في صحيح مسلم فما فرحنا بعد الإسلام فرحاً أشد من قول النبي صلى الله
عليه وسلم فأنك مع من أحببت. ثم قلنا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر فأرجو
أن أكون معهم وإن لم أعمل بأعمالهم اهـ (قلت) وأنا أحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وآل بيته وجميع خلائه وجميع المهاجرين والأنصار وجميع أصحابه فأرجو
أن أكون بمجوارده صلى الله عليه وسلم معهم (تنبية) قال الله تعالى «قل إن كنتم
تحبون الله فتبعوني يحببكم الله» فبين تعالى أن محبة العبد لله سببها الموصل إليها اتباع
النبي صلى الله عليه وسلم لأنه جالب لمحبة الله للعبد وهو تعالى إذا أحب عبده أدخله
الجنة وأبعدته عن النار وهذا هو الذي ينبغي لكل مسلم عاقل أن يسعى فيه وبهذا
يكون المدح محباً لله تعالى لأن محبة العبد لله إيمانه طاعته عي غيراه. وقد بين لنا في
كتابه في هذه الآية وغيرها أن محبته تحصل باتباع رسوله عليه الصلاة والسلام كما
أن طاعته تعالى تحصل بطاعته بقوله تعالى «من يطع الرسول فقد أطاع الله» ومحبة
الله للعبد أن يرضى عنه ويحمده على فعله وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال
كان قوم يزعمون أنهم يحبون الله فأراد الله أن يجعل لقولهم تصديقاً من عمل فأنزل
هذه الآية فمن ادعى محبته تعالى وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكذاب الله يكذبه
وقبل محبة الله معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وتذكره تعالى ودوام
الانس به وقيل هي اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله إلا ما
خص به صلى الله عليه وسلم (قال مقبده وفقه الله تعالى) ويدخل في عموم محبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم محبة آل بيته وأصحابه والترضى عنهم أجمعين ثم محبة
العلماء العاملين في الله لطاعتهم له تعالى بحيث لا يشوبها شيء من الأغراض الدنيوية
وترجى شفاعتهم بسبب محبتهم وإثناء عليهم والدعاء لهم لا سيما إن كانوا مشايخ لمن
أحبهم وأثنى عليهم لأنهم آباؤه في الدين فيرجى أن يحق بهم ولو لم يعمل بعملهم
ومن هذا المعنى قول الامام الشافعي :

أحب الصالحين وأست منهم * وأرجو أن أنال بهم شفاعته
وأبغض من بغضته المعاصي * وإن كنا سواء في البغض

٩٣٩ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ^(١) لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ

وانى أرجو الله تعالى أن أنال بمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعته المقبولة كما أرجو أن أنال شفاعته أهل بيته وأصحابه وشفاعة أئمتنا في الدين ومشايخنا العاملين وأن أكون معهم في جوار سيد المرسلين في هذه الدار والأخرى التي هي دار المقربين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المسلم) ال فيه للجنس أي سواء كان حراً أو عبداً بالغاً أو لا (أخو المسلم) أي في الاسلام فذلك (لا يضمه) هو خبر بمعنى النهي لأن ظلم المسلم للمسلم حرام بالصصوص القطعية (ولا يسلمه) بضم المثناة التحتية وسكون ثانيه وكسر ثالثه أي لا يتركه مع من يؤذيه بل يحميه بقوله ولا يسلمه من أسلم فلان فلاناً اذا ألقاه الى التهلكة ولم يحمه من عدوه وزاد الطيراني من طريق أخرى في روايته عن سالم ولا يسلمه في مصيبة نزلت به ولمسلم في حديث أبي هريرة ولا يحقره وهو بالخاء المهملة والفاء وفيه بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم وقال ابن التين لا يظلمه فرض ولا يسلمه مستحب وظاهر كلام الداودي أن اسلامه كظلمه قال وفيه تفصيل الوجوب اذا فجاأ عدو وشبه ذلك . والاستحباب فيما كان من اعانة في شيء من الدنيا . وقال ابن بطل نصر المظلوم فرض كفاية وتعين فرضيته على السلطان والظاهر أن الوجوب والاستحباب بحسب الأحوال وقد أخرج البخارى في كتاب المظالم من صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قالوا يا رسول الله هذا نصره مظلوماً فكيف نصره ظالماً فقال تأخذ فوق يديه فكفى بذلك عن كفه عن الظلم بالفعل ان لم يكف بالقول وعبر بقوق يديه اشارة الى الأخذ بالاستعلاء والقوة (لطيفة) ذكر الفضل الضبي في كتابه الفاخر أن أول من قال انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً جندب ابن الغنبر بن عمر بن تميم وأراد بذلك ظاهره وهو ما اعتادوه من حية الجاهلية وفي ذلك يقول شاعرهم :

إذا أنا لم أنصر أخى وهو ظالم * على القوم لم أنصر أخى حين يظلم

لا على ما فسر به النبي صلى الله عليه وسلم أفاده في فتح البارى (ومن كان في حاجة أخيه) المسلم لفظ مسنن من كان الخ دون واو (كان الله في حاجته) وفي حديث أبي هريرة عنده مسلم والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه (ومن فرج عن مسلم كربة) بضم الكاف وسكون الراء وهى الغم الذى يأخذ النفس وكذلك الكرب على وزن الضرب تقول منه كربه الغم اذا اشتد عليه أي فرج عنه كربة من كرب الدنيا (فرج الله عنه) زاد مسلم بها أي بسببها (كربة) تقدم ضبطها (من كربات) بضم الكاف والراء جمع كربة وفي فتح البارى ويجوز فتح راء كربات وسكونها وذكر العيني مثله عن ابن التين ويروى من كرب بضم الكاف وفتح الراء وهو لفظ (٣٤ — زاد — رابع)

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه البخاري^(١) ومسلم^(٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المظالم في باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه تام الجمل وفي آخر كتاب الأكرام في باب عين الرجل لصاحبه أنه أخوه إذا خاف عليه القتل أو نحوه ولم يزد فيه على كان الله في حاجته بالزيادة الموجودة له في كتاب المظالم * وأخرجه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب في باب تعزيم الظلم

مسلم في روايته (يوم القيامة) قال النووي يدخل من فرجها بماله أو بجهاه أو باعائه والظاهر أو بشارته وإنما كان جزاء من نفس كرب الدنيا عن المسلم تفريج كرب يوم القيامة لأن الكريم تعالى يجازي بأكثر من فعل العبد فذلك فرج بتفريج كرب الدنيا كرب الآخرة التي الإنسان إليها أحوج وهي له أرفع وتفرجها مستلزم لدخوله الجنة ففي ضمنه البشارة بدخول الجنة ولا يمنع ذلك من أن الله تعالى يفرج عنه بها أيضا بعض كرب الدنيا نظير ما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه فقد اجتمع في هذا الحديث جزاء تنفيس كربة الدنيا بالتيسير وبالستر بتنفيس مثل ذلك في الدنيا والآخرة جميعا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة (ومن ستر مسلما) رآه على معصية قد انقضت بأن لم يظهر ذلك للناس لا أن رآه حال تلبسه بها فيجب عليه الإنكار عليه لا سيما إن كان مجاهرا بها فإن انتهى فيها ونعمت والا رفعه إلى الحاكم وليس ذكر ذلك عنه من الغيبة المحرمة بل هو من النصيحة الواجبة (ستره الله يوم القيامة) وربما ستره في الدنيا أيضا كما دل عليه حديث أبي هريرة عند الترمذي لأن فيه ستره الله في الدنيا والآخرة والستر على المسلم لا يمنع الإنكار عليه خفية وهذا في غير المجاهر أما المجاهر فخرج عن هذا ولا غيبة له لما رواه الخطيب في كتاب رواة مالك أن أترعون عن ذكر الفاجر أن تذكروه فذكروه يعرفه الناس وفي رواية أن أترعون عن ذكر الفاجر حتى يعرفه الناس اذكروا الفاجر بما فيه يحذره الناس رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة والحكيم في نواذر الأصول والحاكم في الكنى والشيرازي في كتاب الألقاب وابن عدى في الكامل والطبراني في الكبير والبيهقي في سننه والخطيب في التاريخ عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وقوله أترعون هو بفتح الهمزة للاستفهام الإنكارى وفتح التاء المثناة فوق وكسر الراء وضم العين المهملة أى اتخرجون وتترعون قال الجوهرى تورع عن كذا أى تخرج . وشروط ذكر فجوره ثلاثة : أن يكون معلنا به وأن يذكر ما أعلن به فقط لا ما ليس فيه ولا ما هو فيه لكنه غير معلن به وأن يقصد نصيح الناس لا التشني والاحتقار للأفعل . وروى البيهقي في سننه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألقى

٩٤٠. الْمُسْلِمُ^(١) إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ يُنْبِئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ (رواه) البخاري^(٢) واللفظ له . ومسلم
عن البراء بن عازب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب تفسير القرآن في تفسير سورة إبراهيم في باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وفي كتاب الجنائز في باب ما جاء في عذاب القبر عن البراء بن عازب بإسنادين * وأخرجه مسلم في آخر كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها بعد باب الصفات التي يعرف بها أهل الجنة وأهل النار في باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه وثابت عذاب القبر والتعوذ منه بإسنادين عن البراء بن عازب

جلباب الحياء فلا غيبة له وقال في الشعب في اسناده ضعف ولو صح فهو الفاسق المعلن بفسقه. وأخرج البيهقي في الشعب بسند جيد عن الحسن أنه قال ليس في أصحاب البدع غيبة وعن ابن عيينة أنه قال ثلاثة ليس لهم غيبة : الامام الجائر والفاسق المعلن بفسقه والمتبدع الذي يدعو الناس الى بدعته . وقد قيد انقاضي عياض الستر المذكور في هذا الحديث بأن محله في ذوى الهيئات وفي من لم يعرف باذية ولا فساد. قال وأما المعروفون بذلك مشهورون الذين تقدم اليهم وستروا غير مرة فلم يكفوا فيجب كشفهم لأن الستر عليهم من معاونته على المعاصي ثم قال وأما جرح الشهود والرواة والأمناء على الأوقاف والصدقات والأيتام فيجب جرحهم عند الحاجة اليها وليس من الغيبة ولو رفع الى الامام ما يندب الى الستر فيه لم يأثم اذا كان نيته من أجل معصية الله تعالى لا لكشف ستره. وتجريح الشاهد انما هو عند طالب ذلك منه أو يرى حاكما يقطع بشهادته وقد علم منه ما يظلمها فيجب رفعها اه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي * وفي هذا الحديث اخفى على التعاون وحسن المعاشرة والالفة وفيه أن المجازاة تقع من جنس الطاعات وان من خاف أن فلاناً أخوه وأراد اخوة الاسلام لم يبحث وهو يحتوى على كثير من آداب المسلمين تظهر بالتأمل لمن فتح الله عليه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (المسلم اذا سئل) بالبناء للعفول (في القبر) عن ربه ودينه ونبيه أى بعد اعادة روحه الى جسده وكمل حياة جميع بدنه كما أشار اليه السيوطي في التبيين بقوله :

اذا تولى الناس من بعد الدفن * ردت اليه روحه الى البدن

وكله يحكي لدى الجمهور * لا جزؤه لظاهر المأثور

(يشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله) الجملة حالية أى اذا سئل في القبر والحال أنه يشهد أن لا إله الا الله الخ (فذلك) أى قوله أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله هو (قوله) تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) أى الذى ثبت بالحجة عندهم وهى كلمة التوحيد وثبوتها تمكينا في القلب واعتقاد حقيقة ما واطمئنان القلب بها (في الحياة الدنيا) قبل الموت كما ثبت في الذين فتنهم أصحاب الأخدود والذين نمرؤا بالمتأشير (وفي الآخرة) في القبر بعد اعادة روح الميت في

جسده وسؤال المسكين له وإنما حصل لهم الثبات في القبر بسبب مواظبتهم في الدنيا على هذا القول مع توفيق الله تعالى ومنته وفضله ولا يخفى أن كل شيء كانت المواظبة عليه أكثر كان رسوخه في القلب أتم وأظهر ، ثبتنا الله تعالى بالقول الثابت في الحياة الدنيا في الآخرة بفضله تعالى وسابق رحمته . نسأله تعالى كما أكرمنا بالإيمان أن لا ينزعه منا وأن يثبتنا عليه في الحياة الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة وأن يبدل سيئاتنا حسنات فنكون ممن قال فيهم تعالى « فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً » فتثبت المسلم في الدنيا أنه اذا فتن في دينه لم يتزلزل عنه وان ألقى في النار ولم يرتب بالشبهات . وتثبتته في الآخرة أنه اذا سئل في القبر لم يتوقف في الجواب واذا سئل في الحشر وعند موقف الاشهاد عن معتقده ودينه لم تدهشه أهوال القيامة فالؤمن على قدر ثباته في الدنيا يكون ثباته في القبر وما بعده ، وكما كان أسرع إجابة كان أسرع تخلصاً من الأهوال بتوفيق الله تعالى فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه باستاده عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال * يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت . قال نزلت في عذاب القبر فيقال له من ربك فيقول ربى الله ونبي محمد صلى الله عليه وسلم فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * ولفظه في روايته الثانية عن البراء بن عازب أيضاً * يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قل نزلت في عذاب القبر اه لفظ مسلم في روايته . وقد تقدم في الجزء الأول من كتابنا هذا في حرف الهززة حديث اتفق عليه الشيخان في صفة سؤال من في القبر وصفة جوابه مؤمناً كان أو كافراً أو منافقاً وهو « ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه حتى انه ليسمع قرع نعالهم الخ » وقد أشبعت الكلام على السؤال وأحوال أهل القبور وكيفية جواب الميت ومن يسأل ومن لا يسأل في الجزء الثالث عند حديث ما من شيء كنت لم أراه الا قد رأيته في مقامى هذا حتى الجنة والنار ولقد أوحى الى أنكم تفتنون في القبور الخ في الأحاديث المصدرة بما من حرف الميم فليراجعه من شاء البسط في أحوال أهل البرزخ * ولندكر هنا ما أخرجه أصحاب السنن وصححه أبو عوانة وغيره عن البراء في صفة سؤال المسكين لميت وفيه من الزيادة في أوله استعينوا بالله من عذاب القبر وفيه فتد روحه في جسده وفيه فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربى الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت فذلك قوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » وفيه وان الكافر تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهنا لا أدري الحديث وقد قدمنا في التنبيه الرابع في شرح الحديث المذكور في حرف الميم ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اتعصموا بحجتكم فانكم مسئولون وان الأنصار رضوان الله عليهم كانوا يوصون من احتضر بحجته كما يوصون الغلام المميز بذلك وقد ذكرت أبيات الجلال السيوطي في التثبيت في ذلك المعنى هناك فلا داعي لاعادتها هنا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩٤١ الْمُسْلِمُ (١) مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ (رواه البخاري) (١) أخرجه

عن أبي موسى الأشعري ومسلم واللفظ له عن جابر وأبي موسى
وكلاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المسلم من سلم المسلمون النخ) أى المسلم الكامل
من سلم المسلمون وكذا المسلمات فالعبر بالجمع المذكر هنا من باب التغليب فان
المسلمات يدخلن فيه كما فى سائر النصوص والمحاطات وأهل الذمة الا فى حد أو
تعزير أو تدبى لأن ما وقع بحق كاقامة الحدود والتعازير ليس بايذاء فى الحقيقة
بل استصلاح وطلب سلامة ولو فى المال (من لسانه ويده) أى من أذية لسانه
وأذية يده * وقوله المسلم مبتدأ خبره قوله من سلم المسلمون ويجوز أن يكون من
سلم خبر مبتدأ محذوف فالجمله خبر المبتدأ الأول والتقدير المسلم الكامل هو من
سلم المسلمون فن موصولة وسلم المسلمون صلتها وقوله من لسانه متعلق بقوله
سلم ويده معطوف على لسانه وظاهر قوله المسلم من سلم النخ يدل على الحصر لوقوع
جزئى الجملة معرفتين ولكنه من قبيل قولهم زيد الرجل أى زيد الرجل الكامل
فى الرجولية فيكون التقدير المسلم الكامل من سلم النخ كما قدرناه وقال الفاضى
عياض وغيره المراد السكامل الاسلام والجامع لخصاله مالم يؤذ مسلماً بقول أو فعل
وهذا الحديث من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم التى لم يسبق اليها وفصيحته كما
يقال المال الابل والناس العرب على التفضيل لا على الحصر . (فان قيل) هذا يستلزم
أن من اتصف بهذه الخصلة خاصة كان مسلماً كاملاً (فالجواب) أن المراد بذلك مع
مراعاة باقى الصفات المطلوبة من المسلم شرعاً كأركان الاسلام أو يكون المراد
أفضل المسلمين كما قانه الخطاين أو يكون هذا وارداً على سبيل المبالغة تعظيماً لترك
الاىذاء كأن ترك الاىذاء هو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على سبيل
الادعاء وأمثال هذا كثيرة فى كلام البلغاء . وعبر بالاسان دون القول ليدخل فيه
من أخرج لسانه استهزاء بصاحبه وقدمه على اليد لأن اىذاءه أ كثر وقوعاً وأشد
نكابة ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحسان بن ثابت رضى الله عنه
اهج قريشاً فانه أشد عليهم من رشق النبل وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك كان
قبل اسلام قريش وقد قال الشاعر :

كتاب الايمان
بكسر الهمزة
فى باب أى
الاسلام أفضل
* ومسلم فى
كتاب الايمان
بكسرها أيضاً
فى باب تفاضل
الاسلام وأى
أموره أفضل
بثلاثة أسانيد
اثنان منها
عن أبي موسى
وواحد عن
جابر

٩٤٢ الْمَيِّتُ^(١) يُعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا نَجَحَ عَلَيْهِ (رواه البخاري^(٢))

ومسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب ما يكره من النياحة * ومسلم في كتاب الجنائز في باب الميت يعذب بيكاه أهله عليه روايتين بهذا اللفظ وبروايات أخر عن عمر بن غيره

جراحت السنان لها الشام * ولا يلتام ما جرح اللسان

وخص اليد مع أن الفعل قد يحصل بغيرها لأن سلطنة الأفعال إنما تظهر بها اذ بها البطش والقطع والوصل والأخذ والمنع ومن ثم غلبت على غيرها ف قيل في كل عمل هذا بما عملت أيديهم وإن كان متعذر الوقوع بها فلمراد من الحديث ما هو أعم من الجراحة فيدخل فيه الاستيلاء على حق الغير من غير حق فإنه أيضاً ايذاء لكن ليس باليد الحقيقية وفي قوله في هذا الحديث من سلم المسلمون من أنواع البديع تجنيس الاشتقاق وهو أن يرجع اللفظان في الاشتقاق الى أصل واحد نحو قوله تعالى « فأقم وجهك للدين القيم » فن أقم والقيم يرجعان في الاشتقاق الى القيام (وفي هذا الحديث الحث على ترك أذى المسلمين بكل ما يؤدي وسر الأمر في ذلك حسن التحق مع العالم كما قال الحسن البصري في تفسير الأبرار « الذين لا يؤذون الناس ولا يرضون الشر . وفيه الرد على المرجئة لأنهم ليس عندهم اسلام ناقص . وفيه الحث على ترك المعاصي واجتناب المناهي * وقولي واللفظ له أي لسلم وأما البخاري فنفظه عن أبي موسى رضي الله عنه قال * قالوا يا رسول الله أي الاسلام أفضل قال * من سلم المسلمون من لسانه ويده * وقد اتفق البخاري ومسلم أيضاً على هذا الحديث من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص لكن بزيادة اختص بها البخاري عن مسلم من روايته فذلك اقتصر على هذا اللفظ الذي انقفا عليه حقيقة ولا مانع من تبين مواضع تخريجه في الصحيحين من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص في ذلك أقول: أخرجه من روايته البخاري في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده بزيادة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه . وأخرجه بهذه الزيادة أيضاً في كتاب الرقاق في باب الانتهاء عن المعاصي وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب تفاضل الاسلام وأي أمور أفضل بدون زيادة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه * وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الايمان من سنته والترمذي في الزهد من سنته . والله تعالى المتوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ميت يعذب في قبره) لفظ يعذب بضم أوله مبداً المفعول (بما نجح عليه) بادخال حرف الجر على ما فاعى مصدرية غير ظرفية أي بالنياحة عليه والنون في نبح مكسورة بعدها تحتية ساكنة وحاء مهملة مفتوحة وقد تقدم معنى هذا الحديث عند حديث من نبح عليه الخ فإنه بمعناه ومؤداهما واحد

ولو لا أن راوى المتقدم وهو المغيرة بن شعبة رضى الله عنه غير راوى هذا الذى هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا كتفتيت بالمتقدم عن هذا لكن لما اختلف الراوى فيهما مع اختلاف لفظيهما لم يكن لبايدمن ذكرهما معاً فى المتن، وعلى كل حال فلا حاجة لإطالة الكلام على هذا أيضاً مع قرب إطالة الكلام على مثله فى هذا الحرف فى الأحاديث المصدرة بمن عند الحديث المذكور وقد تقدم لنا عند ذكره الجواب عن سؤال كيف يعذب الميت فى قبره بفعل غيره مع قوله تعالى « ولا ترزقوا زرعاً أخرى » ومع كون الميت قد انقطع تكليفه بأن عذابه مؤول بثلاثة تأويلات فلترجع هناك . وصرح فى فتح البارى بما حاصله أن الشخص لا يعذب بفعل غيره إلا اذا كان له فيه تسبب فمن أثبت تعذيب شخص بفعل غيره فراده هذا ومن نفاه فراده ما اذا لم يكن له فيه تسبب أصلاً والله أعلم . وقد تقدم فى شرح الحديث السابق وهو حديث من نبح عليه ما فيه كفاية مغنية عن اعادته هنا . وكنت قد وعدت فى أثناء شرح ذلك الحديث بأنى أذكر جملة أحاديث واردة فى شأن النوح على الميت عند هذا الحديث المحلى بالألف واللام وقد آن أن أفي بذلك الوعد فأذكر بعض أحاديث واردة فى هذا المعنى فأقول : قد ورد فى لعن فاعل ذلك ووعيده والتبرى منه أحاديث عن خمسة عشر صحابياً وهم ابن مسعود وأبو موسى ومقل ابن مقرن وأبو مالك الأشعرى وأبو هريرة وابن عباس ومعاوية وأبو سعيد وأبو أمامة وعلى وجابر وقيس بن عاصم وجنادة بن مالك وأم عطية وأم سلمة وذكر أحاديثهم مخرجة بطولها يطول علينا فلنذكر منها أحاديث كحديث معقل بن مقرن فقد أخرجه الكلبى فى السنن الكبير بسند صحيح عن عبد الله بن معقل بن مقرن « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمرنة والشاقة جنبها واللاطمة وجهها » وحديث أبى مالك الأشعرى عند مسلم من رواية أبى سلام أن أبى مالك الأشعرى حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أربع فى أمتى من أمر الجاهلية لا يتركوهن : الفخر فى الاحساب والطعن فى الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » وقد تقدم هذا الحديث لنا فى شرح حديث من نبح عليه المذكور سابقاً . وروى ابن ماجه النياحة من أمر الجاهلية وإن النائحة اذا لم تنب قطع الله لها ثياباً من قطران ودرعاً من لب النار وحديث ابن عباس أخرجه ابن مردويه فى تفسيره بإسناده عنه عند ولا يعصيك فى معروف قال منعه أن ينحن وكان نساء أهل الجاهلية يعزقن الثياب ويخدشن الوجوه ويقطعن الشعور ويدعون بالثبور والنبور الويل . وحديث أبى سعيد أخرجه أبو داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله النائحة والمستعنة وحديث قيس بن قاسم أخرجه النسائى عنه قال لا تتوحوا على فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينبع عليه . وحديث أنس أخرجه النسائى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين بايعهن أن لا ينحن الحديث، وحديث ابن عمر أخرجه البيهقى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن النائحة والمستعنة والحالفة والساقطة والواشمة والتوشمة وقال ليس للنساء

في اتباع الجنائز أجر. وحديث عمران بن حصين أخرجه النسائي عنه قال الميت يعذب بنياحة أهله عليه فقال له رجل أرأيت رجلا مات بخراسان وناح أهله عليه ههنا أ كان يعذب بنياحة أهله عليه ؟ فقال صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذبت أنت، الى غير ذلك من الأحاديث التي في تتبع ذكرها الطول الممل (قال مقيده وفقه الله تعالى) محل النهي عن الرثاء ما اذا كان باعثاً على تهيج الحزن وتجديد الالوعة أو ما كان فعله مع اجتماع الناس له كالتأبين المعروف اليوم في بعض البلاد أو ما كان باعثاً على الاكثار . وأماما عدا ذلك كمطلق ثناء على فاضل ك بعض العلماء العاملين أو مدحه بقصيدة تشير لبعض ماثره فما زال كثير من الصحابة وغيرهم من العلماء الأجلاء يفعلونه . وقد قالت فاطمة الزهراء بضعة رسول الله عليه وسلم رثاء له عليه الصلاة والسلام :

ما ذا على من شم تربة أحمد * أن لا يشم مدى الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام عدن لياليا

فالثناء على الميت الفاضل بذكر خصاله الحمودة شرعا ان كان صدقا جائز شرعا بل مندوب لظاهر حديث الصحيحين الذي تقدم في الأحاديث المصدرة بمن وهو . من أثبت عليه خيراً وجبت له الجنة الخ الحديث وفيه أنهم شهداء الله في الأرض ثلاث مرات لأن هذا من باب الشهادة بخير ، وقد قال النووي ان الصحيح المختار أنه على عمومه وإطلاقه وان كل مسلم مات فألهم الله الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلا على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا لأنه وان لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة فاذا ألهم الله عز وجل الناس الثناء عليه استدللنا بذلك على أنه سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له . قال وبهذا تظهر فائدة الثناء ويقول صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولو كان لا ينفعه ذلك الا أن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم له فائدة اه وقد تقدم هذا الكلام بزيادة عند حديث من أثبتهم عليه المذكور وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الجنائز من سننه وأخرجه ابن ماجه في سننه . وهذا الحديث هو آخر حديث في حرف الميم من كتابنا هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

﴿حرف النون﴾

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب بدء

الخلق في باب

صفة النار

وانها مخلوقة*

ومسلم في

كتاب الجنة

وصفة نعيمها

وأهلها في

باب شدة حر

نار جهنم وبعد

قعرها الخ

أعذنا الله تعالى

منها روايتين

٩٤٣ نَارُكُمْ^(١) جُزْءًا مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ قِيلَ يَارَسُولَ
 اللَّهُ إِنَّ كَانَتْ لَكَاكِيَةً فَالْ فَضَّلْتَ عَلَيْهِنَّ بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا
 كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا (رواه) البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن
 أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ناركم) هذه التى يوقد ابن آدم كما هو لفظ مسلم
 أى فى جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم) أعاذنا الله منها
 وفى رواية لأحمد من مائة جزء والجمع بينهما أن الحكم للزائد أو أن المراد بالمبالغة فى
 السكثرة لا العدد الخاص وزاد الترمذى من حديث أبى سعيد لكل جزء منها حرها
 (قيل يارسول الله) أى قال بعض الصحابة ولم يعين القائل منهم فى الحديث ولم
 أقف عليه مصرحاً به (أن كانت) أن هذه مخففة من الثقيلة عند البصريين (لكافية)
 أى أن نار الدنيا لكافية فى إحراق الكفار وتعذيب الفجار فهلا اكتفى بها واللام
 فى لكافية هى الفارقة بين أن النافية وإن المخففة من الثقيلة كما أشار إليه ابن مالك
 فى الألفية بقوله

وخففت إن قل العمل * وتلزم اللام إذا ماتهم

وإن فى مثل هذا التركيب عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى ألا تقديره عندهم
 ما كانت إلا كافية (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيباً لذلك القائل (فضلت
 عليهن) بضم أوله وتشديد الضاد المعجمة مع الكسر أى أنها فضلت عليهن أى على
 نيران الدنيا وفى رواية مسلم فضلت عليها أى على النار التى توقد فى الدنيا (بتسعة
 وستين جزءا كلهن مثل حرها) زاد أحمد وابن حبان من وجه آخر عن أبى هريرة
 وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد ونحوه للحاكم وابن ماجه عن
 أنس وزاد قائلها لندعو الله أن لا يبيدها فيها وفى الجامع لابن عيينه عن ابن عباس
 رضى الله تعالى عنهما هذه النار ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع
 بها أحد وعن ابن مسعود ضرب بها البحر عشر مرات كما فى شرح العيني لصحيح
 البخارى وفيما نقله الثعالبي فى حديث ابن مسعود عشر مرات أيضا وإلى كونها ضربت
 بماء البحر عشر مرات أشار شيخنا العلامة المحقق صاحب المسكارم الشيخ عبد القادر

ابن محمد سالم الشنتيطى اقلما فى نظمه الواضح المبين بقوله

ونارنا لو لم تكن قد ضربت * بماء بحر عشرة ما فمت

٩٤٤ نَسٌ (١) مِنْ أُمْتِي عُرِضُوا عَلَى غَزَاةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرَوْا كَبُورَ ثَبَجٍ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَسْرِ

وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن نار الدنيا مم خلقت قال من نار جهنم غير أنها طفتت
بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لأنها من نار جهنم . ويؤخذ من اختلاف هذه الروايات أن مفهوم
العدد فيها غير معتبر وإنما ضربت بماء البحر قطعاً غير أن الرواة اختلفوا فرواية أبي هريرة وأنس
اتفقتا على ضربها بالبحر مرتين ورواية ابن عباس صريحة في ضربها بماء البحر سبع مرات ولما سئل
عنها مم خلقت أخبر بأنها خلقت من نار جهنم غير أنها طفتت بالماء سبعين مرة فخالفت فتواه روايته
فدل هذا الاختلاف على أن مفهوم العدد غير معتبر كما تدل عليه رواية ابن مسعود بعشر مرات التي
اقتصر شيخنا على نظم مقتضاها ولعلها من أقوى الروايات لولا أن رواية مرتين اتفق على إخراجها
أحمد وابن حبان من رواية أبي هريرة والحاكم وابن ماجه من رواية أنس وهذا مما يؤيد رجحانها
على غيرها والله تعالى أعلم . وقد قال حجة الاسلام نار الدنيا لا تناسب نار جهنم ولسكن لما كان أشد
عذاب عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحاضوها
هرباً مما هم فيه . ونحن نسأل الله تعالى وتوسل له بأشرف خلقه عنده سيدنا محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يمن علينا بدخول الجنة وأن ينجينا من النار . ويجعلنا من عباده الصالحين الأبرار . في
جوار البين والصديقين والشهداء والصالحين بحنات الفردوس آمين * وقول واللفظ له أى لا بخارى
وأما مسلم فافظه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ناركم هذه التي يوقد ابن آدم جزء
من سبعين جزءاً من حرجهم قالوا والله ان كانت لكافية يارسول الله قل فإنها فضلت عليها بتسعة
وستين جزءاً كلها مثل حرها * وفي روايته الثانية كل من مثل حرها * وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ناس من أمتي عرضوا على الخ) ناس فاعل فعل محذوف تقديره
يضعكن ناس الخ قاله عليه الصلاة والسلام مجيباً أم حرام لما قالت له ما يضحكك يارسول الله فهو
مرفوع بالفعل المحذوف الذى قدرناه كما هو انقاعدة النحوية المطردة المشار لها بقول ابن مالك فى ألفيته
ويرفع الفاعل فعل اضمرا * كمثل زيد فى جواب من قرا

وقوله (غزاة) بالنصب حل من ضمير عرضوا المرفوع بالنيابة عن المفعول والغزاة جمع عاز كقضاة
جمع قاض ويجمع أيضاً على غزى كركع وبهذه اللغة الثانية جاء التنزيل (فى سبيل الله) أى فى الجهاد
لأنه اذا أطلق ينصرف اليه (يركبون) حال ثانية من الضمير المذكور قبل (ثبج هذا البحر)
قوله ثبج بثثة ثم موحدة مفتوحين ثم جيم أى وسطه أو هوله حلة كونهم (ملوكا على الأسرة)
لفظ ملوكا حل ثالثة أى كائنين ملوكا فهو من مبدى التأول بلا تكلف ، وقيل نصب بنزع الخافض
والأحسن كونه حلاً ولا غرابة فى تعدد الحال لمفرد ولغير مفرد كما أشار اليه ابن مالك فى ألفيته بقوله
والحال قديمى اذا تعدد * لمفرد فاعلم وغير مفرد

أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسْرِ قَالَتْ (يَعْنِي أَمْ حَرَامٌ) فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فِدْعًا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقُلْتُ مَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا عَلَيَّ غُرَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلَى قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُوا اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فِدْعًا

وقوله على الأسيرة قال فيه ابن عبد البر أراد والله تعالى أعلم أنه رأى النزاة في البحر من أمته ملوكا على الأسيرة في الجنة ورؤياه وحى وقد قال الله تعالى في وصف أهل الجنة على سرر متقابلين وقال على الأرائك متكئون والأرائك السرر في الجبال وقد عياض هذا محتمل ويحتمل أيضا أن يكون خبرا عن حلم في الغزو من سعة أحوالهم وقوام أمرهم وكثرة عدهم وجودة عدهم فكأنهم الملوك على الأسيرة اه قال الحافظ بن حجر في فتح الباري وفي هذا الاحتمال بعد الأول اظهر الى آخر كلامه (قلت) بل لا بعد فيه وهو الظاهر من سياق الحديث وان احتمل مع ذلك أن يكون عليه الصلاة والسلام رأى ما أعده الله لهم من جزائهم في الجنة بكونهم سيكونون على الأسيرة فيها ومما يؤيد ما استظهرناه تقرير النووي لهذا اللفظ بقوله أى يركبون مراكب الملوك في الدنيا لسعة حالهم واستقامة أمرهم ومما يؤيده أيضا ما مال اليه الحافظ ابن حجر بعد استظهاره لمعنى الأول بقوله: لكن الاتيان بالتمثيل في معظم طرقه يدل على أنه رأى ما يؤول اليه أمرهم لا أنهم نالوا ذلك في تلك الحالة ، أو موقع التشبيه انهم فيما هم فيه من العبيد الذى أتىوا به على جهادهم مثل ملوك الدنيا على أسرهم والتشبيه بالخصوسات أبلغ في نفس السامع اه ثم قال (أو) قال (مثل للملوك على الأسيرة) شك اسحاق ابن عبد الله بن أبي طلحة راوى الحديث عن أنس (قالت يعنى) راوى هذا الحديث (أم حرام) بالخاء والراء المهملتين المفتوحتين بعد الراء ألف ممدودة ثم ميم بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام بعدها حاء مهملة وهى خالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاع وهى أخت أم سليم والدة أنس بن مالك وزوج أبى طلحة الأنصارى رضى الله تعالى عنهم جميعا (قلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فداها رسول الله صلى الله عليه وسلم) ربه تعالى أن يجعلها منهم (ثم وضع رأسه) فنام كما هو لفظ مسلم (ثم استيقظ وهو يضحك) أى والحال انه يضحك فرحا وسرورا كما وقع له في المرة الأولى (قلت) أى قالت أم حرام المذكورة (ما يضحكك يا رسول الله قال ناس) وفي رواية أبى ذر عن المستملى اناس (من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الأولى) أى مثل ما قال في المرة الأولى من العرض (قلت) أم حرام المذكورة (قلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم

أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ (رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التعبير فى باب رؤيا

النهار وفى كتاب الجهاد فى باب الدعاء

بالجهاد والشهادة للرجال والنساء

وفى باب غزو

المرأة فى البحر

وفى باب فضل

من يصرع فى

سبيل الله

فما فهم منهم

بلفظ أناس

من أمى الخ

وفى كتاب

الاستيذان

فى باب من

زار قومًا فقال

عندهم *

وأخرجه مسلم

فى كتاب

الامارة فى باب

فضل الغزوة

البحر بروايات

أولها من

رواية أنس

عن رسول

الله صلى الله

عليه وسلم

وروايات

عن أنس عن

(أنت من الأولين) بكسر اللام أى الذين يركبون ثبج البحر * وفى صحيح البخارى بعد هذا اللفظ * فركبت البحر فى زمان معاوية بن أبى سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت . ولفظ مسلم بعد قوله عليه الصلاة والسلام أنت من الأولين * فركبت أم حرام بنت ملحان البحر فى زمن معاوية فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت . وفى رواية لسم بن قزوحا عبادة بن الصامت بعد فغزا فى البحر فحملها معه فلما ان جاءت قريت لها بغلة فركبتها فصرعتها فاندقت عنقها * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن روايه أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان وكانت تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوماً فأطعمته وجعلت تفل رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال * تاس من أمى عرضوا على غزاة فى سبيل الله الخ وفى قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام الخ وقوله وجعلت تفل رأسه أعظم دليل على أنها كانت محرماً له وقد قدمنا أنها كانت خالته من الرضاع وزعم ابن عبد البر أنها أرضعته صلى الله عليه وسلم أو أختها أم سليم فصارت كل منهما أمه أو خالته من الرضاعة فلذلك كان ينام عندها وتغلبه ثم ساق بإسناده أنها كانت منه ذات محرم من قبل خالته لأن أم عبد المطلب جده كانت من بنى النجار والذى جزم به ابن وهب أن أم حرام كانت إحدى خلات النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة فذلك كان يقبل عندها وينام فى حجرها وتغلبه رأسه وقال ابن عبد البر ما حاصله أنها محرم له . ومأقوله ابن وهب من أنها إحدى خالاته جزم به أبو القاسم ابن الجوهري والداودي والمهلب فيما حكاه ابن بطلال عنه قال وقال غيره إنما كانت خالة لأبيه أو جده عبد المطلب وقال ابن الجوزى سمعت بعض الحفاظ يقول كانت أم سليم أخت آمنة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة (قال مقيد وفقه الله تعالى) وما جزم به ابن وهب من كونها إحدى خالاته من الرضاعة يتعين المصير اليه ولا يليق بالشريعة غيره والأدلة عليه كثيرة فالجزم بأنها خالته ممكن لكن لم يتضح لاهل هى خالة أبيه من الرضاع أو خالة جده أو خالته هو عليه الصلاة والسلام من الرضاع فكل ذلك ممكن ولا تضر عدم معرفته للقطع بأنه معصوم ولا يفعل غير الأكل فى الشرع . ودعوى خصوصيته بالخولة بالأجنبية غير نافعة لأن الخصوصية

لا تثبت بالاحتمال والأصل يندمها وقد ثبت في الصحيح أنه كان لا يدخل على أحد من النساء الا على أزواجه وأم سليم فقيل له أى سئل عن وجه تخصيصها بذلك فقال أرحمها فتسل أخوها مسمى يعنى حرام بن ملحان وكان قتل يوم بئر معونة. وإذا ثبت في الصحيح أنه كان لا يدخل الا على هذه أعنى أم سليم وثبت في حديث الباب عندنا أنه كان يدخل على أختها أم حرام بنت ملحان وكانت تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوماً فأطاعته وجعلت تغلى رأسه أى تفتش شعره لتستخرج هوامه أى ما لعنها تجده فيه من القمل أو الصئبان كان ذلك أقوى دليل على أنها كانت محرمة له صلى الله عليه وسلم (فان قيل) انه أجاب من سأله عن وجه دخوله على أم سليم بقوله أرحمها قتل أخوها معى (فيجوابه) ان هذا توجيه لوجه تكرر رحمة لها بذلك لا جواباً عن أصل الدخول لأن أصل الدخول عليها جائز بالمحرمة ولذلك كان يدخل على أختها أم حرام وهى تحت عبادة ابن الصامت وفى سبب هذا الحديث ما دل السياق فيه على أن دخوله عليها الذى كانت تغليه فيه فنام عندها ثم استيقظ وهو يضحك كان ذلك كله وهى تحت عبادة بن الصامت فكيف ينام صلى الله عليه وسلم عند زوجة رجل آخر وهى غير ذات محرم له فهذا أمر لا يقول به من كان عارفاً بسيرة صلى الله عليه وسلم وشدة تحرزه مما يؤم فعل غير جائز شرعاً فقد ثبت في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام مر به بعض الأنصار وهو واقف مع أم المؤمنين صفية بطريق قرب المسجد النبوى ليلاً فأسرع من مر به مع المرأة ليلاً فقل لها صفية الحديث وفيه أنه أخبر المار بذلك خوف أن يهلك بظنه ما لا يليق. ومما يؤيد أنه ما مكن أم حرام من أن تغليه الا لكونها محرماً له كونه حين بيعة النساء اياه بمكة لم يوافق امرأة منهم وإنما كان يمكك طرف رداء ويمكك عمر رضى الله عنه طرفه الذى يلى النساء فتمسكه بالمبايعات منهم لا غير اذ ما مست يده صلى الله عليه وسلم امرأة غير ذات محرم له أو زوجة الى غير ذلك مما يطول ذكره من الأدلة على كونه ما كان يدخل على أم حرام ويمككها من أن تغلى رأسه الا لكونها محرماً له * وقد اختلف في قبر أم حرام فقيل دفنت بساحل جزيرة قبرس وهذا هو الشائع عند الناس وقيل ان التى بقبرس أختها أم عبد الله بن ملحان فقد ذكرها ابن سعد فى الصهايبات وقال انها أسهمت وبايعت كما فى فتح البارى وانها بساحل حمص ولم يحزم الحافظ ابن حجر بشىء من ذلك بل قال بعد كلام طويل فقد تعددت القصص لأُم حرام ولأختها أم عبيد الله فلعل لإحداها دفنت بساحل قبرس والأخرى بساحل حمص ولم أر من حرر ذلك اهـ * وفى هذا الحديث جواز دخول الرجل على

خاتمه أم حرام
بنت ملحان ثم
أسنده فى
رواية رابعة
عن أنس عن
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم

محرمه وملامسته بإيهاا والخلوة بها والنوم عندها وفيه إباحة ما قدمته المرأة الى ضيفها من مال زوجها لأن الأغلب أن ما في البيت من الطعام للرجل قال ابن بطال ومن العلوم أن عبادة وكل المسلمين يسرهم كون سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أحدهم . وقال ابن التين يحتمل أن يكون ذلك من مال زوجها لعله أنه كان يسر بذلك واعترضه الفرطى فقال انها لم تكن زوجاً لعبادة حين دخوله صلى الله عليه وسلم عليها وانما تزوجها بعد ذلك كما جاء في رواية عند مسلم . أقول لكن ظاهر حديث الصحيحين هنا أنه دخل عليها وهى تحت عبادة ابن الصامت على أنه كان يكرر الدخول فيحتمل أنه كان يدخل عليها قبل تروج عبادة ابن الصامت بها وبعد أن تزوجها فلا يتم اعتراض الفرطى على كلام ابن التين فتأمله بانصاف * وفى الحديث جواز فى الرأس وقتل القمل ويقال قتل القمل وغيره من المؤذيات مستحب . وفيه نوم القائلة لأنه يعين البدن على قيام الليل وفيه جواز الضحك عند الفرح لأنه صلى الله عليه وسلم ضحك فرحاً وسروراً بكون أمته تبق بعده قائمة بالجهاد حتى فى البحر . وفيه دلالة على جواز ركوب البحر للغزو وفيه اختلاف . وورد أن عمر كان يمنع منه ثم أذن فيه عثمان . قال فى فتح البارى قال أبو بكر ابن العربى ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الأمر عليه ونقل عن عمر أنه انما منع ركوبه لغير الحج والعمرة ونحو ذلك (قلت) ومن نحو ذلك بل من باب أولى الهجرة فى سبيل الله عن الكفرة ومن فى معانهم من أهل الزيف الفجرة . ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجاعه اتفاقاً وكره مالك ركوب النساء مطلقاً البحر لما يخشى من اطلاعهن على عوارت الرجال وعكسه فيه أى يتعسر الاحتراز من ذلك وخص أصحابه ذلك بالسفن الصغار وأما السكبار التى يمكنهن فيهن الاستتار بأما كن تخصهن فلا حرج فيه . ومن العلماء من حمل النهى عن ركوبه على ركوبه لطلب الدنيا لا للآخرة كالهجرة والحج . وفيه أيضاً إباحة الجهاد للنساء فى البحر وقد ترجم البخارى لذلك . وفيه جواز تنى الشهادة وان من يموت غازياً يلقى بمن يقتل فى الغزو * وفيه ضروب من إخبار النبى صلى الله عليه وسلم بما سيقع فوقع كما قال وذلك معدود من علامات نبوته ، ومن ذلك اعلامه ببقاء أمته بعده وان فيهم أصحاب قوة وشوكة ونكاية فى العدو وانهم يتمكنون من البلاد حتى يغزو البحر وان أم حرام تعيش الى ذلك الزمان وانها تكون مع من يغزو البحر وانها لا تدرك زمان الغزوة الثانية فيه لقوله فى حديث التين أنت من الأولين . وفيه أن رؤيا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حق . وفيه ضحك المبشر اذا بشر بما يسر كما فعل الشارح عليه الصلاة والسلام . قال المهاب وفيه فضل معاوية وان الله قد يسر به نبىه صلى الله عليه وسلم فى النوم لأنه أول من غزا فى البحر الأخضر وجعل من غزى تحت رايته من الأولين وفيه أن الموت فى سبيل الله شهادة . وروى ابن أبى شيبة بإسناده عن عمر رضى الله عنه قال محمد صلى الله عليه وسلم من قتل فى سبيل الله أو مات فهو فى الجنة . وكان النساء اذا غزون يسقين الماء ويداوين الكلمى ويصنعن لهم طعامهم وما يصلحهم الى غير ذلك مما استفيد من هذا الحديث وهو كثير يطول ذكره * والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود فى الجهاد من سننه وكذلك أخرجه فى انترمذى فى سننه والنسائى فى سننه فيه أيضاً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٤٥ نَحْنُ ^(١) الْأَخْرُونَ السَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَيَدَ أَنَّهُمْ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِنَا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نحن الآخرون) بكسر الحاء أى الآخرون زماناً في الدنيا (السابقون) أهل الكتاب منزلة وكرامة (يوم القيامة) أى في الحشر والحساب والقضاء لنا قبل الخلائق وفي دخول الجنة وفي رواية لسلم نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق (بيد) بفتح الموحدة وسكون المثناة التحتية وفتح الدال المهملة بمعنى غير الاستثنائية وزناً ومعنى وبه جزم الخليل والكسائي ورجحه ابن سيده وعليه فيكون من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم قال النابغة :

ففى كملت أخلاقه غير أنه * جواد فما يبق من المال باقيا

فالمنى نحن السابقون لفضل يوم القيامة غير (أنهم) بفتح الهزة أى اليهود والنصارى (أوتوا الكتاب من قبلنا) اللام في الكتاب للجنس كما جزم به الحافظ في فتح الباري ويراد به التوراة والإنجيل ودعوى العيني أن كون اللام للجنس غير صحيح مجرد دعوى بلا دليل بل كونها للجنس هو الظاهر وإن احتمل كون اللام للعهد الذهني للعلم بأن من أوتى الكتاب من قبلنا هم اليهود والنصارى وإن جنس الكتاب هو التوراة والإنجيل والزبور ف قوله . أوتوا الكتاب من قبلنا . يؤكّد مدح السابقين في المنزلة بما عقب به من قوله وأوتيناه من بعدهم كما هو ثابت في صحيح مسلم في ثلاث من رواياته لما أدمج فيه معنى النسخ لكتابهم فتأخذ هو السابق في الفضل وإن كان مسبوقاً في الوجود بدليل وأوتيناه من بعدهم فهو سابق في الفضل والكمال كما أشار إليه قوله صلى الله عليه وسلم الآتي فلبس لنا فيه تبع . والمراد أن هذه الأمة وإن تأخر وجودها في الدنيا عن الأمم الماضية فهي سابقة لهم في الآخرة بأنها أول من يحشر وأول من يحاسب وأول من يقضى بينهم وأول من يدخل الجنة . وقيل المراد بالسبق هنا إحراز فضل اليوم السابق بالفضل وهو يوم الجمعة وهو وإن كان مسبوقاً بسبق قبله أو أحد لكن لا يتصور اجتماع الأيام الثلاثة متواليّة إلا ويكون يوم الجمعة سابقاً على اليومين بعده . وقيل المراد بالسبق أى إلى القبول والطاعة التي حرمها أهل الكتاب فقالوا سمعنا وعصمنا والأول أقوى * ويقال في بيد بيد بالميم كما قاله المازري . وقال أبو عبيد بيد هى بمعنى غير وبمعنى على إن وبمعنى من أجل اه وهو اسم ملازم للاضافة إلى أن وصتها فله معان أحدها غير كما تقدم إلا أنه لا يقع مرفوعاً ولا مجروراً بل منصوباً ولا يقع صفة ولا استثناء متصلاً وانما يستثنى به في الانقطاع خاصة وقال ابن هشام ومنه الحديث نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ومنها أنها بمعنى مع وقد تقدم عن أبي عبيد من معانيها أنها تأتي بمعنى على أن وبمعنى من أجل وروى ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي عن الربيع أن معناها من أجل وكذا ذكره ابن حبان والبنغوى عن الزنى عن الشافعي واستبعده عياض وقال الحافظ في فتح الباري ولا بعد فيه وتعصب العيني لاستبعاد النافى عياض راداً على الحافظ قوله ولا بمدفيه والله أعلم بالصواب

ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ

(ثم هذا) أى يوم الجمعة (يومهم الذى فرض عليهم) وعلينا تعظيمه بعينه أو الاجتماع فيه وروى ابن حاتم عن السدى أن الله فرض على اليهود الجمعة فقالوا يا موسى لم يخلق الله يوم السبت شيئاً فاجعله لنا فجعلهم عبيدهم (فاختلّفوا فيه) هل يزم بعينه أم يسوغ لهم ابداله بغيره من الأيام فاجتهدوا فى ذلك فأخطأوا. وفى بعض الآثار مما نقله أبو عبيد الله الأبنى أن موسى عليه الصلاة والسلام عين لهم يوم الجمعة وأنجزهم بفضيلته فناظروه بأن السبت أفضل فأوحى الله تعالى اليه دعهم وما اختاروا. وفى ارشاد السارى والظاهر أنه بعينه لهم لأن السياق دل على ذمهم فى العدول عنه فيجب أن يكون قد عينه لهم لأنه لو لم يعينه لهم ووكل التعيين الى اجتهادهم لكان الواجب عليهم تعظيم يوم لا بعينه فاذا أدى الاجتهاد الى أنه السبت أو الأحد لزم المجتهد ما أدى الاجتهاد اليه ولا يأنم ويشهد له قوله هذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلّفوا فيه فانه ظاهر أوصى فى التعيين وليس ذلك بعجيب من مخالفتهم وكفى لاوهم القائلون صمنا وعصينا اه وأصله فى فتح البارى وقل النوى يمكن أن يكونوا أمروا به صريحاً فاختلّفوا أيزم تعينه أم يسوغ ابداله بيوم فاجتهدوا فى ذلك فأخطأوا اه قل فى فتح البارى ويشهد له مارواه الطبرى باسناد صحيح عن مجاهد فى قوله تعالى « انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه » قل أرادوا الجمعة فأخطأوا وأخذوا السبت مكانه. ويحتمل أن يراد بالاختلاف اختلاف اليهود والنصارى فى ذلك. ثم قال (فهذانا الله له) يحتمل فيه أن يراد به بأن نص لنا عليه وأن يراد به الهداية اليه بالاجتهاد ويشهد للثانى مارواه عبد الرزاق باسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أن تنزل الجمعة فقالت الأنصار ان لليهود يوماً يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى كذلك فلم فأنجعل يوماً نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلى ونشكره فجعلوه يوم العروبة واجتمعوا الى أسعد بن زرارة فضلى يوم يومئذ وأنزل الله تعالى بعد ذلك « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » . الآية وهذا وان كان مرسلًا فله شاهد باسناد حسن أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه بن خزيمة وغير واحد من حديث كعب بن مالك قال كان أول من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسعد بن زرارة الحديث فرسل ابن سيرين يدل على أن أولئك الصحابة اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد ولا يمنع ذلك أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم علمه بالوحى وهو بمكة فلم يتمكن من اقامتها ثم ، فقد ورد فيه حديث عن ابن عباس عند الدارقطنى ولذلك جمع بهم أول ما قدم المدينة كما حكاه ابن اسحاق وغيره، وعلى هذا فقد حصلت الهداية للجمعة بجهتي البيان والتوفيق اه من فتح البارى . والى جهتي البيان والتوفيق هداية من الله للجمعة أشار ابن عمنا العالم الأديب الشيخ محمد ابن احمد بن بى فى نظمه الباب بقوله :

فَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ (رواه البخارى^(١))
واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

وفيل بل هداية وقيل بل * أول من جمع أسعد البطل
وقيل في الحكمة في اختيارهم الجمعة وقوع خلق آدم فيه والانسان إنما خلق للعبادة
فناسب أن يشتغل بالعبادة فيه ولأن الله تعالى أكل فيه الموجودات وأوجد فيه
الانسان الذى يتفقع بها فتناسب أن يشكر على ذلك بالعبادة فيه اهـ (فالناس لنا فيه
تبع) ثم بين المراد بالناس بقوله (اليهود غدا) أى عيدهم غدا يوم السبت (والنصارى
بعد غد) أى عيدهم بعد غد يوم الأحد كذا قدرناه ليسلم من الاخبار بطرف الزمان
عن الجثة قال القرطبي غدا هنا منصوب على الظرف وهو متعلق بمحتوف ونقيده
اليهود يعظمون غدا وكذا قوله بعد غد ولا بد من هذا التقدير لأن ظرف الزمان
لا يكون خبرا عن الجثة اهـ وقد قال ابن مالك مصرحا بذلك في الألفية :

ولا يكون اسم زمان خبرا * عن جثة وان يفد فأخبرا

وانما اختارت اليهود السبت لزمهم أنه يوم فرغ الله فيه من خلق الخلق قالوا
فنحن نستريح فيه عن العمل ونشغله بالعبادة والشكر والنصارى الأحد لأنه أول يوم
بدأ الله فيه بحق الخلق فاستحق التعظيم عندهم . وقد هدانا الله تعالى للجمعة لأنه
خلق فيه آدم عليه الصلاة والسلام والانسان إنما خلق للعبادة ، وهو اليوم الذى
فرضه الله تعالى عليهم . فلم يهدم له وادخره لنا * ويستفاد من هذا الحديث أمور :
منها أن فيه دليلا على فرضية الجمعة وهو قوله (فرض عليهم) فاختلفوا فيه فهدانا
الله له (لأن التقدير فرض الله عليهم وعلينا ، فضلوا وهدانا ، ووقع في رواية مسلم
عن أبي الزناد بلفظ (كتب علينا) وفيه أن الهداية والاضلال من الله تعالى ،
كما هو قول أهل السنة * وقيل ان سلامة الاجماع من الخطأ مخصوصة بهذه الأمة *
وان استنباط معنى من الأصل يعود عليه بالابطال باطل وان القياس مع وجود
النص قاسد ، وان الاجتهاد في زمن نزول الوحي جائز ، وان الجمعة أول الأسبوع
شرعا ، ويدل على ذلك تسمية الأسبوع كاه جمعة ، وكانوا يسمون الأسبوع
سبتا ، وذلك أنهم كانوا مجاورين لليهود فتبعوهم في ذلك * وفيه بيان واضح لزيد
فضل هذه الأمة على الأمم السابقة ، زادها الله تعالى فضلا * وفيه انه مريض وترك
الاختيار لأن اليهود والنصارى اختارا لأنفسهما فضلا ، ونحن عقدنا الاختيار على
من هو بيده تعالى فهدانا * وقول واللفظ له أى للبخارى ، وأما مسلم فلفظه في
أقرب رواياته للفظ البخارى * نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا
وباسمنا ده (رابع)

(١) أخرجه
البخارى في
أول كتاب
الجمعة في باب
فرض الجمعة
وفي باب هل
على من لم
يشهد الجمعة
غسل من النساء
والصبيات
وغيرهم وفي
آخر باب
ما ذكر عن
اسرائيل في
آخر كتاب
أحاديث الأنبياء
عليهم الصلاة
والسلام. وقد
أخرج البخارى
في خمسة مواضع
آخر صدر
هذا الحديث
وهو نحن
الآخرون
السابقون فقط
وربما ذكر
بعده حديثا
آخر بذلك
الاستناد
كقوله في
باب البول
في الماء السم
من كتاب
الوضوء نحن
الآخرون
السابقون
وباسمنا ده

٩٤٦ نحن^(١) أحق بالشك من إبراهيم إذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى

قال لا يبولن
أحدكم في الماء
الدائم الذي
لا يجري ثم

يغتسل فيه *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الجمعة في باب
هداية هذه
الأمة ليوم
الجمعة بأربع
روايات عن
أبي هريرة
وبخامسة
جمعناها عنه
وعن حذيفة

الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم وهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فهم لنا فيه تبع ، فاليهود غداً والنصارى بعد غد * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى) أى كيف تجمع أجزاء الحيوان من طون السباع والطيور ودواب البحر وشبه ذلك واختلاف في سبب سؤال إبراهيم ربه تعالى أن يريه كيف يحيي الموتى فقبل ذلك قبل النبوة وحمله الطبرى على ظاهره وجعل سببه حصول وسوسة الشيطان لكنها لم تستقر ولا زلزلت الايمان الثابت واستند في ذلك الى ما أخرجه هو وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس قال أرجى آية في القرآن هذه الآية « واذا قال إبراهيم رب أرني كيف تحيي الموتى » الآية قال ابن عباس هذا لما يعرض في الصدور ويوسوس به الشيطان فرضى الله من إبراهيم عليه السلام بأن قال بلى وقبل كان سبب سؤال ذلك أن نمروذ لما قال له ما ربك قال رب الذي يحيي ويميت فذكر ما قص الله مما جرى بينهما فسأل إبراهيم بعد ذلك ربه أن يريه كيفية احياء الموتى من غير شك منه في قدرة الله ولكن أحب ذلك واشتاق اليه وأراد أن يطمئن قلبه بحصول ما أراده أخرجه الطبرى عن ابن اسحاق ومما قيل في مناظرة إبراهيم للنمرود أنه حين قال ربى اتنى يحيي ويميت وقال الملعون أنا أحيي وأميت وأطلق محبوباً وقتل رجلاً وعبر عن الذى أطلقه بأنه أحياء وقتل الآخر فقال إبراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى برد الروح الى بدنها فقال نمروذ فبل عاينته فلم يقدر أن يقول نعم وانقل الى تقرير آخر فقال له نمروذ لعنة الله قل لربك حتى يحيي والا قتلتك فسأل الله تعالى ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال المراد ليطمئن قبي أنهم يعلمون أنك تحيي الموتى وقيل معناه أفدركنى على احياء الموتى فتأدب في السؤال . وذهب آخرون الى ما رواه الطبرى وابن أبي حاتم من طريق السدى قال لما اتخذ الله إبراهيم خيلاً استأذنه ملك الموت أن يشره فأذن له فذكر قصة معه في كيفية قبض روح الكافر والمؤمن قال فقام إبراهيم يدعو ربه رب أرني كيف تحيي الموتى حتى أعلم أنى خليك وروى ابن أبي حاتم من طريق أبي العوام عن أبي سعيد قال ليطمئن قبي بالحلة ومن طريق

قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير قال ليطمئن قبي أنى خليك ومن طريق الضحاك عن ابن عباس لأعلم أنك أحببت دعائي ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه لأعلم أنك تحبيني إذا دعوتك وإلى هذا الأخير جنح القاضي أبو بكر البلاقلائي وقيل غير ذلك * ثم اختلفوا في معنى قوله عليه الصلاة والسلام نحن أحق بالشك من إبراهيم فقال بعضهم معناه نحن أشد اشتياقاً إلى رؤية ذلك من إبراهيم وقيل معناه إذ لم نشك نحن فإبراهيم أولى أن لا يشك أى لو كان الشك متطرقاً إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لكتب أنا أحق به منه وقد علمت أنى لم أشك فاعلموا أنه لم يشك وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعاً منه أو قاله قبل أن يعلمه الله بأنه أفضل من إبراهيم فهو كقوله في حديث أنس عند مسلم أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم ياخير البرية فقال ذلك إبراهيم وقبل أن سبب هذا الحديث أن الآية لما نزلت قال بعض الناس شك إبراهيم ولم يشك نبينا فبلغه ذلك فقال نحن أحق بالشك من إبراهيم وأراد ما جرت به العادة في المخاطبة لمن أراد أن يدفع عن آخر شيئاً فقال مهياً أردت أن تقول لفلان فمهياً ومقصوده لا تقل ذلك وقيل أراد بقوله نحن أحق بالشك أعمته الذين يجوز عليهم الشك وإخراجه هو عيبه الصلاة والسلام منه واضح بدلالة العصمة وقيل معناه هذا الذى ترون أنه شك أنا أولى به لأنه ليس يشك إنما هو طلب لمزيد البيان وحكى بعض علماء العربية أن أفعل ربما جاءت لنفي المعنى عن الشيئين نحو قوله تعالى « أم خير أم قوم تبع » أى لا خير في الفريقين ونحو قول الفائل الشيطان خير من فلان أى لا خير فيهما فعلى هذا فعنى قوله نحن أحق بالشك من إبراهيم لا شك عندنا جميعاً (قل مقبده وفقه الله تعالى) وهذا المعنى الأخير في غاية الوضوح فالذى يجب المصير إليه اعتقاد أنه عليه الصلاة والسلام ما أراد بهذا اللفظ الإلمالة في نفي الشك عن إبراهيم لفيه عنه صلى الله عليه وسلم بالضرورة حتى يتيقن كل من سمع هذا عنه صلى الله عليه وسلم أن إبراهيم لم يشك أصلاً للقطع بأن نبينا صلى الله عليه وسلم لم يشك في قدرة الله تعالى على إحياء الموتى . قال ابن عطية ويحمل قول ابن عباس عندي أنها أرجى كية لما فيها من الأدلال على الله وسؤال الأحياء في الدنيا أو لأن الإيمان يكفي فيه الاجمال ولا يحتاج إلى تفسير وبحث قال ويحمل قول عطاء دخل قلب إبراهيم ما يدخل قلوب الناس أى من طلب للمأينة قال وأما الحديث فهبني على نفي الشك والمراد بالشك فيه الخواطر التي لا تثبت وأما الشك لمصططح عليه وهو التوقف بين الأمرين من غير مزنة لأحدهما على الآخر فهو منفي عن الخليل أيضاً لأنه يبعد وقوعه ممن رسخ الإيمان في قلبه فكيف بمن بلغ رتبة النبوة قال وأيضاً فإن السؤال لما وقع فكيف دل على حال شيء موجود مقرر عند السائل والمسئول كما تقول كيف علم فلان فكيف في الآية سؤال عن هيئة الأحياء لا عن نفس الأحياء فإنه ثابت مقرر (قال في روح المعاني) عند هذه الآية ويعجبني ما حرره بعض المحققين في هذا المقام . وبسطه في الذب عن الخليل عليه السلام من الكلام . وهو أن السؤال لم

قَالَ أَوَمَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِن لِّيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي

يكن عن شك في أمر ديني والعياذ بالله ولكنه سؤال عن كيفية الأحياء يحيط علماً بها وكيفية الأحياء لا يشترط في الإيمان الاحاطة بصورتها فالخيل عليه السلام طلب علم مالا يتوقف الإيمان على علمه ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف وموضوعها السؤال عن الحال ونظير هذا أن يقول افانك كيف يحكم زيد في اناس فهو لا يشك أنه يحكم فيهم ولكنه سأل عن كيفية حكمه المعلوم بثبوته ولو كان سائلاً عن ثبوت ذلك لفانك أيحكم زيد في الناس ولما كان الهم قد يتلاعب ببعض الحواطر فتنسب الى ابراهيم - وحاشاه - شكاً من هذه الآية قطع النبي صلى الله عليه وسلم دابر هذا الهم بقوله على سبيل التواضع : نحن أحق بانك من ابراهيم أي ونحن لم نشك فلان لا يشك ابراهيم أخرى ، المراد منه ، فل الحافظ في فتح الباري قال ابن الجوزي انما صار أحق من ابراهيم لما عان من تكذيب قومه وردم عليه وتجهيم من أمر البعث فقال أنا أحق أن أسأل ما سأل ابراهيم لعظيم ما جرى لي مع قومي المنكرين لاحياء الموتى ولعرفتي بتفضيل الله لي وسكن لا أسأل في ذلك اه وهذا معنى لا بأس به وسكن ما قدما أنه يحب المصير اليه هو الصواب الرفع عن الخيل والحبب عيها الصلاة والسلام والشك والارتباب . (قال أو لم تؤمن) الضمير في قل لرب جل وعلا وقوله أو لم تؤمن استئناف مبني على السؤال الصادر من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو عطف على مقدر أي ألم تعلم ولم تؤمن بأنني قادر على الاحياء كيف أشاء وعلى كيفيته حتى تسأني عنها فالاستفهام للتفريز ووجهه أنه طلب الكيفية وهو مشعر بالتصديق بالاحياء ويحتمل أن المراد أو لم تؤمن بأنني قد اتخذتك خليلاً (قال) أي ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بلى) آمنت بذلك (ولكن) سألت ربي (ليطمئن) أي ليزداد سكون (قلبي) بالمشاهدة المنظمة لاعتقاد القلب لأن تظاهر الأدلة أسكن للقلوب وكأنه قال أنا مصدق ولكن للبيان لطيف معنى كما قال الشاعر :

ولسكن للبيان لطيف معنى * له سأل المشاهدة الخليل

وقال عياض لم يشك ابراهيم بأن الله يحيي الموتى ولكن أراد طمأنينة القلب وترك المنازعة لمشاهدة الاحياء فحصل له العلم الأول بوقوعه وأراد العلم الثاني بكيفيته ومشاهدته . ويحتمل أنه سأل زيادة اليقين وان لم يكن في الأول شك لأن النعم قد تنافوت في قوتها فأراد الترقى من علم اليقين الى عين اليقين والله أعلم اه فظهر بهذا أن سؤال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يكن شكاً بل كان من قبيل زيادة العلم بالبيان فان البيان يفيد من المعرفة والطمأنينة مالا يفيد الاستدلال وعن الشافعي في معنى هذا الحديث الشك يستحيل في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك منطوقاً الى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لسكنت الأحق به من ابراهيم . وقد علمت أن ابراهيم لم يشك فاذاً لم أشك

وَيَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ

أنا ولم أرتب في القدرة على الأحياء فإبراهيم أول بذلك وهذا الذي ذكر عن الشافعي تقدم لنا معناه وقد بينا لك سابقا أحسن ما يتخرج عليه هذا الحديث ثم قال (ويرحم الله لوطا) اسم أعجمي وصرف مع العجمة والعامية لسكون وسطه وهو لوط عليه الصلاة والسلام بن هاران بن آزر . وهو ابن أخي إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وكان آمن بإبراهيم وهاجر معه إلى مصر ثم عاد معه إلى الشام فنزل إبراهيم عليه الصلاة والسلام فلسطين ونزل لوط الأردن ثم أرسله الله إلى أهل سدوم وهي عدة قرى وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام والحجاز بناحية زغر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤتفكات من الأفك وكانوا يعبدون الأوثان ويأتون الفواحش ويسافد بعضهم بعضا على الطريق إلى غير ذلك من المفاصد * وقد ذكر الله لوطا عليه الصلاة والسلام في القرآن في سبعة عشر موضعا . وقيل إن لوطا اسم عربي من لاط لأن حبه لاط بقب إبراهيم عليه الصلاة والسلام أي تعلق به ولصق . وقوله زغر هي كزفر وزنا ويقال زغرة بلدة بالشام لأن ابنة لوط نزلت بها فسميت باسمها وهي بمشارف الشام وبها عين غؤور مائها علامة خروج الدجال . ونفس حديث الدجال : أخبروني عن عين زغر هل فيها ماء قالوا نعم قالوا وهي عين بالبقاء وقيل هو اسم لها (لقد كان يأوي) أي يتجئ في الشدائد (إلى ركن شديد) أي إلى الله تعالى وقال مجاهد إلى العشيعة . ولعله يريد لو أراد لاوي إليها ولكنه آوى إلى الله تعالى وقال أبو هريرة رضي الله عنه ما بعث الله نبيا إلا في منعة من عشيرته وقد كان أصل إبراهيم ولوط من العراق فلما هاجر إبراهيم إلى الشام هاجر معه لوط فبعث الله لوطا إلى أهل سدوم ولم يكن في قومه أحد يجتمع معه في نسيه لأنهم من سدوم وهي من الشام فقال لو أن لي منعة وأقارب وعشيعة لكنت أستنصر بهم عليكم ليدفعوا عن ضيقتي ولهذا جاء في بعض طرق هذا الحديث كما أخرجه أحمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لوط لو أن لي بكم قوة أو آوى إلى ركن شديد قال فإنه كان يأوي إلى ركن شديد ولكته عن عشيرته فما بعث الله نبيا إلا في ذروة من قومه زاد ابن مردويه من هذا الوجه ألم تر إلى قول قوم شعيب ولولا رهطك لرجمناك فقلوه صلى الله عليه وسلم ويرحم الله لوطا الخ تداء لا تعد وهو جبر على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير لقد كان يفعل كذا وكذا ولوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييبا لنفوس الأضياف وإبداء للعذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمدا وكرم أخلاق يستحق صاحبه الحمد قال أبو عبد الله محمد بن محمد ابن يوسف السنوسي في مكمل الكمال الاكمل على صحيح مسلم معنى قوله لقد كان يأوي إلى ركن شديد أن لوطا عليه السلام كان مطمئن القلب بالاستناد إلى الله تعالى غير ملتفت عنه أصلا وإنما قال

وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طُولَ مَا لَبِثَ يُوسُفُ لَا جَبَّتِ الدَّاعِي (رواه)
البخارى^(١) ومسلم^(٢) عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب بدء
الخلق في باب

ونبتهم عن
ضيف إبراهيم
النخ في أثناء
أحاديث الأنبياء
وأخرج صدره
في كتاب
التفسير في
باب قوله تعالى
وقوموا لله
قانتين من
تفسير سورة
البقرة *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الايان بكسر
الهمزة في باب
زيادة طائفة
القب بتظاهر
الأدلة بثلاثة
أسانيد وفي
كتاب الفضائل
في باب فضائل
إبراهيم الخليل
صلى الله عليه
وسلم باستنادين

ما قال بلسانه اظهارا للعذر عند أضيافه وقد وكد النبي صلى الله عليه وسلم ثبوت
لجاء لوط عليه السلام الى الله تعالى باللام المؤذنة بالقسم وبقد المؤذنة بالتحقيق وعبر
بالمضارع وهو يأوى للتنبيه على استقرار ذلك منه وعدم مفارقه اياه فالكلام
مسوق لدفع توهم ايواء لوط عليه الصلاة والسلام لغير الله تعالى كما أن قوله قبله نحن
أحق بالشك من إبراهيم مسوق لتزويه ساحة إبراهيم عليه السلام من الشكوك
وأن ماصدر منه من سؤاله تعالى المقصود به شيء آخر اه ثم قل عليه الصلاة والسلام
(ولو لبثت في السجن طول ما لبث يوسف) عليه الصلاة والسلام أى طول لبث
يوسف كما هو لفظ مسلم في روايته وخير ما فسرته بالوارد . ولم يخالف لفظه لفظ
البخارى في غير هذه الكلمة . وقد قال تعالى * فلبث في السجن بضع سنين *
والبضع ما بين الثلاث الى التسع . قال العبيى وقد لبث سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة
أيام وسبع ساعات هكذا بلفظه والله أعلم (لأجبت الداعي) أى لأسرعت الاجابة
للخروج من السجن ولما قدمت طلب البراءة فوصفه بشدة الصبر حيث لم يبادر
بالخروج وانما قاله صلى الله عليه وسلم تواضعا والتواضع لا يحيط مرتبة الكبير
بل يزيده رفعة واجلالا قاله الحافظ في فتوح البارى قال وقيل هو من جنس قوله
لا تفضلوني على يونس . وقد قيل انه قاله قبل أن يعلم أنه أفضل من الجميع اه
والتحقيق أنه وصف يوسف عليه الصلاة والسلام بالاناة والصبر حيث لم
يبادر الى الخروج حيث جاءه رسول الملك كفعل المذنب حين يعنى
عنه مع طول لبثه في السجن بل قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة
اللاتى قطعن أيديهن * فأراد أن يقيم الحجة في حبسهم اياه ظلما فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم مقال هذا على سبيل التواضع لا أنه عليه الصلاة
والسلام لو كان مكان يوسف كان في الأمر منه مبادرة وعجلة . وقد قدما أن
التواضع لا يحيط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة واجلالا فكل ما قاله رسول الله صلى
الله عليه وسلم مما ظاهره عدم تفضيئه على بعض الأنبياء أو على جميعهم محمول عند
أهل السنة على تواضعه عليه الصلاة والسلام لانقاد الاجماع على أنه أفضل الخلق
جميعا انسا وجنا ومسكا كما صرح به غير واحد من الأئمة واليه أشار العلامة
أحمد القرى في اضاءة البجعة بقوله :

وانعقد الاجماع أن لمصطفى أفضل خلق الله والخالف انتفى

فمن المعلوم شرعا بالأدلة الصحيحة أن رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم هو أفضل الأنبياء فمن الأدلة الصريحة في ذلك الصحيحة ما أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة من رواية أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فضلت على الأنبياء بست أعطيت جوامع الحكم ونصرت بالرعب وأحلت لي الغنائم وجعلت لي الأرض طهورا ومسجدا وأرسلت إلى الخلق كافة وختم بي النبيون » وأخرج البخاري في كتاب التيمم من صحيحه عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فأما رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطينا الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة وأخرجه البخاري من رواية جابر أيضا في كتاب الصلاة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا بنفط قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأما رجل من أمي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس كافة . وأخرجه مسلم في أول كتاب المساجد ومواضع الصلاة من صحيحه فهو مما اتفق عليه البخاري ومسلم وقد تقدم في حرف الهمزة من كتابي هذا في ضمن ما اتفقا عليه وأخرج البزار عن أبي هريرة رفعه : فضلت على الأنبياء بست غفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ، وجعلت أمي خير الأمم وأعطينا الكوثر وإن صاحبكم لصاحب لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه الخ الحديث وله من حديث ابن عباس رفعه فضلت على الأنبياء بمحصلين كان شيطانى كافرا فأعاني الله عليه فأسلم فل ابن عباس ونسبت الأخرى وأخرج مسلم عن أبي هريرة عنه عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ورواه أبو داود عن أبي هريرة وهو عند أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي سعيد في حديث بزيادة ولا فخر ويبدى لواء الحمد ولا فخر وما نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائى وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر وأنا أول شافع ومشفع ولا فخر . وعند الترمذي عن أنس أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلق يقوم ذلك المقام غيرى وأخرج البخاري عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة وروى البيهقي أنا سيد العالمين إلى غير ذلك من أدلة تفضيله على جميع الأنبياء وعلى جميع الخلق مما يطول تنبيهه ولا يسعه إلا تأليف خاص به . أما عموم رسالة سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لجميع الخلق فصرح به في القرآن في مواضع كما صرح به في الأحاديث المذكورة فمن ذلك قوله تبارك وتعالى وما أرسلناك إلا كافة للناس . ومن ذلك قوله تعالى قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعا ومن ذلك قوله تعالى وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ والقرآن بلغ اليهود والنصارى وسائر العرب والعجم وبلغ الجن كما دل عليه قوله تعالى وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الآية وقال تعالى قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن الخ السورة وقال تبارك وتعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين . وقال تعالى لتذرن من كان حيا ويحق القول

٩٤٧ نَحْنُ^(١) أَوَّلَىٰ بِمُوسَىٰ مِنْهُمْ (يَعْنِي الْيَهُودَ) فَصُومُوهُ (يَعْنِي

يَوْمَ عَاشُورَاءَ) (رواه) البخاري^(٢) واللفظ له ومسلم^(٣) عن ابن عباس

رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير في باب وأوحينا إلى موسى أن أسر الآية

وفي آخره جرة النبي صلى الله عليه وسلم في باب إثبات اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة بروايتين أحدهما عن ابن عباس والأخرى عن

أبي موسى وفي آخر كتاب الصوم في باب صيام عاشوراء * وأخرجه مسلم في كتاب الصوم في باب صوم يوم عاشوراء بروايتين بثلاثة أسانيد

على الكافرين فهي صريحة في أنه عليه الصلاة والسلام أرسل لجميع الأحياء فتدخل اليهود والنصارى وجميع الأنس والجن الأحياء . وحديث ابن كمال أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الفتن من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (نحن أولى بموسى) رسول الله وكليمه عليه الصلاة والسلام (منهم) بضمير الغيبة ثم يثبت المراد بضمير منهم بقول (يعني) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اليهود) وهم من ذرية اسحاق بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام (فصوموه) ثم يثبت ضمير الغيبة في لفظ فصوموه بقول (يعني يوم عاشوراء) أى يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم باليوم الذى أمر بصوموه وصامه هو أيضاً يوم عاشوراء وهو اليوم العاشر من المحرم * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم في احدي روايته . عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذى تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكراً ففعلن نصوموه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * فنحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه . وعنه البخاري في الهجرة ونحن نصوموه تعظيماً له وزاد أحمد من حديث أبي هريرة رضى الله عنه وهو اليوم الذى استوت فيه السفينة على الجودي فصامه نوح عليه السلام شكراً * وفي قوله في الحديث فصامه وأمر بصيامه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجباً . لكن أجيب عنه بعمل الأمر هنا على تأكد استحبابه وليس صيامه عليه الصلاة والسلام له تصديقاً لليهود بمجرد قولهم بل كان يصوموه قبل ذلك كما وقع التصريح به في حديث عائشة وجوز المازري نزول الوحي على وفق قولهم أو أنه تواتر الخبر أو صامه باجتهاده أو أخبره من أسلم منهم كابن سلام والأولوية في قوله نحن أولى بموسى منهم باعتبار الاشتراك في الرسالة والاخوة في الدين والقرابة الظاهرة دونهم ولأنه عليه الصلاة والسلام أطوع وأتبع للحق منهم * وقد أخرج البخاري عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بصيام عاشوراء فمما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر . وأخرج أيضاً عنها رضى الله عنها كان يوم عاشوراء تصوموه

قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم لمدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه . ونقل ابن عبد البر الاجماع على أنه الآن ليس بفرض والاجماع على أنه مستحب وقد كان ابن عمر يكره فصدته بالصوم قال الحافظ ابن حجر ثم انقض الفول بذلك . قال وأما صيام قريش لعاشوراء فعلمهم تلقوه من الشرع السالف ولهذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه وغير ذلك اه قال الحافظ ابن حجر ويؤخذ من مجموع الأحاديث أنه كان واجباً لثبوت الأمر بصومه ثم تأكد الأمر بذلك ثم زيادة التأكيذ بانتهاء العام ثم زيادته بأمر من أكل بالامساك ثم زيادته بأمر الأمهات أن لا يرضعن فيه الأطفال ويقول ابن مسعود الثابت في مسلم لما فرض رمضان ترك عاشوراء مع العلم بأنه ما ترك استحبابه بل هو باق فدل على أن المتروك وجوبه وأما قول بعضهم المتروك تأكد استحبابه والباقي مطابق استحبابه فلا يخفى ضعفه بل تأكد استحبابه باق ولا شيء مع استمرار الاهتمام به حتى في عام وفاته صلى الله عليه وسلم حيث يقول ابن عثمة لأصوم من التاسع والعاشر . ولترغيبه في صومه وأنه يكفر سنة ورأى تأكيذ أبيه من هذا اه . قوله وأنه يكفر سنة أشار به الى ما رواه مسلم وغيره عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن صيام يوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية ورواه ابن ماجه ولفظه قال صيام عاشوراء أنى أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله وأخرج مسلم أيضاً من رواية أبي قتادة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كل شهر ورمضان الى رمضان فهذا صيام الدهر كله صيام يوم عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله . أما صوم قريش له في الجاهلية فقد قال القرطبي فيه لعل قريشاً كانوا يستندون في صومه الى شرع من مضى كإبراهيم وصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل أن يكون بحكم الموافقة لهم كما في الحج أو أذن الله له في صيامه على أنه فعل خير فلما هاجر ووجد اليهود يصومونه وسألهم وصامه وأمر بصيامه احتل أن يكون ذلك استئذاناً لليهود كما استألفهم باستقبال قبلتهم ويحتمل غير ذلك وعلى كل حال فلم يصمه اقتداء بهم فإنه كان يصومه قبل ذلك وكان ذلك في الوقت الذي كان يحب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه (تنبيهات * الأول) وقع السؤال لم سمي اليوم العاشر عاشوراء واختلفوا في وجه ذلك فقيل لأنه عاشر المحرم وقيل لأن الله تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بعشر كرامات * الأول موسى عليه السلام فإنه نصر فيه وفتق البحر له وغرق فرعون وجنوده وأنجى الله موسى ومن معه * الثاني نوح عليه السلام استوت سفينته على الجودي فيه * الثالث يونس عليه السلام أنجى فيه من بطن الحوت * الرابع فيه تاب الله على آدم عليه السلام قاله عكرمة الحامس يوسف عليه السلام فإنه أخرج من الجب فيه * السادس عيسى عليه السلام فإنه ولد فيه وفيه رفع * السابع داود عليه السلام فيه تاب الله عليه * الثامن إبراهيم عليه السلام ولد فيه * التاسع يعقوب عليه السلام فيه رد بصره * العاشر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيه غفر له ما تقدم من

ذنبه وما تأخر . قال النعني هكذا ذكروا عشرة من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ثم قال ذكر بعضهم من العشرة ادريس عليه السلام فانه رفع فيه الى مكان في السماء وأيوب عليه السلام فيه كشف الله ضره وسليمان عليه السلام فيه أعطى الملك * (الثاني) ورد في فضل صوم عاشوراء أحديث كثيرة منها ما أخرجه البخاري عن ابن عباس قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتحرى صيام يوم فضله على غيره الا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر يعني شهر رمضان ومنها ما أخرجه مسلم عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصوم عاشوراء ويمحسنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا عنه ولم يتعاهدنا عنده . وأخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل . وفي رواية له عن أبي هريرة أيضاً رضي الله عنه يرفعه قال سئل أى الصلاة أفضل بعد المكتوبة وأى الصيام أفضل بعد شهر رمضان فقال أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل وأفضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم وأخرج الطبراني في الكبير باسناد رواه ثقات عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ليوم فضل على يوم في الصيام الا شهر رمضان وبوم عاشوراء ورواه البيهقي أيضاً وروى الطبراني في الأوسط عن ابن عباس أيضاً باسناد حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يتوخى فضل يوم على يوم بعد رمضان الا عاشوراء الى غير ذلك مما ورد في فضل صومه (ثلث) ورد الترغيب في التوسعة على العيال والأهل في يوم عاشوراء لما رواه البيهقي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أوسع على عياله وأهله يوم عاشوراء أوسع الله عليه سائر سنته رواه البيهقي وغيره من طرق وعن جماعة من الصحابة وقال البيهقي هذه الأسانيد وان كانت ضعيفة فهي اذا ضم بعضها الى بعض أخذت قوة والله أعلم قاله الحافظ المنذرى في الترغيب والترهيب وقد ذكر الخطاب في أوائل كتاب الصوم نفي ابن تيمية استحباب توسيع النفقة على الأهل في عاشوراء مع نفي أشياء أخر تعمل في يوم عاشوراء ثم ذكر عن الحافظ عبد الرحيم العراقي قوله ولقد تعجبت من وقوع هذا الكلام من هذا الامام الذي يقول أصحابه انه أحط بالسنة علماً وخبرة وقوله لم يستحب أحد من أئمة الاسلام توسيع النفقة يوم عاشوراء مع أنه قد قال بذلك عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله ومحمد ابن المنصور وابنه وأبو الزبير وشعبة ويحيى بن سعيد وسفيان بن عيينة وغيرهم من المتأخرين قال وأما قوله ولا روى أحد من أئمة الحديث ما فيه استحباب ذلك فليس كذلك فقد رواه من أئمة الحديث في كتبهم المشهورة الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب وابن عبد البر في الاستذكار وغيرهم من أئمة الحديث . قال وأما قوله ولا ذكروا في ذلك سنة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كذلك فقد رواه ابن عبد البر في الاستذكار عن عمر بن الخطاب باسناد جيد ثم ذكر من حديث شعبة عن أبي الزبير عن جابر أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من وسع على نفسه وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال جابر جريئاً فوجدناه كذلك . وقال ابن الزبير مثله . وقال شعبة مثله . رواه ابن عبد البر في الاستذكار ورجله رجل الصحيح . ثم ذكر من حديث

ابن مسعود نحوه وقال رواء الطبراني في الكبير قال العراقي في جزء له نحو الكراس هذا ما وقع لنا من الأحاديث المرفوعة وأصحها حديث جابر من الطريق الأولى . ثم روى بسنده عن عمر ابن الخطاب موقوفاً من وسع على أهله ليلة عاشوراء وسع الله عليه سائر السنة قال يحيى ابن سعيد جربنا ذلك فوجدناه حقاً قال وإسناده جيد اه قال الخطاب وفي الأثر الذي ذكره عمر التوسعة على الأهل في ليلة عاشوراء وفي الأحاديث السابقة التوسعة على الأهل في يوم عاشوراء فينبغي أن يوسع على الأهل فيهما وقال الشيخ زروق في شرح القرطبية فيوسع يومه وليلته من غير اسراف ولا مراعاة ولا مماناة وقد جرب ذلك جماعة من العلماء فصح اه قال وقال الشيخ يوسف بن عمر في باب جمل من الفرائض ويستحب التوسعة في النفقة على العيال ليلة عاشوراء . واختلفت هي ليلة العاشر أو ليلة الحادى عشر اه وقال الخطاب قبل هذا بكلام قال ابن حبيب يستحب في يوم عاشوراء التوسعة على العيال وقال في المدخل الموسم الثالث من المواسم الشرعية يوم عاشوراء والتوسعة فيه على الأهل والأقارب واليتامى والمساكين وزيادة النفقة والصدقة مندوب اليها بحيث لا يجهل ذلك لكن بشرط عدم التكسب وأن لا يصير ذلك سنة يستن بها لا بد من فعلها الى آخر كلامه وحاصله أن ذلك ليس من السنن الواجبة وأن بعض العلماء كان يترك النفقة فيه قصداً لينهوا عن ذلك (الرابع) قد ذكر العلماء فيما يفعل يوم عاشوراء اثنتي عشرة خصلة قال احطاب وقد ذكروا فيما يفعل يوم عاشوراء اثنتي عشرة خصلة وهي : الصلاة والصوم والصدقة والاعتسال والاكتحال وزيارة عالم وعيادة المريض ومسح رأس اليتيم والتوسعة على العيال وتقليم الأظافر وقراءة سورة الاخلاص ألف مرة وصلة الرحم وقد نظمها بعضهم فقال :

في يوم عاشوراء عشر يتصل * بها اثنتان ولها فضل ثقل
صم صل صل زرع الماعد واكتحل * رأس اليتيم امسح تصديق واغتسل
وسع على العيال فلم ظفرا * وسورة الاخلاص ألفا تقرا
اه وقد ذيل هذه الآيات بعض علمائنا بقوله :

ولم يرد منها سوى اثنتين * صوم وانفاق بدون مين

يعني أنه لم يرد في نصوص الأحاديث نص صحيح في شيء من هذه الخصال الا ما ورد في صوم يوم عاشوراء أو التوسعة فيه على الأهل والعيال وعمل العلماء جار بهل هذه الخصال المذكورة في هذه الآيات في يوم عاشوراء لأنها كلها أفعال خير مأمورها بطواهر أدلة الشرع العامة فلا وجه لانكار من قصر بابه على من تطوع بها طلياً للأجر ففعلها ان لم يصاحبه اعتقاد أنها من سنن هذا اليوم لا بأس به ان شاء الله * وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * نحن أولى بموسى منك فأم بصومه . وفي رواية له * فنحن أحق وأولى بموسى منك فصاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم من سننهما وأخرجه ابن ماجه كذلك في سننه . وقد أطلت الكلام في شرح هذا الحديث للحاجة لبيان فضل عاشوراء وبقاء تأكد صومه بعد إيجابه أولاً مع أن قدمت بحثاً مبهما في شأنه مع ذكر فروع تتعلق بصومه في شرح حديث من أصبح مفطراً فليتيم بقية يومه الخ السابق ذكره في الأحاديث المصدرة بتن * وبالله تعالى التوفيق . وهو الصادى الى سواء الطريق .

٩٤٨ نَزَلَ^(١) جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسِبُ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ (رواه البخاري^(٢)) ومسلم عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق في باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم ومسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب أوقات الصلوات الخمس وأخرج في هذا الباب حديثاً بمعناه وقد أخرجه البخاري أيضاً في أول كتاب مواقيت الصلاة وهو أول حديث في موطأ مالك فقد أخرجه معاً من رواية مالك

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نزل جبريل عليه السلام) وكان نزوله صبيحة ليلة الاسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر لم يختلف أن جبريل هبط صبيحة الاسراء عند الزوال فعلم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ومواقيتها وهيئتها وجبريل بكسر الجيم وفتحها اسم أعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وروى ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال جبريل كقولك عبد الله جبر عبد وايل الله وهو أفضل الملائكة كما نقل عن كعب الاحبار وقال السبوطي لاختلاف أن جبريل وميكائيل واسرافيل وملاك الموت رءوس الملائكة وشرافهم وأفضل الأربعة جبريل واسرافيل وفي التفضل بينهما توقف سببه اختلاف الآثار في ذلك وفي معجم الطبراني الكبير حديث أفضل الملائكة جبريل لكن سنده ضعيف وله معارض فالأولى الوقف عن ذلك (فأمنى) بتشديد الميم يعد الهمة مفتوحة أى كان اماماً لي في أول الصلوات المفروضة ليلة الاسراء (فصليت معه) أى صلاة الظهر لأن نزوله كان حين زاغت الشمس فصلاة الظهر هي أولى الصلوات الخمس المفروضة (ثم صليت معه) أى صلاة العصر (ثم صليت معه) أى صلاة المغرب (ثم صليت معه) أى صلاة العشاء (ثم صليت معه) أى صلاة الصبح قال أبو مسعود الأنصاري راوى هذا الحديث أو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حالة كونه (يحسب) يضم السين من باب نصر وكتب (بأصابعه) أى يعقدها (خمس صلوات) وهى الصلوات الخمس المفروضة التي أولها صلاة الظهر وآخرها صلاة الصبح ولفظ يحسب بأصابعه خمس صلوات يدل على مزيد اتفاق راوى الحديث أبي مسعود وضبطه لحال تحديث النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث اذ هو دال على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حين قوله في كل جملة ثم صليت معه يحسب بأصابعه خمس صلوات في ذكر تلك الجمل الخمس كما هو واضح وأبو مسعود اسمه عقبه بالقاف ابن عمرو بن ثعلبة الأنصاري البدرى صحابى جليل مات قبل الأربعين وقيل بعدها * وحديث المتن يوضح معناه مانسبه الحافظ في فتح الباري وغيره لعبد الرزاق قال عبد الرزاق عن ابن جريج قل نافع بن جبير وغيره * لما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم من الليلة التي أسرى به لم يرعه الا جبريل نزل

حين زاغت الشمس ولذلك سميت الأولى أى صلاة الظهر فأمر فصيح بأصحابه الصلاة جامعة فاجتمعوا
فصلى به جبريل وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالناس طول الركعتين الأوليين ثم قصر الباقيتين ثم
سلم جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم النبي على الناس ثم نزل في العصر على مثل ذلك
ففعلوا كما فعلوا في الظهر ثم نزل في أول الليل فصيح الصلاة جامعة فصلى جبريل بالنبي صلى الله عليه
وسلم وسلم النبي بالناس طول في الأوليين وقصر في الثالثة ثم سلم جبريل على النبي وسلم النبي على
الناس ثم لما ذهب ثلث الليل صبح الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى جبريل للنبي وصلى النبي للناس فقرأ
في الأوليين فطول فيها وقصر في الأخيرتين ثم سلم جبريل على النبي وسلم النبي على الناس فلما طلع
الفجر صبح الصلاة جامعة فصلى جبريل للنبي وصلى النبي للناس فقرأ فيهما فجهر وضول ورفع صوته
وسلم جبريل على النبي وسلم النبي على الناس قال الحافظ في فتوح الباري وفيه رد على من زعم
أن بيان الأوقات إنما وقع بعد الهجرة والحق أن ذلك وقع قبلها ببيان جبريل وبعدها ببيان النبي
صلى الله عليه وسلم قال السبوطي في تنوير الحوالك وهو صريح حديث ابن عباس أُمي جبريل
عند النبي رواه أبو داود والترمذي وغيرهما وفي رواية اشافعي عند باب البيت وحديث مثنى رواه
البخاري وسلم من رواية أبي مسعود الأنصاري أيضاً بغير هذا اللفظ الذي سقناه في المتن اتفاق
الشيخين وقد بينت في العلم محل تخريجهما له فذكرت أن البخاري أخرجه في أول كتاب مواقيت
الصلاة ومن مسلماً أخرجه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب أوقات الصلوات الخمس وهو
أول حديث في موطن مالك ولفظه عن أبي مسعود أُمي قد عامت أن جبريل نزل فصلى فصلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال بهذا أمرت الحديث وقوله أمرت روى بفتح التاء وبضمها قل مغلطاي والفتح هو الأقوى
أى أن النبي أمرت به من الصلاة البارحة بمجلاها هذا تفسيره اليوم مفصلاً قال ابن العربي نزل جبريل عليه
السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً مكلفاً بتعليم النبي لا بأصل الصلاة * وقوله في هذا الحديث نزل
فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قل فيه عياض ظاهره أن صلاته كانت بعد صلاة
جبريل لكن المصوص في غيره أن جبريل أم النبي صلى الله عليه وسلم فيحمل قوله صلى فصلى على
أن جبريل كان كما فعل جزءاً من الصلاة تابعه النبي صلى الله عليه وسلم بغيره اهـ وبهذا جزم
الدوي وقال غيره الغاء بمعنى الواو . واعترض بأنه يلزم عنه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم
كان يتقدم في بعض الأركان على جبريل على ما يقتضيه مطلق الجمع . وأجيب بمراعاة الحنية وهي
التي بينت فكان لأجل ذلك يتراخى عنه وقيل الغاء للسببية كقوله تعالى « فوكره موسى ففضى
عليه » وانعاده عام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة بقوله الصلاة جامعة فيما قدمناه عن
نافع بن جبير وغيره لأن الأذن لم يكن شرع حينئذ * واستدل بهذا الحديث على جواز الانضمام بمن
يأتي بغيره * ويحجب عنه بما يجب به عن قصة أبي بكر رضي الله عنه في صلاته خلف النبي صلى الله
عليه وسلم وصلاة الناس خلفه فإنه محمول على أنه كان مبلغاً فقط وتحقيق وجوب الصلوات كان

(١) أخرجه البخارى في أبواب الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور (رواه البخارى) (١)

ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

معلقاً ببيان جبريل فلم يتحقق الوجوب الا بعده وحديث أبى مسعود أفاد أن أصل بيان الأوقات كان بتعليم جبريل عليه السلام على الروايتين المتفقى المعنى وان اختلفت أنماطهما وأصل هذا الحديث أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائى وابن ماجه وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نصرت) بضم النون وكسر الصاد المهملة مبنياً للمفعول (بالصبا) بفتح الصاد المهملة والموحدة وبالقصر وهى الريح التى تهب من قبل ظهر ك اذا استقبلت القبلة وأنت بمصر ويقال لها القبول بفتح القاف لأنها تقابل باب الكعبة اذ مهبها من مشرق الشمس وضدها الدبور وهى التى أهلكت بها قوم عاد * ومن لطيف المناسبة كون القبول نصرت أهل القبول وكون الدبور أهلكت أهل الدبور وأن الدبور أشد من الصبا لما ذكر في قصة عاد أنها لم يخرج منها الا قدر يسير ومع ذلك استأصلتهم قل الله تعالى « قبل ترى لهم من باقية » . وفى التفسير أن الصبا هى التى حملت ريح يوسف الى يعقوب قبل البتير اليه فليها يستريح كل محزون . ولما علم الله رافة نبيه صلى الله عليه وسلم بقومه رجاء أن يسلموا ساط عليهم الصبا فكانت سبب رحيلهم عن المسلمين لما أصابهم بسببها من الشدة ومع ذلك فلم تهلك منهم أحداً ولم تستأصلهم . فنصرته صلى الله عليه وسلم بالصبا كانت على الأحزاب يوم الخندق بعث الله الصابريه باردة على المشركين وكانوا زهاء اثني عشر ألفاً حين حاصروا المدينة فأرسل الله عليهم ريح الصبا باردة في ليلة شانية شديدة البرد فسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وقطعت أوتادهم وألفت المضارب والأخية فانهزموا غير قتال يلا قل الله تعالى « اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وخنقوا فانهزموا » الآية ثم قال (وأهلكت) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) وهم قوم هود عليه الصلاة والسلام (بالدبور) بفتح الدال وتخفيف الموحدة المضمومة وهى التى تهب من قبل وجهك اذا استقبلت القبلة أيضاً وقال ابن الاعرابى الدبور من مسقط النسر الطائر الى سهيل وهى الريح العقيم وسميت عقياً لأنها أهلكتهم وقطعت دابرهم وعاد هو ابن عوص بن ارم بن سام ابن نوح عليه الصلاة والسلام فتنفرت أولاده فكانوا ثلاث عشرة قبيلة ينزلون الأحقاف وبلادها وكانت ديارهم بالدهناء وعالج وبثرين ووبرالى حضرموت وكانت أخصب البلاد فلما سخط الله تعالى عليهم جمعها فمافوز فأرسل الله عليهم الدبور

(١) أخرجه البخارى في أبواب الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وفى كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذى يرسل الرياح نشر ابن بدى رحمنه وفى كتاب أحداث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فى باب قول الله عز وجل وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر النخ وفى كتاب المغازى فى غزوة الخندق * ومسلم فى كتاب صلاة العيدين فى باب فى ريح الصبا والدبور باسنادين

فأهلكهم وكانت عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً أى متتابعة ابتدأت غدوة الأربعاء وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود نبي الله عليه السلام ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الجلود وتلد الأعين وقال مجاهد وكان قد آمن معه أربعة آلاف فذلك قوله تعالى « فمأ جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه » الآية . وكانت الريح المرسلة على عاد تقنع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته منهم أهلكته في البرارى والجبال وكانت ترفع الظعينة بين السماء والأرض حتى ترى كأنها جرادة وترميهم بالحجارة فتدق أعناقهم وعن ابن عباس دخلوا البيوت وأغلقوا أبوابها فجاءت الريح ففتحت الأبواب وسفت عليهم الرمل فبقوا تحته سبع ليال وثمانية أيام وكان يسمع أنيهم تحت الرمل وماتوا وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لم تجر الرياح قط الا بمكيال الا في قصة عاد فنها عصت على الخزان فغلبتهم فلم يعلموا مقدار مكيالها فذلك قوله تعالى « فأهلكوا بريح صرصر عانية » والصرصر ذات الصوت الشديد وروى عن ابن عباس قال ما أنزل الله قطرة من ماء الا بمكيال ولا أنزل سفوة من ريح الا بمكيال الا قوم نوح وقوم عاد فأما قوم نوح فظغى عن خزانه الماء فلم يكن لهم عليه سبيل وعنت الريح يوم عاد على خزائنها فلم يكن لهم عليها سبيل * وأما الريح التي مهبها من جهة بين انقبلة فالجنوب والتي من جهة شمالها الشمال فهذه الأربع تهب من الجهات الأربع والكل من الأربع طبع فالصبا حارة يابسة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهى ريح الجنة التي تهب عليهم رواد مسلم وأى ريح هبت من بين جهتين منها يقال لها النكباء بفتح النون وسكون الكاف بعدها موحدة وبالمد وقد أخرج البخارى عن أنس رضى الله عنه كانت الريح الشديدة اذا هبت عرف ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم أى ظهر فيه أثر الخوف من الله تعالى مخافة أن يكون في ذلك الريح ضرر وحذر أن يصيب أمته العقوبة بذنوب العاصين منهم رائفة ورحمة منه عليه الصلاة والسلام * ولمسلم من حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصف الريح قال اللهم انى أسألك خيراً وخيراً ما فيها وخيراً ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت واذا تخليت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا أمطرت سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسأته فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا * وقولها تخليت أى ظهر في السحاب أثر لمطر وروى مسلم أيضاً عن عائشة قالت وكان اذا رأى غياً أوريا عرف ذلك في وجهه فقالت يا رسول الله أرى الناس اذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وأراد اذا رأيته عرفت في وجهك الكراهية قالت فقال يا عائشة ما يؤمننى أن يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وروى الشافعى ما هبت الريح الا جثا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً . واخذيت كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التفسير من سننه . وفي هذا الحديث تفصيل بعض المخلوقات على بعض من جهة اضافة النصر للصبا والاهلاك للدبور . وتعقب بأن كل واحدة منهما

٩٥٠ نَعَمْ ^(١) إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ وَهُوَ جُنُبٌ قَالَهُ لِعُمَرَ بْنِ

الْخَطَّابِ (رَوَاهُ) الْبُخَارِيُّ ^(١) وَالْفِطْرَةُ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الغسل
في باب كينونة
الجنب في
المسجد وفي

باب الجنب
يتوضأ ثم ينام
ورواه في
هذا الباب
بعنه أيضاً
* ومسلم في
كتاب الحيض
في باب جواز
نوم الجنب
واستحباب
الوضوء له الخ
بثلاث روايات

أهلك أعداء الله ونصرت أنبياءه وأوليائه * وفيه أخبار المرء عن نفسه بما
فضله الله به على جهة التحديث بنعمة الله والشكر له لا على الفخر وفيه الأخبار عن
الأمم الماضية وأهلها كلها . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق
(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم إذا توضأ أحدكم فليرقد) أى إذا أراد الرقاد
فليرقد بعد أن يتوضأ (وهو جنب) * الجملة حالية أى والحال أنه جنب (قاله) أى
لفظ نعم ، إذا توضأ أحدكم الخ جواباً (لعمر بن الخطاب) رضى الله تعالى عنه حيث
سأله بقوله : يرقد أحدنا وهو جنب * فسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ
للبخارى عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيرقد
أحدنا وهو جنب قال * نعم إذا توضأ أحدكم فليرقد وهو جنب * وهذا هو مذهب
الأمام مالك والامام أبى حنيفة والشافعى وأحمد والأوزاعى ومحمد بن الحسن وإسحاق
وابن المبارك وغيرهم . والحكمة فيه تخفيف الحد لا سب على القول بجواز تفريق
الغسل فينوبه فيرتفع الحد عن تلك الأعضاء المخصوصة على الصحيح . ولابن أبى
شيبه بسند رجاله ثقات عن شداد بن أوس الصحابى قال ، إذا جنب أحدكم من الليل ثم
أراد أن ينام فليتوضأ فإنه نصف غسل الجنابة * وذهب آخرون إلى أن الوضوء المأمور
به هو غسل الأذى وغسل ذكره وبديه وهو التنظيف وأوجه ابن حبيب من
المالكية وهو مذهب داود . قال أبو عمر بن عبد البر في التمهيد . وقد اختلف
العلماء في إيجاب الوضوء عند النوم على الجنب فذهب أكثر الفقهاء إلى أن ذلك
على الندب والاستحباب لا على الوجوب وذهبت طائفة إلى أن الوضوء المأمور به
الجنب هو غسل الأذى منه وغسل ذكره وبديه وهو التنظيف وذلك عند العرب
يسمى وضوءاً قالوا وقد كان ابن عمر لا يتوضأ عند النوم الوضوء الكامل . وهو
روى الحديث وعمه مخرجه . وقال مالك لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلاة
قال ولعله أن يعاود أهله ويأكل قبل أن يتوضأ إلا أن يكون في بديه قنر فيغسلهما
قال والحائض تام قبل أن تتوضأ وقال الشافعى في هذا كله نحو قول مالك وقد
أبو حنيفة والثورى لا بأس أن ينام الجنب على غير وضوء وأحب إلينا أن يتوضأ
قال فإذا أراد أن يأكل تمضمض وغسل يديه وهو قول الحسن بن حى وقال

الأوزاعي الحائض والجنب إذا أراد أن يطعما غسلا أيديهما . وقال الليث بن سعد لا ينام الجنب حتى يتوضأ رجلا كان أو امرأة اه وقال القاضي عياض ظاهر مذهب مالك أنه ليس بواجب وإنما هو مرغّب فيه وابن حبيب يرى وجوبه اه المراد من كلامه وقد قدمنا عن ابن حبيب انقول بوجوبه . وأخرج مسلم في صحيحه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو يشرب أو وضوءه لفلاة وأخرج مسلم أيضاً عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قالت كيف كان يصنع في الجنابة أ كان يغتسل ببل أن ينام ثم يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اغتسل فنام وربما توضأ فنام قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة . وقد تقدم فيما رواه ابن أبي شيبة تعليلاً وضوء الجنب للنوم بأنه نصف غسل الجنابة وقيل لأنه أحصى الطهارتين فعلى هذا يقوم التيمم مقامه . وقد روى البيهقي بإسناد حسن عن عائشة رضى الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أجنب فأراد أن ينام يتوضأ أو يميم قال العمري في شرح البخاري ثبت الظاهر أن التيمم هذا كان عند عدم الماء وقبل أنه ينشط إلى العود أو إلى الغسل . وقد ورد ما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان في بعض الأحيان ينام وهو جنب ولا يمس ماءً ، رواه الترمذي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يمس ماءً ، ورواه ابن ماجه بإسناده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت له إلى أهله حاجة قضاهم ينام كهيئة لا يمس ماءً وأخرجه أحمد كذلك وأخرجه الطحاوي من سبعة طرق * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أولى رواياته عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله أبرقد أحداً وهو جنب قال نعم إذا توضأ . ولفظه في روايته الثانية عن ابن عمر أن عمر استفتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل ينام أحداً وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم لينم حتى يغتسل إذا شاء . وفي روايته الثالثة عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يصيبه جنابة من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ ويغسل ذكرك ثم نعم . وأعلم أن هذا الحديث أي حديث الثلث من مستند عبد الله ابن عمر كما هو المشهور من رواية نافع عن ابن عمر كما صرح به الحافظ بن حجر في فتح الباري وهو ظاهر سياقه فانه ظاهر في كون ابن عمر حضر سؤال والده لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر . وروى عن أبيوب عن نافع عن ابن عمر عن عمر أنه قال يا رسول الله أخرجني النساءى وعبي هذا يكون من مستند عمر . ثم قال لكن ليس في هذا الاختلاف ما يفتح في صحة الحديث . وفي شرح العمري عند هذا الحديث مثل ما ذكره الحافظ في الفتح ثم قال هو أيضاً وهذا لا يفتح في صحة الحديث (قل مقبده وفقه الله تعالى) ووجه عدم فتح هذا الاختلاف في هذا الحديث ظاهر بل الظاهر أنه لا يسمى اختلاف أصلاً إذا لا مانع من كون ابن عمر سمعه وقت سماع والده عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا يقوى ثبوته وصحته فاتفق ابن عمر وولده على سماعه مقبده جداً ولا مانع يمنع من هو ظاهر سياقه في سائر رواياته كما علم من ذكرها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

٩٥١ نَمَ (١) إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ (قَالَ لِأُمِّ سَلَمَةَ أُمِّ ابْنِ طَلْحَةَ حَيْثُ قَالَتْ لَهُ هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلٍ إِذَا هِيَ أُحْتَلَمَتْ فَضَحِكَتْ أُمُّ سَلَمَةَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم) تقرير لوجوب غسل المرأة المحتلمة بشرط رؤيتها الماء كما قال (إذا رأت الماء) أى حين رأت الماء أى المني إذا استيقظت فإذا ظرفية ويجوز أن تكون شرطية أى إذا رأت الماء وجب عليها الغسل وجعل رؤية المني شرطاً للغسل فيه دليل على أنها إذا لم تر الماء لا غسل عليها (قاله) رسول الله صلى الله عليه وسلم أى لفظ نعم إذا رأت الماء جواباً (لأُمِّ سَلَمَةَ امرأة أبى طلحة) الأنصاري وهو زيد بن سهل بن الأسود بن حرم البدرى المشهور كبير القدير وأم سليم كنية زوجته هذه واختلف في اسمها فقيل سهلة وقيل رميلة وقيل رميثة بالياء المثلثة وقيل مليكة وقيل الغيصاء وقيل الرميضاء وأنكره أبو داود وقال الرميضاء أختها وهى أم سليم بنت ملحان الخزرجية البجارية والدته أنس بن مالك وكانت فاضلة دينية رضى الله عنها (حيث قالت له هل على المرأة من غسل إذا هى احتلمت) والغسل بضم العين وبفتحها وهما مصدران عند أكثر أهل اللغة وروى بهما لفظ هذا الحديث وقال آخرون بالضم الاسم وبالفتح المصدر ولفظ من زائد ومعنى احتلمت أى رأت في منامها أنها تتجمع فالاحتلام افتعال من الحلم بضم الهمزة وسكون الهمزة وهو ما يراه الناس في نومه يقال منه حلم بالمتح واحتلم والمراد به هنا أمر خس منه وهو الجمع وفى رواية أحمد من حديث أم سليم أنها قالت يارسول الله إذا رأت المرأة أن زوجها يتجمع في المنام أنفغسل الحديث (فضحكت) من تصريحها باحتلام المرأة (أم سلمة) أم المؤمنين رضى الله عنها واسمها هند بنت أبي أمية واسمه حذيفة ويقال سهل بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم كان يلقبه بيزاد الركب لكونه كان يركب الزاد وقد أشار الى اسم أم سلمة وذكر أنها ونسبها العالم الأديب العارف بسيرة النبی الحبيب عليه الصلاة والسلام الشيخ غالى البصايد الشقيطى اقلما بقوله فى نظمه فى أمهات المؤمنين :

وأما هند من الفروم * ذوائب العز بنى مخزوم

بنت أبي أمية السميعة * وهو الذى يزاد ركبته دعى

لكونه يركب الركاب الزادا * فكم أفد من على وشادا

وفد كانت أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومي أحد السابقين الى الاسلام واسمه عبد الله وهو أخو رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة وهو أول من يأخذ كتابه يمينه بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنهم وعكسه أخوه الأسود فانه هو أول من يأخذ كتابه بشماله كما أشار الى ذلك شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطى اقلما فى الواضح المبين بقوله :

سجدنا عمر هو أول * من يأخذ الكتاب فيما نقلوا

قَالَتْ اَتَحْتَلِمُ الْمَرْأَةُ (فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِيمَ شَبَهُ الْوَلَدَ) (رواه)

البخارى^(١) والبيهقي . ومسلم عن أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها

عن رسول الله ﷺ

ثم أبو سلمة يتوبه * وعكسه الأسود أى أخوه

سبحان من يفعل ما يريد * وعنه لا ينقص أو يزيد

وقوله أو يزيد هو كقوله تعالى « ولا تطلع منهم شئاً » أو كفوراً « أى ولا كفوراً » فعبرت أيها العاقل في هذين الأخوين اللذين أحدهما هو أول من يأخذ كتابه يمينه عند عمر بن الخطاب والثاني وهو الأسود هو أول من يأخذ كتابه بشماله والعياذ بالله فأشدنا بينهما وقبل ان قوله تعالى واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب النخيل الآية أنزل في أبي سلمة وأخيه هذا المسمى الأسود شبههما الله بـرجلين بنت هذه الآية فتشبهما (فقات) أى أم سلمة (اتحتلم المرأة) فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فم شبه الولد (بفتح السين المعجمة وابتداء الموحدة مضافاً لتاليه أى قبلى شىء وصل شبه الولد بالأُم وفي رواية فم شبه الولد وفي رواية فم يشبهها ولدها وفي حديث أنس في الصحيح فمن أين يكون الشبه ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما علا أو سبق يكون منه الشبه ولمسلم من رواية وكعب عن هشام فعالت لها يا أم سليم فضحت النساء وكذا لأحمد من حديث أم سليم وأخرج مسلم من رواية أنس بن مالك قال جاءت أم سليم وهي جدة اسحاق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يا رسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة يا أم سليم فضحت النساء تربت يمينك فقال لعائشة بل أنت فتربت يمينك نعم فتغسل يا أم سليم اذا رأت ذلك فعلم من هذا أن ما وقع لام سلمة من استعظام هذا على أم سليم السائلة وقع لعائشة أيضاً وهذا يدل على أن كتمان مثل ذلك من عاداتهن لأنه يدل على شدة شهوتهن لرجل قال الحافظ ابن حجر قال ابن بطال فيه دليل على أن كل النساء يحنمن وعكسه غيره فقال فيه دليل على أن بعض النساء لا يحنمن والظاهر أن مراد ابن بطال الجواز لا الوقوع أى فيهن قابلية ذلك * وفيه دليل على وجوب الغسل على المرأة بالانزاع ونفى ابن بطال الخلاف فيه قال الحافظ وقد قدمنا عن النخعي وكان أم سليم لم تسمع حديث الماء من الماء أو سمعته وقم عندها ما يوم خرج المرأة عن ذلك وهو ندور بروز الماء منها وقد روى أحمد من حديث أم سليم في هذه القصة أن أم سلمة قالت يا رسول الله وهل للمرأة ماء فقال هن شقائق الرجال روى عبد الرزاق في هذه القصة اذا رأت احداً كمن الماء كما يراه الرجل وروى أحمد من حديث خولة بنت حكيم في نحو

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأدب في باب التسميم والضحك وفي

باب ما لا يستحى

من الحق

للتفقه في الدين

وفي كتاب

الفس في باب

اذا احلمت

المرأة وفي

كتاب العلم

في باب الحياء

في العم وفي

كتاب بدء

الحق في باب

قول الله تعالى

واذ قال ربك

الملائكة انى

جاعل في

الأرض خليفة

* وأخرجه

مسلم في كتاب

الحبص في

باب وجوب

الغسل على

المرأة بخروج

الماء منها

بإسنادين عن

أم سلمة

وبأسانيد عن

أنس وعائشة

ونحوه

٩٥٣ نَعَمْ (١) الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنْ أُنْثَى (رواه)

البخارى (١) ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى التَّهَجُّدِ مِنْ كِتَابِ الصَّلَاةِ

فى باب فضل قيام الليل وفى باب فضل من تعار من الليل وفى فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما

وأخرجه معناه فى باب الأخذ على أعيان فى النوم من كتاب التعبير * وأخرجه مسلم فى كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم فى باب فضائل عبد الله بن عمر بإسنادين

هذه القصة ليس عليها غسل حتى تنزل كما ينزل الرجل وفيه رد على من زعم أن ماء المرأة لا يبرز وإنما يعرف انزالها بشهوتها فحمل الرواية على ظاهرها هو الصواب . وفيه أى فى هذا الحديث أيضا استفتاء للمرأة بنفسها وفيه جواز التيسر فى التعجب . وفيه ترك الاستنجاء لمن عرضت له مسألة يستحي عادة من السؤال عن مثلها لولا الديانة * وقول واللفظ له أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل اذا احتمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء فقالت أم سلمة يا رسول الله وتحتلم المرأة فقال تربت يداك فيم يشبهها ولدها وفى رواية له عن أم سلمة زيادة قالت قلت فضحت النساء * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الطهارة من سننه وفى حسن صحيح وأخرجه النسائى فيها وفى العم من سننه وأخرجه ابن ماجه فى الطهارة من سننه . وأخرجه أبو داود فى الطهارة من سننه من حديث عائشة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم الرجل عبد الله) ليراد به عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقوله نعم الرجل عبد الله لفظ عبد الله منه هو المخصوص بالمدح وفى اعرابه وجهان مشهوران أحدهما أنه مبتدأ والجملة قبله خبر عنه . والثانى أنه خبر مبتدأ محذوف وجوبا والتقدير هو عبد الله وقد أشار ابن مالك فى ألفيته لهذين الوجهين فى اعرابه بقوله

ويذكر المخصوص بعد مبتدأ * أو خبر اسم ليس يبدو أبدا

وقوله (لو كان يصلى من الأنثى) كلمة لوفيه لتعنى لا للشرط ولذلك لم يذكر لها فى هذا الحديث جواب * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن ابن عمر رضى الله عنه قال كان الرجل فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى رؤيا قسها على النبي صلى الله عليه وسلم فتعنت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما أعزب وكنت أنام فى المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت فى المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا بي الى دار فاذا هى مطوية كطي البئر واذا لها قرنان كقرنى البئر واذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقينهما ملك آخر فقال لى ن ترع فقصتها على حفصة فقستها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال * نعم الرجل

عبد الله لو كان يصلي من الليل * قال سالم فكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا * وقوله لن ترع كذا بالجزم بلن في لفظ البخاري قال ابن الزين هي لغة قديمة يعنى الجزم بلن قال القزاز ولا أحفظ له شاهدا قال الحافظ ابن حجر وروى الأكثر بلفظ لن تراع وهي الوجه اه وقول القزاز لا أحفظ له شاهدا تعقب بقول الشاعر في مدح سيدنا الحسين السبط رضى الله عنه

لن ينجب الآن من رجائك من * حرك من دون بابك الحلقه

قال القرطبي اتما فسر الشارع من رؤيا عبد الله بما هو ممدوح لأنه عرض على النار ثم عوفي منها وقيل له لا روع عليك وذلك لصلاحه غير أنه لم يكن يقوم من الليل فحصل لعبد الله من ذلك تنبيه على أن قيام الليل مما تنق به النار والدنو منها أعاذنا الله تعالى منها فلذلك لم يترك قيام الليل بعد ذلك وأشار المذهب الى أن السر في ذلك كون عبد الله بن عمر كان ينام في المسجد ومن حق المسجد أن يتميد فيه فبه على ذلك بالخوف بالنار . وحديث الثن من مسند عبد الله بن عمر لامن مسند حفصة رضى الله عنها فالتى هو من مسند حفصة هو ما أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة في مناقب عبد الله بن عمر بعد حديث الثن وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح وأعظم بها من شهادة منه صلى الله عليه وسلم فهي من أعظم مناقبه رضى الله عنه . ولندكر بعض مناقبه تبركها وان كان لا يسعها الا تأليف مستقل فأقول : هو أحد العبادة وفقهاء الصحابة وأحد المكثرين منهم من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم المجموعين في قول صاحب طاعة الأنوار

والمكثرون بحرمه والس عائشة وجابر المقدس

صاحب دوس وكذا ابن عمرا رب قنى بالمكثرين الضررا

ومم زينب ويقال راطة بنت مظعون أخت عثمان وقدامة ابني مظعون للجميع صحبة وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة كذا في فتح الباري وقال في الإصابة . ولد سنة ثلاث من المبعث النبوي فيما جزم به الزبير بن بكار قال هاجر وهو ابن عشر سنين وكذا قال الواقدي حيث قال مات سنة أربع وثلاثين وقال ابن منده كان ابن إحدى عشرة ونصف . ونقل الهيثم بن عدي عن مالك انه مات وله سبع وثمانون سنة فعلى هذا كان له في الهجرة ثلاث عشرة سنة وقد ثبت عنه أنه كان له يوم بدر ثلاث عشرة وبدر كانت في السنة الثانية وأسلم مع أبيه وهاجر وعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بدر فاستغفره ثم بأحد فكذلك ثم في الخندق فأجزمه وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة كما ثبت في الصحيح وأخرج البغوي في ترجمته من طريق علي بن زيد عن أنس وسعيد بن المسيب قالا شهد ابن عمر بدر ومن طريق مطرف عن ابن اسحاق عن البراء عرضت أنا وابن عمر يوم بدر فرددنا وحفظ وقت اسلام أبيه كما أخرج البخاري من طريق عبد الله وقال البغوي أسلم مع أبيه ولم يكن بلغ يومئذ وأخرج من طريق أبي اسحاق رأيت ابن عمر في السمعى بين الصفا والمروة فاذا رجل ضخم آدم وهو من المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى أيضا عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي ذر ومعاذ وعائشة وغيرهم * وروى عنه من الصحابة جابر وابن عباس وغيرهما وبنوه سالم وعبد الله وحزرة وبلال وزيد وعبد الله وابن أخيه حفص بن عامر .

ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب وأسلم مولى عمر وعنقه بن أبي وفاض وأبي عبد الرحمن
 انتهى ومسروق وجابر بن نفير وعبد الرحمن بن أبي ليلى في آخرين . ومن بعدهم مواليتهم
 عبد الله بن دينار ونافع وزيد وخالد بن أسلم ومن غيرهم مصعب بن سعد وموسى بن طلحة وعروة
 ابن الزبير وبشر بن سعيد وعطاء وطارق ومجاهد وابن سيرين والحسن وصقوان بن محرز وآخرون
 اهـ * ومن مناقبه ما قاله فيه عبد الله بن مسعود أنت أملك شباب قریش لنفسه عن الدنيا عبد الله
 ابن عمر . وأخرج أبو الطاهر والذهبي في فوائده عن ابن مسعود أيضاً لقد رأيتنا ونحن متوافرون
 فما بيننا شاب هو أملك لنفسه من عبد الله بن عمر . وعن جابر ما ما من أحد أدرك الدنيا إلا مات
 به ومال بها غير عبد الله بن عمر وفي تاريخ أبي العباس السراج بسند حسن عن السدي رأيت نقرأ
 من الصحابة كانوا يرون أنه ليس أحد فيهم على الحالة التي فارق عليها النبي صلى الله عليه وسلم إلا
 ابن عمر . وفي الشعب للبيهقي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال مات ابن عمر وهو مثل عمر في
 الفضل . ومن وجه آخر عن أبي سلمة كان عمر في زمان له فيه نظراء وكان ابن عمر في زمان ليس
 له فيه نظير . وفي معجم البقوى بسند حسن عن سعيد بن المسيب لو شهدت لأحد من أهل الجنة
 لشهدت لابن عمر . ومن وجه صحيح كان ابن عمر حين مات خيراً من أبي . وأخرج السراج في
 تاريخه وأبو نعيم من طريقه بسند صحيح عن ميعون بن مهران قال مر أصحابي بحدّة الحروري
 بابل لابن عمر فاستأقواها فجاء الراعي فقال يا أبا عبد الرحمن احسب الابل وأخبره الخبر قال فكيف
 تركوك قال انقلت منهم لأنك أحب الي منهم فاستحلته فحلف فقال اني احسبك معها فأعقته فقبل له
 بعد ذلك هل لك في نائيتك افلا تبيع في السوق فأراد أن يذهب اليها قد كنت احسنت الابل
 فلائى معنى اطلب الناقة * ومن طريق عبد الله بن أبي عمير قال أعتق عبد الله بن عمر جارية له
 يقال لها رمثة كان يحبها وقال سمعت الله تعالى يقول « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » وقال
 عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن سالم قال ما لعن ابن عمر خدماً قط الا واحداً فأعقته .
 وعن نافع أن ابن عمر اشتكى فاشترى له عقود بدرهم فأتاه مسكين فقال أعطوه اياه فخاف
 انسان فاشتراه منه بدرهم ثم جاء به اليه فجاء السائل فقال أعطوه اياه فخاف انسان آخر فاشتراه
 بدرهم ثم أراد أن يرجع فنع ولو علم ابن عمر بذلك لما ذاقه . وفي الزهد للبيهقي بسند صحيح عن عمر
 ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر سمعت أبي يقول ما ذكر ابن عمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الا بكى ولا مر على ربعهم الا غمض عينيه . وأخرج ابن المبارك في الزهد عن عقبة بن مسلم
 أن ابن عمر سئل عن شيء فقال لا أدري ثم قال تريدون أن تجعلوا ظهورنا جسوراً في جهنم
 نقولون أننا بهذا ابن عمر . وقال الزبير بن بكار كان ابن عمر يحفظ ما سمع من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ويسأل من حضر اذا غاب عن قوله وفعله وكان يتبع آثاره في كل مسجد صلى
 فيه وكان يعترض براحله في طريق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض ناقته فيه وكان لا
 يترك الحج وكان اذا وقف بعرفة يقف في الموقف الذي وقف فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وفى تاريخ إلى العباس بسند جيد عن نافع كان ابن عمر إذا قرأ هذه الآية . ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله . يبكى حتى يغلبه البكاء وعند ابن سعد بسند صحيح قيل لنافع ما كان ابن عمر يصنع فى منزله قال الوضوء لكل صلاة والمصحف فى بينهما وعند الطبرانى وهو فى الحلية بسند جيد عن نافع أن ابن عمر كان يحى الليل صلاة ثم يقول يا نافع أسحرنا فيقول لا فىعود فإذا قل نعم فقد يستغفر الله حتى يصبح * ومن طريق أخرى عن نافع قال كانت لابن عمر جارية معجبة فاشتد عجبه بها فاعتقها وزوجها مولى له فأنت منه بولد فكان ابن عمر يأخذ الصبي فيقبله ثم يقول وأها لربيع فلانة . وعند البيهقى من طريق زيد بن أسلم مر ابن عمر براع فقال هل من جررة قل ليس ههنا ربها قال تقول له ان الذئب أكلها قال فأتى الله فشتى ابن عمر الراعى والغنم واعتقه ووهبها له . قال البخارى فى التاريخ حدثنى الاويسى حدثنى مالك أن ابن عمر بلغ سبعا وثمانين سنة . وقال غير مالك . عاش أربعاً وثمانين والأول أثبت وقال ضمرة بن ربيعة فى تاريخه مات سنة اثنتين أو ثلاث وسبعين وجرم مرة ثلاث وكذا أبو نعيم ويحيى بن بكير والجمهور وزاد بعضهم فى ذى الحجة وقال الفلاس مرة سنة أربع وبه جزم خليفة وسعيد بن جبير وابن زبير اه ملخصاً من الاصابة . (قال مقبده وفقه الله تعالى) وجزم الحافظ فى فتح البارى بأنه مات أوائل سنة أربع وسبعين وكانت وفاته رضى الله عنه بسبب من دسه عليه الحجاج بن يوسف الأمير الفاسق فمس رجله بحربة مسمومة ففرض بها الى أن مات . وروى ابن وهب عن مالك قال بلغ عبدالله بن عمر ستاً وثمانين سنة وأفتى فى الاسلام ستين سنة ونشر نافع عنه علماً جماً . وقال ابن عبد البر فى الاستيعاب باسناده ان مروان بن الحكم دخل فى نفر على عبد الله بن عمر بعد ما قتل عث بن رضى الله عنه فعرضوا عليه أن يبايعوا له قال وكيف لى بالناس قال تقاثلهم وتقاتلهم معك فقال والله لو اجتمع على أهل الأرض الا أهل فداك ما قاتلهم قال فخرجوا من عنده ومروان يقول * والمالك بعد أن لبى من غيا * قال أبو عمر رضى الله عنه مات عبد الله بن عمر بمكة سنة ثلاث وسبعين لا يخنفون فى ذلك بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر أو نحوها وقيل لسته أشهر وقوله لا يخنفون فى ذلك هو من قبيل اجماعه التى حنروا من اعتقاد صحتها لكن قالوا ان أقلها قول الجمهور كما هو الواقع هنا وكان أوصى أن يمدن فى الحل فلم يقدر على ذلك من أجل الحجاج ودفن بدى طوى فى مقبرة المهاجرين وكان الحجاج قد أمر رجلاً قسم زج رمح وزحه فى الطريق ووضع الزج فى ظهر قدمه . ومن أسباب ذلك أنه كان يتقدم فى المواقف بعرفة وغيرها الى المواضع التى كان الذى صلى الله عليه وسلم وقف بها فكان ذلك يعنى على الحجاج ففعل ما فعله به عامله الله بما يستحق . ولما مرض دخل عليه الحجاج يعوده فقال له من فعل بك يا أبا عبد الرحمن فقال وما نصنع به قال قبلى الله ان لم أقتنه قال ما أراك فاعلأنت الذى أمرت الذى تحسنى بالحربة فقال لا تقل يا أبا عبد الرحمن وخرج عنه ه ملخصاً من الاستيعاب للحافظ ابن عبد البر . (قلت) وقد زرت قبره فى مقبرة المهاجرين قرب مكة التى تسمى الآن بالشهداء * ويستفاد من هذا الحديث مع ذكر سببه أمور * منها تمنى الرؤيا الصالحة ليعرف صاحبها ماله عند الله وتمنى الخير والعلم

٩٥٣ نَعَمْ ^(١) صِلَى أُمِّكَ (قَالَ لِأَسْمَاءَ تِ النَّطَّاقِينَ) (رَوَاهُ)
 البخاري ^(٢) ومسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما
 عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الهبة
 وفضلها في
 باب الهدية
 للعشر كين وفي
 كتاب الأدب
 في باب صلة
 الوالد المشرک
 وفي باب صلة
 المرأة أمها ولها
 زوج وفي
 كتاب الجزية
 في الباب الذي
 بعد باب اثم
 من عاهد ثم
 غدر ومسلم
 في كتاب
 الزكاة في باب
 فضل النفقة
 والصدقة على
 الأقربين
 والزواج
 والأولاد
 والوالدين
 ولو كانوا
 مشركين
 بروايتين

والحرص عليه * ومنها جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعي وقال
 الترمذي وقد رخص قوم من أهل العلم فيه وقال ابن عباس لا تتخذن ميثاقاً ومقيلاً
 وذهب إليه قوم من أهل العلم قال ابن العربي وذلك لمن كان له مأوى فأما الغريب
 فهو داره والمعتكف * المرض أن يجعله الامام في المسجد إذا أراد
 اعتكافه كما كانت المرأة صابرة * ح ساكنة في المسجد وكما ضرب الشارع قية
 لسعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه في المسجد حين سأل الدم من جرحه * ومالك
 وابن القاسم يكرهان لمبيت فيه للحاضر القوي وجوزه ابن القاسم للضعيف الحاضر *
 ومنها رؤية ملائكة في المنام وتحذيرهم للرأي لقول ابن عمر قرأيت ملكين أخذاني *
 ومنها الانطلاق بالصالح الى النار في المنام تحويها * ومنها الاسترعى المسلم وترد
 غيبته وذلك قوله وإذا فيها أناس قد عرقهم وإنما أخبرهم على الاجتناب 'يزدجرو'
 وسكت عن بينهم لئلا يفتابهم ان كانوا مسلمين وليس ذلك مما يحتم عليهم النار واما
 أن يكون ذلك تحذيراً كما حذر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما * ومنها الفص على
 المرأة * ومنها تبليغ حفصة رضي الله عنها * ومنها قبول خبر المرأة * ومنها استحياء
 ابن عمر عن قصه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه * ومنها أن يقيه فضيلة
 قيام الليل ولذلك يوب البخاري عليه في ذكر هذا الحديث * ومنها أن قيام الليل
 منتج من النار . يسره الله لنا وأنجانا منها يسر الرحيم الغفار * ومنها فضل عبادة
 الشاب * ومنها مدح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابن عمر وتنبئيه على ما فيه
 اصلاح حله * ومنها أن فيه كراهة كثرة النوم بالليل وقد روى سعيد عن يوسف
 ابن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مرفوعاً قلت أم سبين لسان يابني لانكسر
 النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدع الرجل فقيراً يوم القيامة الى غير ذلك والله
 تعالى أعلم . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في المناقب من سننه .
 وأخرجه النسائي فيها وفي الرؤيا من سننه . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
 الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم صلى أمك * قاله لأسماء ذات النطاقين)
 حيث استفتته صلى الله عليه وسلم لما قدمت عليها أمها فتيلة بالتصغير بنت عبد العزى
 ابن سعد وعند الزبير بن بكار أن اسمها قبله بسكون التحتانية وهي مشركة بقولها

أفأصل أمي وذات النطاقين لقب لأسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما لقبت به تكونها شقت نطاقها نصفين نصفاً ربطت به زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبيها أبي بكر رضى الله عنه في طريق الهجرة ونصه ربطت به سقاءها فصارت تدعى ذات النطاقين ويقال ذات النطاق بالانفراد متقية عظمى لها رضى الله عنها حيث أعانتها على الهجرة بما في وسعها في ذلك الوقت الضيق وأسماء ذات النطاقين هي راوية هذا الحديث وهي المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله نعم صلى أمك * وسبب هذا المسمى الصحيح واللفظ للبخارى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت قلت قد س مشركة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت ان أمي قدمت وهي راغبة أفأصل أمي قال * نعم صلى أمك * زاد البخارى في الأدب عن الحمدي عن ابن عيينة قال ابن عينة فأُتِلَ الله فيها لاينها كم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين * وأسماء المذكورة هي أم عبد الله بن أبي بكر فهو شقيق أسماء ذات النطاقين وكان أبو بكر طابقها في الجاهلية وجاءت في فدومها هذا على بنها أسماء بهدايا زبيب وسمن وقرط فأبَت أسماء أن تقبل هديتها أو تدخلها بيتها وأرسلت الى عائشة سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لتدخلها الحديث وكان هذا في مدة عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدة التي بين الحديبية والفتح * وقولها ان أمي قدمت وهي راغبة أى في شيء تأخذه وهي على شركها ولهذا استأذنت أسماء في أن تصلها ولو كانت راغبة في الاسلام لم تخرج الى اذن وميل معناه راغبة عن ديني أو راغبة في القرب مني وبما ورتي والتودد الى لأنها ابتدأت أسماء بالهدية التي أحضرتها ورغبت منها في المكافأة وأسماء هذه ذكرها المستغفري في جملة الصحابة وقال تأخر اسلامها وقال أبو موسى المديني ليس في شيء من الحديث ذكر اسلامها وقول ابن عينة فأُتِلَ الله فيها لا يها كم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين وقع كذلك في آخر حديث عبد الله بن الزبير ولعل ابن عينة تلقاه منه. وروى ابن أبي حاتم عن السدي أنها نزلت في ناس من المشركين كانوا ألين شيء جانباً للمسلمين وأحسنه أخلاقاً قال الحافظ ابن حجر ولا منافاة بينهما فان السبب خاص واللفظ عام فيستأول كل من كان في معنى والده أسماء وقيل نسخ ذلك آية الأمر بتقريب المشركين حيث وجدوا والله أعلم * ويستفاد من هذا الحديث صلة الرحم الكافرة كالرحم المسلمة . ويستنبط منه وجوب نفقة الأب الكافر والأم الكافرة وان كان الولد مسلماً كما قاله الخطابي وقال ان فيه أن الرحم الكافرة توصل من المال ونحوه كما توصل المسلمة * وفيه مواعدة أهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدنة وفيه تحريم أسماء رضى الله عنها في أمر دينها وكيف لا وهي بنت الصديق وزوج الزبير بن العوام رضى الله عنهم جميعاً . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو اهتدى الى سوء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم الملوكة) أى نعم شئ هو الخ ومعناه نعم ماهو فادغمت الميم في الميم

أَنْ يُتَوَفَّى يُحْسِنُ عِبَادَةَ اللَّهِ وَصَحَابَةَ سَيِّدِهِ نَعَمًا لَهُ (رواه البخاري) (١)
ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب
العق في باب
العبد إذا
أحسن عبادة
ربه ونصح
سيده *
ومسلم في
كتاب الايمان
بفتح الهمزة
في باب ثواب
العبد وأجره
إذا نصح لسيده
وأحسن عبادة
الله

وهو هنا بكسر النون والعين مع ادغام الميم الأولى في الثانية وبعدها ألف . وفي
نعمًا ثلاث لغات قرئ بها في السبع أحداها كسر النون مع اسكان العين والثانية
كسرهما والثالثة ففتح النون مع كسر العين والميم مشددة في جميع ذلك . فالمعنى نعم
شيء هو للمملوك (أن يتوفى) بفتح همزة أن ويبناء فعل ينوفى بالمفعول فالمصدر
المنسبك من أن وصاتها هو المخصوص بالمدح أى نعم ما المملوك وفاته حالة كونه
(يحسن عبادة الله) ويحسن بضم أوله من أحسن انرباعى وعبادة بالنصب مفعول
لقوله يحسن (وصحابة سيده) بفتح الصاد مصدر وهو بالنصب عطف على عبادة الله
ويكسر الصاد وهو بمعنى الصبيحة فذلك أضيف لسيده (نعمًا له) كرره للتأكيد
وضبطه كضبط الأول فهو بكسر النون والعين مع تشديد الميم لادغام الأولى فيها
أى نعمًا له إذا مات على ذلك المذكور من حسن عبادة الله وحسن صحابة سيده .
وفيه إشارة الى أن الأعمال بالحوثيم نسأل الله تعالى أن يختم لنا وبقراءتنا ومشايختنا
وأحبائنا بالايمان الخالص بمجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد دل هذا الحديث
على أن للمملوك فضيلة ظاهرة في قيامه بعبادة الله تعالى ونصح سيده وذلك لأن له
أجرين اقيامه بالحقين كما صح به الحديث ولانتكساره بالرفق أيضًا وقد تقدم لنا في
حرف اللام من زاد المسلم مما اتفق عليه الشيخان حديث للعبد المولك الصالح أجران
أى أجر لأدائه حق الله وأجر لخدمته لسيده مع استقامته فهو بمعنى هذا الحديث
لأن مؤداها واحد ، نسأل الله تعالى أن يرزقنا حسن عبادته تعالى وأن يعيننا عليها
بالصبر والعافية ويختم لنا بالايمان الكامل بالمدينة النورة حتى تنال بذلك شفاعته
خاصة من شفيع المذنبين رسولنا محمد صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم . فقد ثبت
عنه كما في سنن الترمذى أنه قال : من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فانى أشفع
لمن يموت بها . قال العلامة السهوى وهذا الحديث يستلزم لكل مؤمن مات بها
أن يموت على الايمان لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشفع الا للمؤمنين أى
لأنه نهى عن الشفاعه للكفرة بقوله تعالى « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا »
الآية * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخاري فلفظه * نعمًا لأحدهم يحسن عبادة
ربه وينصح لسيده . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٥٥ نَمَّ (١) هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ ضَوْئٍ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا
 قَالَ وَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً الْبَدْرِ ضَوْئٍ لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم) أى نعم ترون ربنا يوم القيامة وهذه الرؤية هى رؤية الامتحان
 الميزة بين من عبد الله وبين من عبد غيره لارؤية الكرامة التى هى ثواب أولياء الله فى الجنة جعلنا الله
 تعالى منهم * وفى هذا الحديث ردعى أهل البدع من المعتزلة والحواريه وبعض المرجئة فى قوهم ان الله
 لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا وهذا جهل منهم قبيح فقد تظاهرت أدلة اكتاب
 السنة واجماع السلف والخلف على انبات رؤية المؤمنين لله تعالى فى الآخرة . وأحاديثها متواترة كما
 قدمناه عند حديث من كذب على متعمداً فقد روه نحو من عشرين صحابيا عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وأما رؤيته تعالى فى الدنيا فممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين
 وغيرهم على أنها لا تقع فى الدنيا لغير نبينا صلى الله عليه وسلم وحكى القشيري فى رسالته عن الامام
 أبى بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للامام أبى الحسن الأشعري أحدهما وقوعها والآخر أنها
 لا تقع قاله العيني فى عمدة القارى وقال شيخنا وشيخ مشايخ العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم
 الشنقيطى اقلينا فى نظمه لواضح المين

ومن من الناس ادعاها الآنا * فالحلف فى تكفيره قد بنا

ولسأخرون منا كفروا * بها ومنهم الجزولى يؤثر

أما رؤية الله تعالى فى الآخرة فأدلتها من الكتاب وسنة أشهر من أن أصيل الكلام بها ويكفى
 من ذلك قوله تعالى « وجوه يومئذ ناضرة الى ربها سنة » وحديث المتن عندنا وقوله صلى الله
 عليه وسلم الثابت فى الصحيح انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون فى رؤيته الحديث
 وفقره صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عياناً أى غير ذلك من الآيات والأحاديث وقد تقدم
 لنا بعض الكلام على رؤية الله تعالى فى الجزء الأول فى أثناء حرف الباء الموحدة فى آخر شرح
 حدث الاسراء وربما أبسط الكلام ان شاء الله فبها فى حرف الهاء من كتابنا هذا عندحديث
 هل تضارون فى القمر ليلة البدر لآتى ان شاء الله تعالى من رواية أبى هريرة باتفاق الشيخين ثم
 قال بعد قوله نعم (هل تضارون) بضم أوله وضم راءه مشددة بصيغة المفاعلة أى لا تضارون أحداً
 ولا يضركم عناية ولا مضايقة (فى رؤية الشمس بالظهيرة) أى فى وقت الظهيرة وهى حالة
 اشتداد حر الشمس فى النهار فى زمن الحضيف (ضوء) بالرفع أو بالجر بدلاً مما قبله ولفظ مسلم
 صحواً مكان ضوء ثم زاد تأكيد اشتداد ضياء الشمس بقوله (ليس فيها سحاب قالوا) أى قل
 الحاضرون من الصحابة رضوان الله عليهم (لا) أى لا يقع ذلك (قل) رسول لله صلى الله عليه
 وسلم (وهل تضارون) بضم أوله وبتشديد الراء للمضمومة كضبط الأول (فى رؤية القمر
 ليلة البدر ضوء) بالرفع والجر كما تقدم فى سابقه (ليس فيها سحاب قالوا لا) تقدم بيانه

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَا اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَمَا تُضَارُونَ فِي رُؤْيَا أَحَدِهِمَا

(قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون) ضبطه كضبط سابقه وفي كل من الألفاظ الثلاثة من الضبط غير ما ذكر تركته للاختصار (في رؤية الله عز وجل يوم القيامة الا كما) أى مثل ما (تضارون) ضبطه كضبط ما سبق (في رؤية أحدهما) والتشبيه الواقع هنا إنما هو في الوضوح وزوال الشك لا في المقابلة والجهة وسائر الأمور العادية التي هي من خواص رؤية المحدثات فالرؤية له تعالى حقيقة لكننا لا نكفيها ولا يمكننا تعقلها قبل حصولها كما أشار الى ذلك علامة زمانه ابن عمنا الحنبل بن بون في وسيلة السعادة بقوله :

ولم يصل عقل الى تعقل * كيفه الرؤية ما لم تحصل
وربما وقع أمر مدرك * من أمره وكنهه لا يدرك
أما ترى النمو بالشخص يقع * ولا يرى متى ولا كيف وقع
من العبوة الى أن بلغا * كالتقص بعدما الأشد بلغا
سبحان من صنعته دقيقه * ولا يرى لكيفها حقيقه

وقال قبل هذا :

ثم من الجائز عن ذوى النظر * رؤية ربنا تعالى بالبصر
بلا اتصال وبلا مقابلة * ولا بما يستلزم المماثلة
لأنه رآه خير البشر * لبيالة الاسراء كما في الخبر
ولأحاديث بأنه يرى * كقوله كما ترون القمر
وشرحه زيادة في الآيه * برؤية الاله وهى الغاية
ووصفه جل الوجوه الناضره * بكونها الى الاله ناطره

وقوله وشرحه زيادة في الآية التي هو بالجر عطف على قوله ولأحاديث التي والمراد به أنه عليه الصلاة والسلام شرح قوله تعالى وزيادة في الآية التي هي * لندين أحسنوا الحسنى وزيادة * برؤية الله عز وجل وهى الغاية في النعيم الدائم . ثم قال صاحب الوسيلة المذكور رحمه الله تعالى :

ونفيه جل يخص الدنيا * فكان زعم غير ذاك غيا
لذا لم يقل موسى لن أرى * أو رؤيتي في العقل لن تصورا
فهذه ظواهر كثيرة * ففى بها القطع لنا مشيره

فقوله ونفيه جل يخص الدنيا أشار به لما ورد في حديث لن يرى أحدكم ربه حتى يموت فرؤيته

إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى مَنْ
كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ حَتَّى إِذَا لَمْ
يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ بَرًّا أَوْ فَاجِرًا وَغَيْرَاتُ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيُدْعَى الْيَهُودُ
فَيَقَالُ لَهُمْ مَنْ كُنتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيرَ ابْنِ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ
مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَمَاذَا تَبْعُونَ قَالُوا عَطِشْنَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيَسَارُ الْأَ
تَرِدُونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَانَهَا سَرَابٌ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَتَسَاقُطُونَ فِي
النَّارِ ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ

تعالى في الدنيا اختص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعيها يجب تكذيبه وقيل بكفره كما تقدم
(إذا كان) أى وقع وجاء (يوم القيامة أذن مؤذن) أى ندى مناد (تتبع) يسكون الشاة
الفوقية وبشديدها مع كسر الموحدة وفي رواية فتنبع بزيادة واء مع سكون الفوقية وكلها بالرفع
ويجوز الجزم بتقدير اللام (كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام) جمع
صنم وهو كل ما عبد من دون الله (والأنصاب) بفتح الضمة جمع نصب حجارة كانت تعبد من دون
الله تعالى (الا يتساقطون) أى النار حتى إذا لم يبق (بفتح اثنتا التحية وسكون الموحدة مع الجزم
(الا من كان يعبد الله بر) بالرفع أى مطيع لربه (أو فاجر) عطف عليه وهو المنهك في المعاصي
والفجور (وغيرات أهل الكتاب) بضم الفين لمعجمة وتشديد الموحدة المفتوحة بعدها راء ناء
ألف ثم ناء مشاة وهو بالرفع مع الإضافة وروى بالحرف معها أيضاً أى بقايا أهل الكتاب من غير
الشيء يغير غيوراً إذا مكث وبقي (فیدعى اليهود فيقال لهم من) بفتح الميم وفى رواية ما (كنتم
تعبدون قالوا كنا نعبد عذير ابن الله فيقال لهم كذبتم) فى كون عذير ابن الله ويلزم منه بقى
عبدان الله تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فادابغون)
بفتح الثناة الفوقية وسكون الموحدة بعدها غين معجمة مضمومة أى تظليون (فقالوا عطشنا) بكسر
الطاء (ربنا) ناسقاط أداة النداء أى ياربنا (فاسقنا فيسار) أى البهم (ألا تردون) بفتح التاء
الثناة وكسر الراء من الورد (فيحشرون الى النار كأنها سراب) بالسین المهملة وهو ما تراه
نصف النهار فى الأرض الففر والنفاع المستوى فى وقت آخر الشديد لاعم مثل الماء يحسبه النظماء أن
ماء حتى إذا جاءهم يجده شيئاً كما فى الآية الشريفة (يحطم) بكسر الطاء المهملة أى يكسر
(بعضها بعضاً) أعذنا الله تعالى منها وإنما كان بعضها يحطم بعضها لشدة تقادها وتلاطم أمواج لهاها
(فيتساقطون فى النار ثم يدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا) مجيبين (كنا نعبد المسيح

أَبْنُ اللَّهِ فَيُقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَيُقَالُ لَهُمْ مَاذَا تَبْغُونَ فَكَذَلِكَ مِثْلَ الْأَوَّلِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ أَنَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا فَيُقَالُ مَاذَا تَنْتَظِرُونَ تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ قَالُوا فَارْقَنَا النَّاسُ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَفْقَرٍ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نُنْصَحِ بِهِمْ وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا *

ابن الله يقال لهم كذبتم (في كون المسيح ابن الله ، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا) ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد يقال لهم ماذا تبغون (تقدم ضبطه فيما سبق أى ماذا تطالبون) فكذلك مثل الأول (لفظ مثل بالمعنى أى فقلوا عطشنا رب فسقنا فيشار ألا تردون الخ ما سبق فى شأن اليهود بعينهم الله (حتى اذا لم يبق) تقدم ضبطه فى نظيره السابق (الا من كان يعبد الله من بر أو فاجر أناهم رب العالمين) تعالى أى ظهر لهم وأشهدهم رؤيته من غير تكليف ولا حركة ولا انتقال فالإتيان فى حقه تعالى غير به عن الرؤية مجازا وفي المراد بالاتيان اتيان بعض ملائكته قل عياض هذا الوجه أشبه عندى (فى أدنى) أى أقرب (صورة) أى صفة فالصورة الصفة كما قاله الخطايب وأطبق الصورة على سبيل المشاكلة والمجانسة (من اتى رأوه) أى عرفوه (فيها) والرؤية هنا بمعنى العلم لأنهم لم يروه قبل ذلك ومعناه أن الله تعالى يتجلى لهم بالصفة التى يعرفونه بها لأنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته وفى نسخة زيادة أول مرة (فيقال) وفى رواية فقال (ماذا تنتظرون تتبع) تقدم ضبطه فى نظيره السابق (كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس فى الدنيا) أى الذين زاغوا فى الدنيا عن الطاعة (على أفقر) أى أحوج (ما كنا إليهم) فى معاشنا ومصالح دنيانا (ولم نصاحبهم) بل قطعناهم فلم نتبعهم فى الدنيا مع الاحتياج إليهم فى هذا اليوم الصديق الأولى (ونحن ننتظر ربنا الذى كنا نعبد) فى الدنيا (فيقول أنا ربكم فيقولون) زاد مسلم فى روايته يعود بالله منك (لانفرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا) أى فيقولون ذلك مرتين أو ثلاثا وإنما قالوا ذلك لأنه سبحانه وتعالى تحلى لهم بصفة لم يعرفوها له تعالى قال الخطايب قيل أما حجبهم عن تحقيق الرؤية فى هذه الكرة من أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون فاذا تميزوا عنهم رفعت الحجب فيقولون عند ما يرويه أنت ربنا وإنما يقولون ذلك اذا رفعت عنهم الحجب

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَوَابًا لِمَنْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ نَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه البخاري) ^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير في باب أن الله لا يظلم مثقال ذرة في أثناء تفسير سورة النساء . وفي كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة من رواية أبي سعيد الخدري وروى نحوه في هذا الباب من رواية أبي هريرة كما روى رواية أبي هريرة هذه في كتاب ارقاق في باب الصراط جسر جهنم * ومسلم في آخر كتاب الإيمان بكسر الهمزة في باب اثبات رؤية المؤمنين في الآخرة لربهم سبحانه وتعالى . وآخر جه مسلم

وتحبي الله لهم بصفاته التي لا يشابه فيها شيء من مخلوقاته (قاله) أي هذا الحديث بطوله من قوله نعم هل تضارون إلى آخره (رسول الله عليه الصلاة والسلام جواباً لمن قالوا) من الصحابة رضى الله عنهم (يرسل الله) عليك الصلاة والسلام (هل نرى ربنا يوم القيامة) وهو أول أيام الآخرة * وزاد البخاري من رواية أبي سعيد الخدري في كتاب التوحيد في باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة على ما أثبتناه هنا في المتن من روايته في كتاب التفسير زيادة طويلة تعلم بالوقوف عليها في المحل الذي بناه وما اشتملت عليه من زيادة يوجد حاصله في رواية مسلم في صحيحه الآتي ذكرها الآن * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * عن أبي سعيد الخدري أن ناساً في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * نعم قال هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحب قالوا لا يا رسول الله قال ماتضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن ليتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأصنام إلا يتساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغبر أهل الكتاب فندعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيراً بن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فإذا تبغون قالوا عطشنا يارب فاسقنا فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيساقطون في النار ثم ندعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم إذا تبغون فيقولون عطشنا يارب فاسقنا قال فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أناسهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال فما ينظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا ياربنا فارقمنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً حتى أن بعضهم ليكاد أن يقلب فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء

في هذا
الباب حديث
أبي هريرة
المذكور
تخريج البخاري
له وسياق
أن شاء الله
في متن زاد
المسلم في
حرف الهاء
باسنادين

نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبق من كان يسجد انقاء ورياء إلا جعل الله ظهره
طبقاً واحدة كما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رءوسهم وقد تحول في صورته
التي رأوه فيها أول مرة فقال أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جبه
وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يارسول الله وما الجسر قال دحض مزلة
فيه خطا طيف وكلايب وحسكة تكون تجدها فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون
كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجويد الخيل والركاب فجاج مسلم
ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى إذا خلس المؤمنون من النار فوالذي
نفسى بيده مامن أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله
يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون
ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتحرم صورهم عى النار فيخرجون خلقاً
كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقه وإلى ركبيه ثم يقولون ربنا ما بقى فيها أحد
من أمرتنا به فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه
فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم ندر فيها أحداً من أمرتنا ثم يقول ارجعوا
فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً
ثم يقولون ربنا لم ندر فيها من أمرتنا أحداً ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه
مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم ندر فيها
خيراً * وكان أبو سعيد الخدري يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا ان شئتم
ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً *
فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم
الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعمروا خيراً قط قد عادوا حملاً
فيبلغهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في
حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصفر
وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض فقاوا يارسول كأنك كنت ترعى
بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقبهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء
الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة
فما رأيتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم نعط أحداً من العالمين فيقال لكم
عندى أفضل من هذا فيقولون ياربنا أى شيء أفضل من هذا فيقول رضائى فلا
أسخط عليكم بعده أبداً : وبإله تعالى التوفيق . وهو الهادى إلى سواء الطريق

﴿ المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٥٦. النَّاسُ ^(١) تَبَعَ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّانِ مُسْلِمُهُمْ تَبَعَ لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافِرُهُمْ تَبَعَ لِكَافِرِهِمْ وَالنَّاسُ مَعَادِنُ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّ النَّاسِ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الشَّانِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الناس تبع لقريش في هذا الشأن) أى فى الخلافة والامارة لفضلهم على غيرهم وبمعناه حديث قدموا قريشاً ولا تقدموها أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح ولكنه مرسل وله شواهد (مسلمهم) أى مسلم الناس (تبع لمسلمهم) أى تبع لمسلم قريش فلا يجوز الخروج عليهم (وكافرهم تبع لكافرهم) يعنى أن قريشاً كانوا متبوعين فى كفرهم لكون أمر الكعبة فى أيديهم فكنا هم متبوعون فى اسلامهم وقال الطيبي معناه أن السابق فى الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قريش فكنا فى الكفر لأن أول من رددعوته عليه الصلاة والسلام وكفر به كان منهم فكنا فى القدوة فى الحالتين لمسلمى الناس وكافرهم . قال الكرماني هذا اخبار عن حلمهم فى متقدم الزمان يعنى أنهم لم يزالوا متبوعين فى زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشاً وتعظمها زاد الحافظ فى فتح الباري لكتبتها الحرم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ودعا الى دين الله أفواجا (والناس معادن) بالواو فى لفظ والناس وهو الذى فى اليونانية زاد مسلم كمعادن الفضة والذهب يعنى أنهم متعاونون فى مقدار الشرف على حسب الاستعداد كما تتفاوت المعادن فيما يخرج منها من الذهب والفضة وغيرها قال فى شرح المشرق وفيه اشارة الى أن ما فى معادن الطبايع من جواهر مكارم الأخلاق ينبغى أن يستخرج برىاضة الفوس كما تستخرج جواهر المعادن بانقاساة والتعب (خيارهم فى اجاهية) أى من اتصف منهم بصفات الخبار مثل محاسن الأخلاق كالسكرم والعفة والحلم (خيارهم فى الاسلام) يعنى أن خيارهم فى الجاهلية يكون هو خيرهم فى الاسلام (اذا فقَّهوا) صم الفاف عى المشهور وهو الرواية وحكى كسرهما وهو الواقع فى رواية أبى ذر أى اذا صاروا فقهاء عاقلين . وفى قوله اذا فقَّهوا اشارة الى أن الشرف الاسلامى لا يتم الا بالفقهاء فى الدين (تجدون من خير الناس) تكسر الميم من حرف الجر الذى هو من فمى هنا لتبيين (أشد الناس كراهية لهذا الشأن) أى الولاية (٣٧ - زاد رابع)

(١) أخرجه البخارى في أحاديث الأنبياء في باب المناقب قبل مناقب قریش بين * وأخرجه مسلم في أول كتاب الامارة في باب الناس تبع لقریش والخلافة في قریش روايتين وأخرج بعضه وهو الناس معادن الذهب والفضة الى قوله اذا فقهوا في آخر كتاب البر والصلة والآداب في ضمن حديث الأرواح جنود مجنونة

٩٥٧ الناس (١) معادن خيرهم في الجاهلية خيرهم في الإسلام

(حق يقع فيه) قبل المراد به أى الشأن الاسلام يعنى أنكم تجدون خير الناس أشدهم كراهية للاسلام كعمر بن الخطاب وعكرمة بن أبي جهل وغيرهما ممن كانوا يكرهون الاسلام أشد كراهية فلما دخلوا فيه أخلصوا فصاروا خياراً كذا قاله انقاصي ويجوز أن يراد منه الامارة كما هو ظاهر سياق الحديث الذى حللنا به لفظ في هذا الشأن فان من أعطيها بكرهته اياها تزول عنه الكراهية لها لما يرى من اعانة الله تعالى له عليها لكونه كان غير راغب فيها ولا سائل لها فيقوم في حقها فيصير خيراً من غيره لو وليها مع رغبته فيها وسؤاله لها اذ لا يأمن على دينه مثل من امن من أعين عليها من الله * وقول . واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنقطه * الناس تبع لقریش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الناس معادن) أى كمعادن الذهب والفضة وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فمنها قابل لفيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنها غير قابل له (خيارهم في الجاهلية خيرهم في الاسلام) لفظ خيارهم يحتمل أن يكون جمع خير وأن يكون أفعل التفصيل اذ تقول في الواحد خير وأخبروا بالغالب الاستغناء بخير عن أخير كما أشار اليه ابن مالك في الكافية بقوله :

وغالباً أغناهم خير وشر * عن قولهم أخير منه وأشر

فهذه الجملة مبنية للتفاوت الحاصل في الناس بسبب ابتناء الحكمة من الله لبعضهم دون الباقي وانما شبهوا بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الانسان كونه وعاء للعلوم والحكمة وقد قال تعالى « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » فالتفاوت في الجاهلية بحسب الآساب وشرف الآباء وكرم الأصل وفي الاسلام بحسب العلم والحكمة فلشرف الأول موروث والثاني مكتسب كما قاله الطيبي . ثم بين شرط

إِذَا فَقَهُوا (رواه) البخارى^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى فى
أحدِيث الأنبياء
من كتاب
بدء الخلق فى
باب قول الله
تعالى لقد كان
فى يوسف
واخوته آيات
للسائين وفى
باب قول الله
تعالى واتخذ
الله إبراهيم
خديلاً مع
زيادته فى أوله
وفى كتاب
التفسير فى
تفسير سورة
يوسف فى
باب قوله عز
وجن لقد
كان فى يوسف
واخوته آيات
للسائين أيضاً
مع اختلاف
فى اللفظ *
وأخرجه مسلم
فى آخر كتاب
البر والصلة
والآداب فى
باب الأرواح
جنود مجندة
فى كتاب
الفضائل فى
باب خييار
الناس بروايتين

الحبرية فى الاسلام بقوله (إذا فقهوا) يضم القاف من فقه يفقه اذا صار فقيهاً كظرف
فضموم القاف لازم وهو الجيد هنا كما قاله أبو البقاء ولأبى ذر اذا فقهوا بكسر
القاف من فقه يفقه بالفتح بمعنى فهم فهو متعد * ثم القسمة كما فى فتح البارى رباعية
فاز الأفضل من جمع بين الشرف فى الجاهلية والشرف فى الاسلام ثم أرفقهم
مرتبة من أضاف الى ذلك التفقه فى الدين ويقابل ذلك من كان مشروفاً فى الجاهلية
واستمر مشروفاً فى الاسلام فهذا أدنى المراتب * والثالث من شرف فى الاسلام
وفقه ولم يكن شريفاً فى الجاهلية ودونه من كان كذلك لكنه لم يتفقه * والرابع
من كان شريفاً فى الجاهلية ثم صار مشروفاً فى الاسلام فهذا دون الذى قبله اهـ .
فلايمان يرفع التفاوت المتبر فى الجاهلية فاذا تحلى ارجل بالعلم والحكمة استجاب
النسب الأصلى فيجتمع له شرف السب مع شرف الحسب وهذا هو الغاية كما أشار
اليه أخونا وشيخنا المرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب فى منظومته فى أحكام
الشرف والشرفه بقوله :

ومن يكن للنسبتين جمعا * فاز بآشتات المعالى جمعا

ومفهوم هذا أن الوضع المسم المتحلى بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاقل
عن العلم والله در الأخف حيث يقول :

كل عز ان لم يوصد بعلم * فالى الذل ذات يوم يصير

وقال آخر :

وما الشرف الموروث لادرده * لمخائب الا بآخر مكتسب

ومما يناسب ذكره هنا آيات لأخينا العلامة الشيخ محمد العاقب المذكور أنشأها
فى قطرنا الشنقيطى متألاً من تزوج شريفات النسب بمن هو أدنى منهن نسباً ولم
يكن متصفاً بعلم يرفعه فى الاسلام وهى قوله رحمه الله :

لقد شاع فى ذى الناس مذعوم النسب * مصاهرة أودى بها الأصل والنسب

اذا قل مال المرء أهدى نساءه * لذى ثروة جراء تقع بما اكتسب

فن عجب الدنيا زفاف شريفة * لأرذل لا علم لديه ولا حسب

الا ان كسب المال بالسعى يمكن * وما كرم الأصل القديم بمكتسب

وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * الناس معادن كعادن الفضة والذهب خيارهم
 فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا والأرواح جنود مجنونة فما تعارفت منها اثنتان وما تراك
 منها اثنتان . وانما لم أكتف بالحديث السابق عن هذا مع كونه مذكوراً فيه بتامه وكلاهما من
 رواية أبى هريرة لأنه موجود للبخارى على حديثه فى كتاب بدء الخلق وفى غيره ولأن فيه زيادة
 فى رواية مسلم لم تذكر فى الحديث السابق كما انى لم أكتف بحديث تجدون الناس معادن المذكور
 فى حرف الناء فى الجزء الأول من كتابى هذا مما اتفق عليه الشيخان عن ذكره فى ضمن الحديث
 السابق لهذا وهو حديث الناس تبع لقريش لأن فى كل منهما زيادة لم تذكر فى الآخر فى المذكور
 فى حرف الاء فى الجزء الأول زيادة وتجدون شر الناس يوم القيامة الخ فى آخره وفى السابق
 لهذا زيادة فى أوله وهى الناس تبع لقريش : الى قوله لكافهم
 وهذا آخر الجزء الرابع من هذا الكتاب . أتم الله جميعه على المراد والصواب . وهو آخر حرف
 النون وبابه الجزء الخامس وأوله حرف الهاء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

انتهى الجزء الرابع من فتح المنعم - شرح زاد المسلم . ويليهِ ان شاء الله تعالى
 الجزء الخامس منه وأوله حرف الهاء

فهرست الجزء الرابع

من فتح المنعم شرح زاد المسلم

وأوله القسم الثاني من حرف الميم

صحيفة

١٨٥ (١) فصل في الأحاديث المصدرة بلفظ من شرطية كانت أو غير شرطية وهو أول هذا الجزء

١٨٥ مبحث حديث من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه الخ
١٨٧ مبحث حديث من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع الخ
١٨٩ مبحث حديث من ابتلى من البنات بشيء فأحسن اليهن كن له سترا من النار
١٨٩ الكلام على صنع آلات الفضة والذهب والجواهر للبنات وما قيل فيه من الاسراف
١٩٠ (فائدة) في الصبر على موت الأولاد دخول الجنة والبعد من النار الخ ورؤيا منصور بن عمار لزبيدة زوج الرشيد بعد موتها وكونها ناجية وقولها تعس الخلائف يا منصور الخ

١٩١ مبحث حديث من أثنتم عليه خيرا وجبت له الجنة الخ وهو نفيس
١٩٣ مبحث حديث من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أجله فليصل رحمه
١٩٤ مبحث حديث من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه الخ
١٩٧ (تنبيه) كان صلى الله عليه وسلم يكره كثرة السؤال عن المسائل التي لا تدعو الحاجة إليها وينهى عن ذلك الخ
١٩٨ مبحث حديث من أحب أن يهل بعمرة فليهل الخ

(١) وإنما كان عدد الصحيفة الأولى من هذا الجزء ١٨٥ لأن أعدداه سلسلة مع

الجزء الثالث السابق عليه

٢٠٠ مبحث حديث من أحب لقاء الله أحب لقاءه الخ

٢٠١ مبحث حديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه أبسط المؤلف فيه الكلام على البدعة وأقسامها وتخريج الأحاديث المخصصة لحديث وكل بدعة ضلالة واستيفاء الكلام على أنواع العام التي هي العام المخصوص والعام المراد به المخصوص والعام الباقي على عمومته مع التحرير والتحقيق وقد لخص فيه المؤلف رسالة له تسعى تحرير مقاله في تقرير معاني وكل بدعة ضلالة فشفي في ذلك الغليل

٢٠٩ مبحث حديث من أحسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية الخ

١١٠ (تتمة) تشتمل على حديث عمرو بن العاص حين وفاته . حيث قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام يهدم ما كان قبله الخ ما ذكره المؤلف في قصة وفاته ووصفه للموت وهو مبحث نفيس

٢١٢ الكلام على كيفية وفاة معاوية بن أبي سفيان وأوله ومما يناسب ذكره بعد ذكر وفاة عمرو بن العاص الخ

٢١٢ مبحث حديث من أخذ شبرا من الأرض ظلما فانه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين

٢١٤ مبحث حديث من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة

٢١٦ مبحث حديث من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح الخ

٢١٧ تعريف الأداء والقضاء والوقت وأوله واختلف في بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت الخ

٢١٨ مبحث حديث من أدرك ماله بعينه عند رجل أو انسان قد أفلس فهو أحق به من غيره

٢١٩ مبحث حديث من ادعى الى غير آبيه وهو يعلم أنه غير آبيه فالجنة عليه حرام

وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه

٢٢١ مبحث حديث من أسلف في شيء فكيّل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم.

وقد بسط الشارح فيه الكلام على شروط السلم تفصيلا واجمالا وبينها نظما

ونثرا بما يتعين الوقوف عليه

٢٢٥ مبحث حديث من اشترى شاة مصراة الخ

٢٢٩ مبحث حديث من أصبح مفطرا فليتم بقية يومه الخ

٢٣٢ مبحث حديث من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله الخ وهو

مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه وفيه الكلام على التوسل بالاختصار مع التحقيق

٢٣٤ مبحث حديث من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوا من

أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه

٢٣٦ مبحث حديث من أعتق شركا له في عبد الخ

٢٣٧ مبحث حديث من أعتق شقيصا من مملوكه فلعليه خلاصه في ماله الخ

٢٣٨ مبحث حديث من أعتق عبدا بين اثنين فإن كان موسرا قوم عليه ثم يعتق

وقد بسط الشارح الكلام على هذا الحديث مع توجيه مذاهب الأئمة الأربعة وغيرهم

٢٤١ مبحث حديث من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة الخ

٢٤٣ مبحث حديث من اقتنى كلبا الا كلب مشية أو ضاريا نقص من عمله كل

يوم قيراطان

٢٤٤ مبحث حديث من اقتنى كلبا لا يفنى عنه زرا ولا ضرا نقص من عمله كل

يوم قيراط

٢٤٥ مبحث حديث من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو ليعتزل مسجدنا وليقعد

في بيته

٢٤٥ (تنبيه) من ابتلى بمحبة أكل الثوم والبصل فليمتهما طبخا كما رواه مسلم
عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخ

٢٤٧ مبحث حديث من أكل من هذه الشجرة يعنى الثوم الخ

٢٤٧ مبحث حديث من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلين معنا

٢٤٨ مبحث حديث من أكل من هذه الشجرة يعنى الثوم فلا يقربن مسجدنا

٢٤٩ مبحث حديث من أمسك كلبا فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب
حرث أو ماشية

٢٥١ مبحث حديث من أنفق زوجين في سبيل الله نودى من أبواب الجنة يا عبد
الله هذا خير الخ

٢٥٣ مبحث حديث من الوفد أو من القوم قالوا ريعة فقال مرحبا بالقوم أو بالوفد
غير خزايا ولا ندامى الخ

٢٥٩ مبحث حديث من باع نخلا قد أبرت فثمرتها للبائع الا أن يشترط المبتاع

٢٦٠ مبحث حديث من بنى مسجدا يلتقى به وجه الله بنى الله له مثله فى الجنة

٢٦٢ مبحث حديث من تردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها
خالدا مخلدا فيها أبدا الخ

٢٦٣ مبحث حديث من ترك مالا فلورثته ومن ترك كالا فإلينا

٢٦٤ مبحث حديث من تصبح كل يوم سبع تمرات عجوة لم يضره فى ذلك اليوم
سم ولا سحر

٢٦٥ (قال مقيداه وفقه الله تعالى) كون تمر المدينة لا يضر معه السم ولا السحر
لا يخفى على من نور الله بصيرته أن سبب ذلك بركة سكنى النبي صلى الله عليه
وسلم فيها ودفنه بها ودعاؤه لها بالبركة الثابت فى الصحيح الخ

٢٦٦ مبحث حديث من تصدق بعدل ثمرة من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب
فان الله يتقبلها الخ

- ٢٦٧ مبحث حديث من تعمد على كذباً فليتبوأ مقعده من النار
- ٢٦٩ مبحث حديث من توضأ فليستنثر ومن استجمر فليوتر
- ٢٧٠ مبحث حديث من توضأ نحو وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه
- ٢٧١ مبحث حديث من جاء منكم الجمعة فليغتسل وهو مبحث نفيس أشبع فيه المؤلف الكلام على الجمعة وشروطها وما هو شرط وجوبها وما هو شرط أداء وبين دوام وجوبها على المسامين ولو بعد احتلال العدو وأطال في أدلة ذلك وتكلم على معنى التقرى المذكور في شروط الجمعة عند الفقهاء وبيان الأمن المشروط فيه بما لا مزيد عليه وتكلم على من تصلى خلفه وأطال في أحكامها بما يصح أن يكون رسالة مستقلة كما وعد هو بأنه سيفرده في رسالة يسميها آتام المتعة بدوام ايجاب الجمعة
- ٢٧٧ (لطيفة) مناسب ذكرها الخ
- ٢٧٨ (تنبيهات) الأول في الحث على صلاة الجمعة ولو في هذا الزمان والترهيب من تركها لغير عذر الخ
- ٢٧٩ (لطيفة) تناسب الاحتجاج بظاهر الآية المذكورة أى قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع
- ٢٨٠ (التنبيه الثانى) وقد ذكر فيه عن الرهونى نقلاً عن المازرى مانصه اختلف العلماء في القرض يوم الجمعة الخ
- ٢٨٠ (قال مقيده وفقه الله تعالى) حاصل ما في حاشية الرهونى وغيره من متأخرى فقهاءنا انه لا خلاف في منع تعدد الجمعة في المصر الصغير وأما المصر الكبير ففيه ثلاثة أقوال الخ
- ٢٨١ مبحث قول المؤلف اذا علمت مجرى من الخلاف في صلاة الجمعة اذا تعددت صلاتها في المساجد يبلد واحد هل تصح الجمعة في غير العتيق أو لا تصح الخ وهو تحقيق مفيد ينبغى الوقوف عليه

٢٨٢ ذكر أبيات المؤلف في مشروعية صلاة الظهر بعد الجمعة اذا كان الاسم فسقا أو حالفا للحجته، أولها .

تشرع خوف أن تكون باطله * خلف الأئمة الصلاة الفاضله
صلاتنا الظهر وذا الحكم انسحب * على من اتم بمن ايس يجب

٢٨٤ (التنبيه الثالث) قال القرافي في الذخيرة الخ

٢٨٤ (التنبيه الرابع) قال الشيخ الامام العلامة تقي الدين أبو بكر بن محمد الحصري
الحسيني الخ

٢٨٦ مبحث حديث من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة

٢٨٧ مبحث حديث من جهر غازيا في سبيل الله فقد غزا الخ

٢٨٩ مبحث حديث من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه

٢٩١ مبحث حديث من حلف بئمة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كاذب الخ

٢٩٢ مبحث حديث من حلف على يمين صبر يفتطع بها مال امرئ مسلم هو فيها
فاجر لقي الله وهو عليه غضبان

٢٩٣ مبحث حديث من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله
الا الله الخ

٢٩٤ (قال مقبده وفقه الله تعالى) قوله وهذا قياس والأجود الخ من أين له أن

القياس الوقف عليها بالهاء بل القياس والواجب المتعين عند القراء السبعة ماعدا

الكسائي الوقف عليها بالتاء اتباعا للمصحف الخ

٢٩٥ واعلم أن الحلف بالأصنام لا ينعقد يميننا اتفاقا لكنه عند أبي حنيفة على الخالف
بها كفارة الخ

٢٩٦ (تنبيه) الحلف بالآباء حرام الخ

٢٩٧ مبحث حديث من حمل علينا السلاح فليس منا وفيه تنكيته دقيق في بيان

اشتراط السلاح في حفظ الأموال الذي يتحقق به الرشد

- ٢٩٨ مبحث حديث من ذبح قبل الصلاة فليعد
- ٣٠٠ مبحث حديث من ذبح قبل الصلاة فليذبح شاة مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله ، وهو مبحث نفيس ذكر فيه المؤلف عن النووى وغيره مذاهب الأئمة في وقت الأضحية وغير ذلك
- ٣٠١ مبحث حديث من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شراً فيموت الأمات ميتة جاهلية
- ٣٠٢ قال الأبى في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث الخ
- ٣٠٣ مبحث حديث من رأى في المنام فقد رأى الحق
- ٣٠٥ مبحث حديث من رأى في المنام فسيرانى في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بى
- ٣٠٦ مبحث حديث من رأى في المنام فقد رأى فان الشيطان لا يتمثل بى
- ٣٠٧ (قال مقيدته وفقه الله تعالى) قد اختلفت أقوال العلماء فى معنى هذا الحديث ، والحديثين السابقين قبله فى متن زاد المسلم الخ وهو كلام نفيس ينبغى الوقوف عليه
- ٣١١ قول المؤلف وأما اثبات الأحكام بغير طريق النقل السابق شرعاً فلا قائل به الخ وهو نفيس
- ٣١٢ (فائدة) ذكر ابن الفاكهاني فى كتابه الفجر المنير فى الصلاة على البشير النذير أن من قال سبعين مرة اللهم صل على روح سيدنا محمد فى الأرواح اللهم صل على جسد سيدنا محمد فى الأجساد اللهم صل على قبر سيدنا محمد فى القبور رأى النبي صلى الله عليه وسلم فى منامه فينبغى العمل به لعل الله يهيبه بسنيته لمن وفقه من عباده المؤمنين رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم
- ٣١٣ مبحث حديث من سمع الله به ومن رأى الله به
- ٣١٤ مبحث حديث من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم يتب منها حرمها فى الآخرة

صحيفة

٣١٧ مبحث حديث من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط ومن شهدها وهي تدفن كان له قيراطان الخ

٣١٨ (قال مقبده وفقه الله تعالى) الخ

٣١٩ مبحث حديث من شهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته ورسوله الى قوله أدخله الله الجنة على ما كان من العمل

٣٢١ مبحث حديث من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه

٣٢٢ (تنبيهان) الأول قوله من قام ليلة القدر يستدعى أن نتكلم على معنى القدر وما قيل فيه وعلى ليلة القدر والاقتصار على ما هو التحقيق في تعيينها

٣٢٣ (الثانى) اختلف في ليلة القدر اختلافاً كثيراً وقول الأكثر انها في العشر الاواخر من رمضان أى في أوتارها الخ

٣٢٥ واذا علم الانسان أن الليلة ليلة القدر لعلامة من العلامات التي ورد أنها تعرف بها أو عرف ذلك بالهام وبيان ما بقوله وهو ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة وهو اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني

٣٢٥ مبحث حديث من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً .

٣٢٦ مبحث حديث من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا يذبح حتى ينصرف

٣٢٧ مبحث حديث من صلى البردين دخل الجنة

٣٢٧ مبحث حديث من صور صورة في الدنيا كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ

٣٢٩ وحاصل ما للأئمة في ذلك أى في أحكام الصور ذكره الامام النووي في شرح

صحيح مسلم وهو نفيس يتعين الوقوف عنيه

٣٣٠ مبحث حديث من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثلاثة وفي بيته منه شيء الخ

٣٣٢ مبحث حديث من ظلم قيد شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين

٣٣٣ مبحث حديث من غدا إلى المسجد وراح أعد الله له نزله من الجنة كلما غدا

أوراح

٣٣٤ مبحث حديث من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله

٣٣٤ مبحث حديث من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حُطت عنه خطاياه

وان كانت مثل زبد البحر

٣٣٥ مبحث حديث من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو

على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب الخ

٣٣٧ مبحث حديث من قال عشرًا لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله

الحمد وهو على كل شيء قدير كان كمن أعتق رقبة من ولد اسماعيل

٣٣٧ (قال مقيدده وفقه الله تعالى) الخ وذكر في هذا القول قبائل العرب التي

لا تسترق وهي سبع قريش والأنصار وزيينة وأسلم وأشجع وجهينة وغفار

٣٣٨ مبحث حديث من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه

٣٣٩ (تنبيهات) الأول اتفق العلماء على استحباب التراويح واختلفوا في الأفضل الخ

٣٤٠ الكلام على قدر صلاة قيام رمضان المسمى بالتراويح وهل الأفضل في قدرها

أن يكون إحدى عشرة ركعة بالوتر الخ وهو المذكور في التنبيه الثالث في هذه

الصحيفة

٣٤١ مبحث حديث من قتل دون ماله فهو شهيد

٣٤٣ مبحث حديث من قتل قتيلًا له عليه بيعة له سلبه

صحيفة

٣٤٧ مبحث حديث من قذف مملوكه وهو برىء مما قال جلد يوم القيامة الا أن يكون كما قال

٣٤٨ مبحث حديث من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه فان رأى هذه الليلة ورأيتنى أسجد فى ماء وطين

٣٥٠ مبحث حديث من كان خالفاً فليحلف بالله أو ليصمت

٣٥٢ (تنبيهان) الأول يمنع الحلف بمخلوق لم يعبد ولم ينسب اليه فعل كما قاله الاخميمي الخ وقد ذكر هنا أن عمر بن عبد العزيز لما بلغته وفاة الحجاج خر ساجداً وقال دغم أنفى لله الحمد لله الذى قطع مدة الحجاج فلا بأس بالتأسى به فى مثل هذا وقد ذكر المؤلف هنا جملة من الأحاديث دالة على ندب سجود الشكر

٣٥٤ مبحث حديث من كان عنده طعام اثنين فليذهب بشائ الخ

٣٥٦ قول المؤلف وفى هذا الحديث اكرام الله تعالى لأبى بكر رضى الله عنه الخ ويان كرامته التى حصلت له وذ كراما يستنبط من هذا الحديث من الفوائد مبحث حديث من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل الخ وقد ذكر المؤلف هنا فى الشرح أن العرب على ثلاث فرق فى المضارع المضعف اذا جزم متبعون وكاسرون وفاتحون واستوفى أحكام ذلك ثراً ونظماً

٣٦١ مبحث حديث من كان منكم أهدى فانه لا يحل من شىء حرم منه حتى يقضى حجه الخ

٣٦٢ مبحث حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره الخ

٣٦٨ مبحث حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره واستوصوا بالنساء خيراً فانهم خلقن من ضلع الخ

٣٧٠ مبحث حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه

٣٧٢ مبحث حديث من كانت له أرض فليزرعها أو ليمينحها أخاه فإن أبي فليمسك أرضه

٣٧٤ مبحث حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار

٣٧٤ قول المؤلف وبه تعلم قبح لحن كثير من العلماء اليوم في المعنى المنصدي حيث

يقول أحدهم مقصدي أن تفعل لي كذا بكسر الصاد التي هي عين المفعل المصوغ

من الثلاثي الصحيح اللام المكسور العين في المضارع الخ كلامه

٣٧٦ (تنبيهات) الأول حديث الثن حديث عظيم في نهاية الصحة بل هو متواتر الخ

وقد ذكر المؤلف هنا جملة من الأحاديث المتواترة

٣٧٨ مبحث حديث من لا يرحم لا يرحم

٣٨٠ مبحث حديث من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة

٣٨١ مبحث حديث من لم يجد الازار فليلبس السراويل الخ وهو مبحث نفيس

نقل فيه المؤلف عن كل واحد من الأئمة الأربعة ترك رأيه اذا خالف

الكتاب والسنة

٣٨٤ مبحث حديث من لكعب بن الأشرف فإنه آذى الله ورسوله فقام محمد بن

مسلمة فقال يا رسول الله أتحب أن أقتله قال نعم

٣٨٧ مبحث حديث من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة الخ

٣٨٨ وحاصل حكم هذا الحديث وما في معناه قد بينه الامام النووي في كتاب الايمان

من شرحه لصحيح مسلم فقد الخ

٣٨٩ مبحث حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه

٣٩٠ جواب المؤلف عن قول الحافظ ابن حجر فأما المالكية فأجابوا عن حديث

الباب بدعوى عمل أهل المدينة كما دأبهم وقد أشبع المؤلف الكلام على معنى

احتجاج المالكية بعمل أهل المدينة بما يتعين الوقوف عليه

صحيفة

٣٩٢ مبحث حديث من مت يشرك بالله شيئاً دخل النار وهو مبحث نفيس ذر فيه المؤلف حد الشرك وحد العبادة لغة واصطلاحاً مع غاية الايضاح والتحقيق وذكر فيه التعظيم الجائز للمخلوق وغير الجائز ولم يلبس فيه الحق بالباطل بل أوضح فيه الطريق لكل فريق سالك سبيل الانصاف والتحقيق

٣٩٥ مبحث حديث . من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفاوة لها الا ذلك
٣٩٦ (قال مقيدده وفقه الله تعالى) الخ وقد بين المؤلف في هذا المبحث الأدلة على أن من ترك الصلاة عمداً يقضيها وان عدم قضائها لا يتزل على غير المرتد أما المرتد كالتيار لها جاحداً فعدم وجوب القضاء عليه ظاهر لا تأباه الأدلة الشرعية فينبغي الوقوف على هذا المذهب لأهميته

٣٩٧ مبحث حديث . من نسي وهو صائم فأكل وشرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه

٣٩٨ قول المؤلف فالخاصل أن العلماء اختلفوا فيمن أكل وشرب ناسياً وهو صائم هل يجب عليه القضاء أولاً لا الخ

٣٩٩ مبحث حديث . من نوقش الحساب عذب الخ
٤٠٠ (قال مقيدده وفقه الله تعالى) قول عائشة رضي الله عنها مستفهمة أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً الخ

٤٠٢ مبحث حديث . من نبح عليه فانه يعذب بما نبح عليه يوم القيامة
٤٠٣ قول المؤلف واعلم أن النوح حرام بالاجماع لأنه جاهلي الخ وهو مبحث نفيس
٤٠٤ مبحث حديث من هذه فقلت أنا أم هاني بنت أبي طالب فقال مرحبا بأم هاني الخ

٤٠٧ قوله ومما يستنبط من هذا الحديث وجوب الاستئثار في الغسل عن أعين الناس الخ

٤٠٨ مبحث حديث . من وضع هذا يعنى وضوءاً فأخبر فقال اللهم فقهه في الدين

يعنى الواضع ابن عباس

٤١٠ قوله ويستنبط من هذا الحديث أحكام منها جواز خدمة العالم بغير أمره ومراعاته

حتى حال دخول الخلاء الخ

٤١١ أما فضائل ابن عباس رضى الله عنهما الخ الكلام على ترجمته

٤١٢ مبحث حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئاً

سمعه منى قال أبو هريرة فبسطت بردة كانت على فوالذى بعته بالحق ما نسيت

شيئاً سمعته منه

٤١٣ قوله (واعلم) أن حفظ أبي هريرة رضى الله عنه لسنة وتميزه به عن الصحابة

الكثيرين أمر مشهور الخ وقد بين المؤلف هنا من أسباب ذلك ما يزيل استغراب

الكثير أبي هريرة في الحديث لأن كثاره منه راجع لمعجزة النبي صلى الله

عليه وسلم

٤١٦ قوله (ولنتبرك) بذكر شيء من ترجمة أبي هريرة الذى ورد هذا الحديث في فضله

وبار حفظه للسنة فأقول الخ

٤١٧ مبحث حديث . من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وهو مبحث نفيس

يتعين الوقوف عليه الى آخره

٤١٧ قول المؤلف (ومما ينبغى) أن يتنبه له أن اسم الدين يشمل الايمان والاسلام

والاحسان الخ

٤٢١ قوله واعلم أن الشيخ في العرف من حيث هو يطلق على ثلاثة أقسام الخ

٤٢١ (تنبيهات) الأول في الكلام على العالم والعايد ومن يطلق عليه اسم العالم في

هذا الزمان الخ

٤٢٢ مبحث المراد بالعالم والمراد بالعايد وذكر الفارق بينهما

٤٢٣ (الثاني) في ذكر الخلاف في أفضلية العلماء العاملين على الأولياء العارفين الخ
 ٤٢٤ (الثالث) ينبغي لمن أراد التفقه في الدين في أول طلبه أن يمزجه بالتعبد الخ
 وفيه الكلام على اوراد طالب العلم وما هو الأفضل له من ذلك

٤٢٥ مبحث كلام المؤلف في اشتغال الشبان عن العلوم بالأوراد هل هو نعمة في
 الدين أم هو مصيبة فيه ومبدؤه قوله وبهذه المناسبة أذكر سؤالاً لبعض
 علمائنا بنقطة الشنقيطي وذكر فيه قصيدة طويلة لأخيه الشيخ محمد العاقب
 رحمه الله تعالى

٤٢٨ (فائدة) قال ابن عرفة زيارة القبور محمودة وكان بعضهم يقول إذا رأيت الطالب
 في بداية أمره يستكثر من زيارتها ومن نظر رسالة القشيري فاعلم أنه لا يفلح
 ٤٢٩ قوله وبالجملة فلطوب من طالب العلم تصحيح نيته أولاً فلا يقصد بعمه الاوجه
 الله تعالى الخ

٤٢٩ قوله والناس في طلب العلم ثلاثة أقسام كما للغزالي الخ
 ٤٢٩ قوله واعلم أن قراءة العلم محبة له ليست بمذمومة الخ
 ٤٣١ (الرابع) في بيان أن العلم هو ما كان عن دليل سواء كان علم عقائد أو غيرها
 وان التقليد ليس بعلم وفي الكلام على انعم العلوم الشرعية وعلوم الشرع وفي تقسيم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم الى ثلاثة : آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة
 عادلة وفي وجوب اخلاص العالم نيته لله تعالى في تعليم العلم تدريساً كان أو
 تأليفاً الخ

٤٣٦ قول المؤلف ولا ينبغي لطالب التحقيق من طلبة العلم والعلماء الذائقين أن تحصل
 له سائمة عن تتبع ما جلبناه في هذه التنبيهات من فوائد العلوم النافعة الخ
 ٤٣٨ قوله اختلف في المراد بالطائفة من هذه الأمة التي لا تزال ظاهرة على الحق الخ
 ومقاله علماء السنة فيها ومن أحسنه كلام الامام النووي

٤٣٩ مبحث حديث . من يشيره منى يعنى عبداً ذبره رجل من الأنصار لم يكن له

مال غيره الخ

٤٤٠ (تنبيهات) الأول للتدبير أركان ثلاثة

٤٤١ (الثانى) يجوز له دبر بكسر الباء الموحدة وطء مدبرته عند الجمهور الخ

٤٤١ (الثالث) مما يبطل التدبير قتل المدبر لسيدته عمداً الخ .

٤٤١ مبحث حديث . من يضم أو يضيف هذا الخ

٤٤٤ (قل مقيد وفقه الله تعالى) وفى اخبار النبي صلى الله عليه وسلم لهذا الأنصارى

بموجب الله تعالى من صنيعة هو وأهله علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم الخ

٤٤٤ مبحث حديث . من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود رضى الله عنه

فوجده قد ضرب به ابناً عفراء حتى برد الخ ما فعله ابن مسعود مع أبى جهل من

قطع رأسه والانيان به لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قصة قل أبى جهل

٤٤٨ مبحث حديث . منزائنا غداً ان شاء الله اذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا

على الكفر

٤٤٩ الكلام على النزول بالمحصب وانه مستحب غير أنه ليس من سنن الحج الخ

٤٥٠ مبحث حديث . مهل أهل المدينة ذو الحليفة الخ

٤٥٢ (تنبيهان) الأول من دخل بلاداً ذات ميقات حكمه الاحرام من ميقات

أهلها الخ

٤٥٢ (الثانى) قد جمع بعض الأفاضل مواقيت الاحرام فى هذين البيتين مع ترتيب

جهات أهلها

٤٥٣ (المحلى بأن من هذا الحرف)

٤٥٣ مبحث حديث . المؤمن له مؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً وهو مبحث نفيس

٤٥٥ مبحث حديث . المؤمن يأكل فى معنى واحد والكافر يأكل فى سبعة امعاء

٤٥٦ مبحث حديث . الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له أجران

٤٥٨ مبحث حديث . المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور

٤٥٩ مبحث حديث . المدينة حرم ما بين غير الى ثور الخ

٤٦٢ مبحث حديث . المدينة حرم من كذا الى كذا لا يقطع شجرها ولا يحدث

فيها حدث من أحدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

٤٦٣ مبحث حديث المرء مع من أحب جعلنا الله في أعلى الفردوس نحن وأحبنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

٤٦٥ مبحث حديث المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسله الخ

٤٦٧ مبحث حديث المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول

الله فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة

٤٦٩ مبحث حديث المسلم من سلم المسلمون من اسيانه ويده

٤٧٠ مبحث حديث الميت يعذب في قبره بما نيع عليه وفيه جملة من الأحاديث

الخرجة الصريحة في النهي عن النياحة على الموتي

٢٧٣ (حرف النون)

٤٧٣ مبحث حديث . ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم الخ

٤٧٤ مبحث حديث . ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون شج هذا

البحر ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة الخ

٤٧٩ مبحث حديث . نحن السابقون الآخرون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب

من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فالتاس لنا

فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد

- ٤٨٢ مبحث حديث نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أرني كيف تحيي الموتى الخ
 ٤٨٣ (قال مقبده وفقه الله تعالى) وهذا المعنى الأخير في غاية الوضوح فالذى يجب
 المصير اليه اعتقاد أنه عليه الصلاة والسلام ما أراد بهذا اللفظ الا المبالغة في
 نفي الشك عن إبراهيم لنفيه عنه صلى الله عليه وسلم بالضرورة الخ
 ٤٨٧ (ذكر) الأدلة على أن رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم هو أفضل الأنبياء
 وأول بيان ذلك قوله فمن العلوم شرعا بالأدلة الصحيحة الخ وفيه بيان أدلة
 عموم رسالته دون غيره من الأنبياء عليه وعلى جميعهم الصلاة والسلام
 ٤٨٨ مبحث حديث نحن أولى بمومئى منهم يعنى اليهود فصوموه يعنى يوم عاشوراء
 ٤٨٩ (تنبيهات) الأول وقع السؤال لم سمي اليوم العاشر عاشوراء الخ
 ٤٩٠ (الثانى) ورد فى فضل صوم عاشوراء أحاديث كثيرة الخ
 ٤٩٠ (الثالث) ورد الترغيب فى التوسعة على العيال والأهل فى يوم عاشوراء لما
 رواه البيهقى وغيره عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال من أوسع على عياله وأهله أوسع الله عليه سائر سنته الخ
 ٤٩١ (الرابع) قد ذكر العلماء فيمايفعل يرم عاشوراء اثنتى عشرة خصلة الخ ماذ كره
 المؤلف فى ذلك
 ٤٩٢ مبحث حديث . نزل جبريل عليه السلام فأمنى فضليت معه ثم صليت معه
 ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه يحسب بأصابعه خمس صلوات
 ٤٩٤ مبحث حديث نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور
 ٤٩٦ مبحث حديث . نعم اذا توضأ أحدكم فليرقد وهو جنب قاله لعمر بن الخطاب
 ٤٩٨ مبحث حديث . نعم اذا رأت الماء قاله لأم سليم امرأة أبى طلحة حيث قالت
 له هل على المرأة من غسل اذا هى احتملت الخ
 ٥٠٠ مبحث حديث . نعم الرجل عبد الله لو كان يصلى من الليل وهو مبحث

نفيس اشتمل على ترجمة عبد الله بن عمر مع الاسهاب فيها

٥٠٤ مبحث حديث نعم صلى أمك قاله لأسماء ذات النطاقين رضى الله عنها

٥٠٥ مبحث حديث . نعم المملوك أن يتوفى يحسن عبادة الله وصحابة سيده نعم له

٥٠٧ مبحث حديث . نعم هل تضارون في رؤية الشمس ضوء ليس فيها سحاب

قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب

قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم

القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما الخ حديث الرؤية وهو طويل ومبحثه

نفيس ينبغى الوقوف عليه

٥١٣ (المحلى بأل من هذا الحرف)

٥١٣ مبحث حديث . الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم

وكافرهم تبع لكافرهم الخ

مبحث حديث . الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا

فقهوا وهو آخر حديث من هذا الجزء الرابع وهو أيضا آخر حرف النون

تمت

بيان الخطأ المطبعي

الواقع في الجزء الرابع من زاد المسلم وشرحه فتح المنعم مع بيان صوابه

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٠٢	٧	تعظيمهم	تعظيمهم
٢٠٧	٥	أعماله أدلة	أعمال أدلة
٢٢٩	٢٠	« تنبيه » سبق لنا في صحيفة ٢٢٩ في سطر ٢٠ وعد بأناسند كر حديث من كان لم يصم فليصم من رواية سلامة بن الأكو ع في المتن ثم بدا لنا تركه والاستغناء عنه بحديث من أصبح مفطرا فليتم بقية يومه ومضي طبع المزمرة على ذلك الوعد فليعلم ذلك هامش صحيفة ٢٣١ في السطر الثاني عشر لفظ بروايتين والصواب استقاطه	
٢٣٩	١	رضى عنهما	رضى الله عنهما
٢٥٣	١	٤٥٨	٨٥٨
٢٨٨	٩	خبرا	خيرا
٢٨٨	١٦	خفه	خافه
٢٨٨	١٨	جهاز	جهاز

صحيحة	سطر	خطاً	صواب
٣٠١	٢	مِيتَةً	مِيتَةً
٣٠٢	٢٤	لِجَاعَةٍ	لِجَاعَةٍ
٣٣٠	١	ثَالِثَةٍ	ثَالِثَةٍ
٣٣٢	١	سَبْعٍ	سَبْعٍ
٣٦١	٢	فَلْيَطْفُ	فَلْيَطْفُ
٣٦٦	١	يُؤْمِنُ	يُؤْمِنُ
٣٦٩	١	ذَهَبَتْ	ذَهَبَتْ
٤٠١	٣١	التَّعْنَتِ	التَّعْنَتِ
٤١٢	٢	شِدْمًا	شِدْمًا
٤٢١	٢٥	وَمَا يَطْلُقُ	وَمَا يَطْلُقُ
٤٢٦	٢٨	عَالِمًا . .	عَامِلًا . .
٤٢٧	٢٨	لَا سَتْمَاءَهُ	لَا سَتْمَاءَهُ
٤٣١	١٤	الْخَامِسِ	الرَّابِعِ
٤٤٤	١١	الْمَلَايِكَةِ	الْمَلَايِكَةِ
٤٤٤	٢١	لَفْظُ	لَفْظُ
٤٧٢	١٢	الْأَحَايِثِ	الْأَحَادِيثِ
٤٧٥	٤	ادْعُو	ادْعُ
٥٠٨	٢٧	بِهِ لَمَّا وَرَدَ	بِهِ لَقَوْلُهُ تَعَالَى
			لَنْ تَرَانِي وَهُوَ
			مُوَافِقٌ لَمَّا وَرَدَ